

مجالس التذكير

مِنْ كَلَامِ الْحَكِيمِ الْحَبِيبِ ﷺ

للإمام المصلح الشيخ عبد الحميد بن باديس

من مطبوعات وزارة الشؤون الدينية

الطبعة الأولى

سنة 1402
1982



حقوق الطبع محفوظة
لوزارة الشؤون الدينية



الإمام المصلح الشيخ عبد الحميد بن باديس

سورة الفاتحة مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ①
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ② الرَّحْمَنِ
الرَّحِيمِ ④ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ③ إِيَّاكَ
نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ⑤ اهْدِنَا
الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ⑥ صِرَاطَ الَّذِينَ
أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ
عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ⑦

وَأَيُّهَا سَبِّحْ

المقدمة

عبد الرحمن شيبان
وزير الشؤون الدينية

بسم الله الرحمن الرحيم

والصلاة والسلام على سيدنا محمد النبي الكريم ،
وعلى آله وصحابه ومن اهتدى بهديه الى يوم الدين .
يحمل ظهور كتاب «مجالس التذكير من كلام الحكيم الخبير»
في الوقت الذي يحتفل فيه الشعب الجزائري العربي المسلم ،
بالذكرى العشرين للاستقلال الوطني ، أكثر من معنى ..
ففي هذه المناسبة التاريخية العظيمة ، تقف فيها الجزائر
لحظة لتنظر ما حققت مسيرتها الانمائية الشاملة من انتصارات
في شتى ميادين الحياة المتكاملة ، من أجل بناء مجتمع الكفاية
والعدل ، على أساس أن الحياة الكريمة لا تستقيم للفرد أو
الجماعة ، الا اذا حققت التوازن اللازم بين متطلبات الحياة
المادية ومتطلبات الحياة الروحية ..

وقد شهد القطاع الديني ، في السنوات الاخيرة ، في
بلادنا ، نهضة اسلامية مباركة شاملة ، تتمثل في مئات
المساجد التي ينجزها الشعب والدولة ؛ وبناء المجمع
الاسلامي الكبير : الامير عبد القادر بقسنطينة ، واقامة
مجموعة من المعاهد لتكوين الاطارات الدينية ؛ وبناء عشرات
من المدارس القرآنية في مختلف ولايات الوطن ، وتوظيف
خمسة آلاف معلم للقرآن الكريم .

ان الجزائر التي تسعى بحزم وثبات ، الى تعميق أسس
شخصيتها العربية الاسلامية ، بوعي اسلامي صحيح ، يربط

ماضيها بعاضرها ، ويحمى مسيرتها من التعثر ، ويقي بناءها من التفكك ، تعلم علم اليقين ، أن ذلك لا يكتمل الا اذا جددت صلتها بالقرآن والاهتمام بحفظه ودراسته وتدبر معانيه ، والتأدب بأدابه ، وأن خير ما يجسم إيمانها بهذه الحقيقة ، هو تكريمها للقرآن ومن خدموا القرآن .

فالجزائر ، شعبا وقيادة ، ما فتئت تردد في كل مناسبة ، حقيقة تاريخية كبيرة ، هي أنها بالاسلام خرجت من ظلمات الشرك الى نور الحق المبين ؛ وبه قاومت عوامل الفناء والاضمحلال في عهود الانحطاط والاحتلال ؛ وعلى ندائه استيقظت ؛ ويصدق الجهاد كسرت القيود وانتصرت . فلا عجب أن تشتمل الحكومة الجزائرية في هيكلها منذ الاستقلال ، على وزارتين : وزارة للمجاهدين ، ووزارة للشؤون الدينية ، تكريما للجهاد والمجاهدين ، وخدمة للاسلام الذي أذكى جذوة الجهاد ونصر المجاهدين ، ويحفظ لوطننا ولشعبنا الوحدة والمناعة في الدنيا والدين !

وليست هذه العناية بالقرآن وليدة مناسبات عارضة ، فالجزائر المسلمة ، طبعت منذ القديم على حب القرآن والتعلق به ، حفظا وفهما واقتداء ..

فاذا كان هذا اهتمامها بالقرآن ، في عهود الظلام والاستعمار ، فليس غريبا أن يزداد الاهتمام به ويعظم في عهد الحرية والاستقلال ؛ فتتنظم له مسابقات رسمية ، ترصد لها الدولة جوائز تشجيعية معتبرة للفائزين من حفاظه والفائزات ، من مختلف الاعمار ، يتولى تقديمها السيد رئيس الجمهورية بنفسه ، بأحد بيوت الله ، في ليلة القدر من كل سنة ..

وقد ساهمت وزارة الشؤون الدينية ، بمناسبة الذكرى العشرين للاستقلال ، بتنظيم مسابقة لاختيار أحسن مجود للقرآن الكريم ، وانتقاء أحسن مؤذن للصلاة ، من بين آلاف القراء والمجودين والمؤذنين المنتشرين عبر التراب الوطنى ؛ ورأت أن خير ما تكرم به القرآن ومن خدموا القرآن ، فى الجزائر بهذه المناسبة ذاتها هو تقديم هذا الاثر الجليل الذى تركه لنا امام النهضة الاصلاحية الجزائرية ، الشيخ عبد الحميد ابن باديس ... هذا الكتاب الذى طالما هفت اليه النفوس الضمأى الى معرفة أصل دينها الذى هو القرآن ، مفسرا بقلم أحد علماء بلدها المصلحين ، ممن واكبوا العصر ، واستعانوا بمعارفه المختلفة ، على فهم كتاب الله ، وسنة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم .

قال الشيخ الامام بن باديس ، عند تفسيره لسورة الفلق :

« ان القرآن كتاب الدهر ، ومعجزته الخالدة ؛ فلا يستقل بتفسيره الا الزمن ، وكذلك كلام نبينا ، المبين له ؛ فكثير من متون الكتاب والسنة الواردة فى معضلات الكون ، ومشكلات الاجتماع ، لم تفهم أسرارها ومغازيها الا بتعاقب الازمنة وظهور ما يصدقها من سنن الله فى الكون . وكم فسرت لنا حوادث الزمن ، واكتشافات العلم من غرائب آيات القرآن ومتون الحديث ، وأظهرت منها للمتأخرين ما لم يظهر للمتقدمين ، وأرتنا مصداق قوله ، صلى الله عليه وسلم ، فى وصف القرآن « لا تنقضى عجائبه » . والعلماء القوامون على كتاب الله وسنة رسوله لا يتلقونها بالفكر الخامد؛ والفهم الجامد ؛ وانما يترقبون من سنة الله فى الكون وتدبيره فى الاجتماع ، ما يكشف لهم عن حقائقها ، ويكلون الى الزمن وأطواره ما عجزت عنه أفهامهم .. وقد أثر عن جماعة من

فقهام الصحابة بالقرآن قولهم فى بعض هذه الآيات :
« لم يأت مصداقها أو تاويلها بعد » يعنون أنه آت ، وأن الآتى
حوادث الزمان ووقائع الاكوان ؛ وكل عالم بعدهم ، انما
يعطى صورة زمانه ، بعد أن يكيف بها نفسه .

ان هذه الحقيقة العظمى ، التى عبر عنها امامنا الجليل ،
المتتملة فى ارتباط التفسير ببيئة المفسر ، وأحوالها
الاجتماعية ، وظروفها المعاشية ، وأبعادها السياسية والثقافية ،
هى التى زادتنا إيماناً بضرورة تعميم هذا التفسير واعتماده ؛
فهو أقرب الى مجتمعنا وبيئتنا ، وأكثر دراية بأدوائها
وأدويتها ..

وقد اعتمدنا ، فى اعداد هذا التفسير ، مجموعة « مجلة
الشهاب » ، بعد أن حصلنا على اذن من أسرة الأستاذ الامام
المفسر .

منهاج الشيخ ابن باديس فى التفسير :

هو منهاج الاسلامى المتكامل الذى ظهر على يد الشيخ
الامام محمد عبده رائد النهضة الاصلاحية التى قامت على
دعوة الامة الاسلامية الى العودة من جديد الى كتاب الله وسنة
رسوله صلى الله عليه وسلم .

قال الشيخ البشير الابراهيمى ، فى مقال عن الاحتفال
بختم ابن باديس تفسير القرآن الكريم ، نشر فى مجلة الشهاب
وأثبت فى « التصدير » من هذا الكتاب .

ثم جاء امام النهضة بلا منازع ، وفارس الطلبة بلا مدافع ،
الأستاذ محمد عبده ، فجلا بدروسه فى تفسير كتاب الله عن
حقائقه التى حام حولها من سبقه ولم يقع عليها ؛ وكانت تلك

الدروس آية على أن القرآن لا يفسر الا بلسانين : لسان
العرب ولسان الزمان ! وبه ، وبشيخه جمال الدين ،
استحكمت هذه النهضة واستمر مريرها (1) ..

ثم جاء الشيخ رشيد رضا ، جاريا على ذلك النهج الذى
نهجه محمد عبده فى تفسير القرآن ، كما جاء شارحا لأرائه
وحكمته وفلسفته ، فى الدين والاخلاق والاجتماع .

ثم جاء أخونا وصديقنا الاستاذ الشيخ عبد الحميد
ابن باديس ، قائد تلك النهضة فى الجزائر ، بتفسيره لكلام
الله على تلك الطريقة ، وهو ممن لا يقصر على من ذكرناهم ،
فى استكمال وسائلها ، من ملكة بيانية راسخة ؛ وسعة اطلاع
على السنة وتفقه فيها ؛ وغوص على أسرارها ؛ واحاطة وباع
مديد فى علم الاجتماع البشرى وعوارضه ؛ والملم بمنتجات
العقول ومستحدثات الاختراع ؛ ومستجدات العمران ، يمد
ذلك كله ، قوة خطائية قليلة النظر ، وقلم كاتب لا تفل له
شبهة (2) !!

أما الخطوات التى اتبعها الشيخ ابن باديس فى تفسيره
للقرآن ، فتتمثل فيما يلى :

أ - تمهيد يضع القارئ فى جو النص القرآنى المراد
تفسيره ؛ معتمدا فى ذلك على سبب نزول الآية أو الآيات
المفسرة ، أو ربطها بما سبقها ، أو بذكر ما يثير انتباه
القارئ الى القضية التى تعالجها الآية الكريمة ...

(1) المرير من الحبال : ما اشتد فتله .

(2) الشهاب : ج 4 م 14 ، ربيع الثانى جمادى الاولى 1357 هـ - جوان

جوليت 1838 م .

ب - شرح لغوى للمفردات الاساسية ، شرحا يساعد القارئ على فهم مضمون النص ، بيسر ووضوح .
ج - تحليل مركز للمعارات والتراكيب ، ليرز خصائص الاسلوب العربى .

د - ايضاح المعنى العام للنص ، ايضاحا لا يشوبه ايجاز مخل ، ولا اسهاب ممل ..

هـ - استخراج ما فى النص القرآنى من حقائق وقيم مختلفة : كونية ، واجتماعية ، وأخلاقية ، ونفسية ، وسياسية ، واقتصادية ، وتاريخية ، وتشريعية ؛ مركزا فى ذلك كله ، على البيئة الجزائرية بصفة خاصة ، وعلى الامة الاسلامية بصفة عامة ، وعلى المجموعة الانسانية بصفة أعم ؛ مما كان له الاثر الفعال فى نفس كل من يسمع تفسيره أو يقرأه ..

وتتضح للقارئ الكريم ، معالم هذه المنهجية ، مشتملة على هذه العناصر ، كليا أو جزئيا ، فيما تضمنه هذا السفر الجليل ، من تفسير آيات بينات من القرآن الكريم .

☆ ☆

هذا ؛ وألله نسال أن ينفعنا بهذا الكتاب الجليل ، الذى يجد فيه شبابنا ، وكل داع الى الله ، من الائمة والمرشدين والمربين ، المادة المفذية ، والشعاع الهادى ، وأن يجزل الاجر والثواب للاخوان الذين ساعدوا على جمع هذا التفسير وطبعه ونشره ؛ وان يتغمدا امامنا الشيخ عبد الحميد بن باديس برحمته ورضوانه ، وان يجزيه الجزاء الآوفى على جليل أعماله ، وانه تعالى المستعان على حفظ القرآن وتفسيره والعمل به .

مختار الزمان
وزير الشؤون الدينية

المدخل

نورد فيما يلي كلمات تلقى أضواء على مضمون
هذا الكتاب وهى :

أ - تمهيد وتصدير للعلامة الاستاذ الشيخ محمد
البشير الابراهيمى ، قدم بها العدد الخاص بغتم
تفسير القرآن الكريم - من مجلة الشهاب - سنة
1938 م .

ب - مقالات افتتاحية كتبها الامام الشيخ عبد
الحميد بن باديس بمجلة الشهاب حول « الذكر »
و « التذكير » و « أفضل الاذكار » قدمها بين يدى
دروس تفسيره التى سماها « مجالس التذكير » .

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على محمد وآله وسلم

تمهيد :

اتم الله نعمته على القطر الجزائري بختم الاستاذ عبد الحميد بن باديس لتفسير الكتاب الكريم درسا على الطريقة السلفية . وكان اكماله اياه على هذه الطريقة فى خمس وعشرين سنة متواليات . مفخرة مدخرة لهذا القطر . وبشرى عامة لدعاة الاصلاح الدينى فى العالم الاسلامى كله ، تسمح عن نفوسهم الاسى والحزن لما عاق امام المصلحين محمدا عبده عن اتمامه درسا . ولما عاق حواريه الامام رشيد رضا عن اتمامه كتابة .

ان اكمال تفسير القرآن على تلك الطريقة فى مدة تساوى - بعد حذف الفترات - المدة التى اكمل الله نزوله فيها - يعد فى نظر المتوسمين ايدانا من الله برجوع دولة القرآن الى الوجود ، وتمكين سلطانه فى الارض ، وطلوع شمس من جديد ، وظهور المعجزة المحمدية كرة اخرى فى هذا الكسوف .

ثم كان الاحتفال بختمه بمدينة قسنطينة فى الثالث عشر من ربيع الثانى عام 1357هـ دليلا على انسياق الامة الجزائرية المسلمة الى القرآن . واستجابتها لداعى القرآن ، واجتماع قلوبها على القرآن ، وشعورها بلزوم الرجوع الى هداية القرآن ، ولا معنى لذلك كله الا ان احياء القرآن على الطريقة السلفية احياء للامة التى تدين به .

ثم جاءت حفلات التكريم للاستاذ المفسر ولوفود القرآن . وما لقيته تلك الوفود من سكان الحاضرة القسنطينية من صدق الحفاوة وكرم اللقاء وبشاشة المظهر ، وتهلل الاسرة ، واكرام المثوى . واغداق الضيافة - آية بالغة على ان القرآن فعل فعله فى تلك النفوس فجعلها على التقوى، وهماها

لكريم الغلال، وبسط شعاعه على جوانبها المظلمة فتعارفت بعد التناكر وتآلفت بعد التخالف ويوشك ان يأتى بعد هذا التعارف الخير الكثير .

ولما كانت مجلة « الشهاب » هى لسان الحركة الاصلاحية التى قربت بين الامة وبين قرآنها من بعد ، وأزالت ما بينهما من جفاء . كانت تلك المجلة حقيفة بأن تؤرخ لهذا الموسم القرآنى العظيم وتدون وصفه وما قيل فيه ليبقى تذكرة خالدة للأجيال المقبلة ، وصفحة لامعة فى تاريخ النهضة الدينية العلمية بالجزائر ، وعلما هاديا لمؤرخيها والباحثين عن اطوارها من أبناء الضد .

وهل يمنع من ذلك ان صاحب المجلة هو الاستاذ المفسر . وان معظم ما قيل فى الاحتفال دائر على تقريظه والثناء عليه والتنويه بأعماله ؟

وقد كان بعض ذلك، وأبت للاستاذ همته العلمية واخلاصه العمل لله ان لا ينشر فى الشهاب الا ما هو من حقوق الدين والعلم والعربية دون ما هو من حظوظ النفس وتمجيد الشخص . ولكن اخوانه من رجال العلم والادب الحريصين على تخليد هذا الاجتماع القرآنى المنقطع النظير ، رغبوا منه ان يتنازل عن حقه عن مجلة الشهاب هذه المرة ، واقتنوه بأن كل كلمة قيلت فى مدح شخصه والثناء عليه فهى مصروفة الى أعماله ، وإلى البدا الذى وقف حياته عليه وإلى النهضة التى كان - بحق - بانيها ومشيد اركانها. إلى الامة التى انفق عمره وقواه فى سبيل نفعها وحياتها . وبأن تسجيل هذه الصفحة الوضاعة من صفحات الاصلاح . من الواجبات على الشهاب لتتصل خطواته فى خدمة الاصلاح الدينى وتسجيل اطواره . وتتناسق صحائفه المدونة لتاريخه واخباره - فاقنتع - حفظه الله - واذن فى ان يكون هذا العدد من الشهاب خاصا بالاحتفال وتوابعه . وطلب من رفيقه الوفى كاتب هذه السطور ان يكتب بقلمه كلمة فى تصدير العدد . وكلمة فى تصوير الاحتفال وتلخيصا لما علق بذهنه من الفاظ درس الختم ومعانيه ففعل بقدر ما وسعه وقته وحاله ، وعسى ان تكون وفقنا لارضاء المتعطشين المترقبين الذين حبستهم الاعذار عن حضور الاحتفال .

تصدير

(محمد البشير الابراهيمى)

سئل بعض العلماء : آية آية تصلح أن تكون عنوانا على القرآن كله بحيث إذا كتبت على ظهر المصحف كانت تعريفا كاملا به ، شاملا لجميع المعانى الكلية التى يجدها المتصفح فيه كما تعرف الكتب الكبيرة بجمل قصيرة ، فكان جواب هذا العالم : الآية التى تصلح لذلك هى قوله تعالى : « هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَيَتَذَكَّرُوا بِهِ وَيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ » .

ولمضى لقد وفق هذا العالم القرآنى الى الصواب فيما أجاب به .
فالقرآن كتاب يعمل فى ثنيته دين الله الكامل . وكل ما سبقه من الكتب والصحف فهى ارهاصات له ويشارات به وارشادات اليه . ابتعث به نبيه الامين محمدا صلى الله عليه وسلم لهذا العالم الانسانى كله حين بلغ رشده الاجتماعى واستعد للكمال واستشرف لسائق من وراء العقل يكون سنداً له اذا نزل ، وهادياً له اذا ضل . ومصححاً لخطاه اذا اخطأ . ومخرجاً له من ظلمات الحيرة اذا التبس عليه مناهج الحياة ومفسحاً له فى آماله اذا ضيقت عليه هذه الحياة المحدودة حدود الآمال ، ومحرراً له من اصناف العبودية الفكرية والبدنية التى تقلب فيها قرونا ، ومرشداً اياه الى وسائل الكمال التى كان يطلبها فلا يجدها . والآية الكريمة التى جعلها جواباً لسائله بيان الهى معجز للحكم التى اقتضت نزول القرآن والحكم التى نزل لبيانها القرآن والمثل العليا للكمال الانسانى الذى دعا اليه القرآن متدرجة فى وضعها البيانى تدرجها الطبيعى من نفس سامعها : بلاغ فانذار فعلم فتذكر .

وأمثال هذا العالم من رباني هذه الامة ممن درسوا القرآن وتدبروه ومارسوه وراضوا أنفسهم على بيانه واستنبطوا منه الحكم التي أنزل لتحقيقها والعلوم التي جاء لتجليتها على الناس - يكون من خصائصهم هذه الملكة ملكة استعراض القرآن في مثل ارتداد الطرف كلما تحرك لهم وجدان أرادوا أن يزروه ، أو نجم في آفاق نفوسهم خاطر وأرادوا أن يصححوه ، أو القى عليهم سؤال وأرادوا أن يجيبوا عليه .

وما نظن بصاحبنا هذا أنه راعى القانون الاصطلاحي الجدلي في انطباق الجواب على السؤال ، وإنما هي هيمنة القرآن على نفوس أصحابه والهامها الاصابة في الرأي والتسيد في الجواب والفيح في الخصومة . فالسائل يطلب آية جامعة (لوظائف) القرآن - لا جرم أن أول ما يخطر ببال المجيب امثال قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ » . الآية وقوله تعالى : « وَأَوْحِىْ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنَ لِأَتْلُوهُ بِهٖ » الآية ... وقوله تعالى : « قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مُّثْلُكُمْ يُوحِىْ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ » . وقوله تعالى : « لَقَدْ تَمَرَّ بِالْقُرْآنِ مَنٌ يَخَافُ وَعَسِى » . وغيرها من الآيات المبينة لاصول الدعوة القرآنية - ثم يلتبس راية تجمع هذه الاصول مع التنويه بهذا الكتاب الجامع لها ، فيقع على تلك الآية أو ما شاكلها . والآيات الجامعة (لوظائف) القرآن كثيرة ومن السهل السريع الوقوع عليها عند هذه الطائفة التي أوتيت قوة الاستعراض .

وقد يسأل عالم آخر فيقع على قوله تعالى : « هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ » أو قوله تعالى : « هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ » . والكل مهيب رضى القانون الجدلي أم سخط .

وان كان هناك تفاوت بين الآيات فى الاحاطة والبيان فلكل جملة تزيد فى آية موقع ودلالة . ولكل كلمة تزيد فى جملة معنى وحالة . أما أنا - ولا أعوذ بالله من كلمة أنا - فلو القى على هذا السؤال لتمررت على قوانين الجدال وأجبت على المغافسة (1) والارتجال ، ولم أزع الا الاعتبار المناسب ومقتضى الحال . وجررت السائل (عن وظائف) القرآن الى (وظائف) أهل القرآن مع القرآن ، وقلت للسائل : ضع على ظهر

(1) غافسه الامر : فاجاه على غرة منه واخذه مغافسة .

المصحف بالقلم المريض قوله تعالى : « وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ (فَاتَّبِعُوهُ) وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ » ، وقوله : « كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ (لِيَذَّبَ رُوحًا) وَلِيُتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ » ، واجعل جمعتي (فاتبعوه) و (ليدبروا آياته) بين اقواس على هذه الاقواس المحنية تصيب من قارئه شاكلة انتباه فتزججه الى معرفة ان هاتين الآيتين مما جواز الداخل الى اقطار القرآن وعلى هذه القلوب القاسية تستشعر حق القرآن عليها ووظيفتها التي يجب ان تقوم بها نحوه ، وهي التدبر لمعانيه واتباعه .

ان حقوق القرآن علينا من التدبر والاتباع هي التي يعرفها ما يعرفها من الاهمال والضياع والتفريط والغفلة . فهي التي يجب التنبيه لها والمذكير بها دائما والدلالة على مواقعها من آيات الكتاب العزيز وهي التي يجب على العالم القرآن أن يختار للتذكير بها أوضح الآيات في معناها واطهر الجمل في الدلالة عليها وأقرب الالفاظ لذهان الناس واذا قارنا بين (لينذروا) وبين (ليدبروا آياته) وجدنا بينهما فرقا جليا لا يستهان به في مقام التذكير والابلاغ في التأثير فان الانذار - وان كان معناه الاعلام بالشئ مع الخوف من عواقبه - لا يستلزم التدبر الذي هو انفعال نفساني ذاتي يفضي الى النظر في أديار الشئ وغاياته على وجه من التكلف والتدرج يفعله بناء تفعل ، وأثر الانذار تأثير خارجي ، وأثر التدبر تأثير ذاتي ، والانذار لا يشعر النفس ما يشعرها التدبر من العهد المسؤول والامانة الثقيلة .

اما الاتباع فهو ثمرة التدبر وهو الذي لا تتحقق الغايات التي يرمى اليها القرآن الا به . وقد نكرر ذكره في القرآن في معارض شتى تدل مسعرضا على انه هو سر التدين والتأله ، وانه المحقق للكمال وانه العالم من الظلال والهلاك فليتدبر التالي هذه الامثلة من الآيات القرآنية : « أَتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ » . « وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ » . « فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ » . « وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَن آتَاكَ إِلَهٌ » . « أَتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ أَتَّبِعُوا مَن لَا يَسْأَلْكُمْ أَجْرًا » . « فَمَن آتَبَعْ هَٰذِهِ فَلََا يُضِلُّ » .

وَلَا يَشْقَى . « ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا » . « وَاتَّبَعْتَ مِلَّةَ
آبَائِنِي » .

ويا للمعجب من بيان القرآن وبيناته واعجازه بفتون ايجازه - ان الاتباع
ضرب من فقوا اثر الغير وترسم خطاه والانقياد له وجعل الهوى تبعاً
للهمى مع اطمئنان بالمشاركة فى النتيجة خيراً كانت أو شراً ، وفى معناه من
الهجنة أنه ينافى الاستقلال الفكرى فى الفكريات والذاتى فى الذاتيات
فتجد القرآن يدفع عنك أثر هذه الهجنة المارضة فيأمرك بالتدبر واستعمال
الحواس الظاهرة والباطنة فى وظائفها الفطرية قبل أن يأمرك بالاتباع .
حتى تطمئن الى أنك انما تتبع فيما فيه حق وخير ورحمة ثم اذا أمرك
بالاتباع فانما ذاك فيما يتعالى عن فكرك ادراكه أو يصعب عليك تمييزه
أو يخاف فيه غلبة الاهواء عليك وبعد الامر ينهى عن اتباع الهوى المضل
عن سبيل الحق . وعن اتباع أهواء الذين لا يعلمون . وعن اتباع خطوات
الشیطان وعن اتباع أولياء من دون الله ، وعن اتباع السبل المتفرقة
- توكيدا للمعنى الايجابى وايضاحاً للحق الذى يجب أن يتبع .

الا ان المتدبرين للقرآن لا يخرجون من هذا الاستعراض البديع الا
مؤمنين موقنين بان الاتباع الذى يدعو اليه القرآن هو عين الاستقلال التام
للفكر والارادة والمقل والوجدان ، لانه يحميها من شرور الاهواء ويؤويها
الى حمى الحق وحده والاحتماء بالحق الذى قامت به السموات والارض
واستقر عليه تدبير الكون ونظامه ، استقلال ما وراءه استقلال .

« وَلَوْ أَتَبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ
آتَيْنَاهُمْ بِذُرِّيَّتِهِمْ فَأَمْ عَنْ ذُرِّيَّتِهِمْ مُّعْرِضُونَ » .

هذا حق القرآن علينا ، يجب أن نتخذ الآيات المنبهة عليه فواتح
فى المدارس وأن تتجاوب اصداؤها فى جوانب نفوسنا حتى لا ندخل حرمه
الا بعد أن نكون عرفنا حقه .

انه لم يمض على المسلمين فى تاريخهم الطويل عصرهم فيه أبعد عن
القرآن منهم فى هذا العصر ولم يمض على الدعاة الى الحق وقت عظمت
فيه المهدة واستغلظ الميثاق مثل هذا الوقت ، وانه لا مخرج لهم من هذه
المهدة ولا تحلل من هذا الميثاق الا بالدعوة الى القرآن ، فلا عجب - ونحن

نشمر بثقل هذه الامانة - من أن ترنفع أصواتنا بالدعوة اليه . وانما العجب الذى لا عجب بعده أن نسكت أو نقصر ، وان من أحكم الوسائل لجذب الامة الى القرآن وصف القرآن ، وتشويق الناس الى الاقبال عليه ، وتدبره وفهمه .

فمن التسديد فى الراى والمقاربة فى العمل أن ترشد الامة الاسلامية الى معرفة ما ضيعت من خير وما خسرت من هداية ، بتضييعها للقرآن وانما تعرف ذلك ويبلغ مكامن الوجدان من نفوسها ، من وضعه والاشادة بشانه والتنويه بجلاله وخطره والتنبيه على ما يحتوى عليه من العلوم الكثيرة بالفاظ قليلة . وتقريب ما ينطوى عليه من المرامى المفيدة ، بالكلمات القريبة . وشرح ما فيه من الحقائق المتفرقة بالجمال الجامعة ، فان ذلك يكون ادعى لرجوع النفوس الجامعة عنه اليه واعون على فياتها الى حماه والاستغلال بظله والاستمسك بحبله .

وليت شعرى . اى بيان يضطلع بهذا ؟ ان وصف القرآن واساليب التشويق الى القرآن لا توجد على اكملها فى غير القرآن فلو أن البلغاء من كل امة فى كل جيل اجتمعوا على أن يصفوه ببعض ما وصف به نفسه . وكانت قلوبهم على قلب رجل واحد وألسنتهم على لسان رجل واحد لعجزوا وقعد بهم القصور دون الغاية من ذلك .

ولقد وصفه جماعة من الپاحنين فى اعجازه واسراره ، والمتكلمين على قصصه واخباره . والمنقنين عن مثلاته وعبره والفائضين على نكته التناسب بين آيه وسوره . فجاموا بما يشبه قصورهم الانسانى لا بما يشبه كماله الالهى ! ووصفه قبلهم اعداؤه الدد من مضغة الشيخ والقيصوم أوصافا منصفة فما بلغ هؤلاء ببلاعهم ولا أولئك بابائهم وعلومهم غاية مما يريدون. وصفه الوليد بن المغيرة فقال : ان له لحلاوة . وان عليه لطلاوة وان أسفله لمغدق وان أعلاه لمشمر . فعبر بهذا الوصف عن وجدانه النفسى وعن اثر القرآن فى ذلك الوجدان . والاتصال الشعور بالوجدان ، جاء هذا الوصف شعريا كما ترى . وكأنه انصاف منتزع من نفس جائرة . واقرار مقتلع من مريرة حائرة . ووصفه شرف الدين البصيرى وصفا لا غاية بعده من كلام المخلوق فى الروعة الشعرية وتمكن الاقتباس وصدق التمثيل فقال :

الله اكبر ان دين محمد : كتابه اقوى واقوم قولا
 طلعت به شمس الهداية للورى رابى لها وصف الكمال افولا
 والحق ابلج فى شريعته التى جمعت فروعا للهدى واصولا
 لا تذكر الكتب السوائف عنده طلع الصباح فاطفىء القنديلا

ويا لله لهذا التمثيل المحكم فى الصراع الاخير وما يحدثه فى النفوس
 المفتونة بالمحسوسات .

اننا نعد من اعجاز القرآن فى البلاغة ما هو شائع فى جميع آياته من
 الدقة المتناهية فى تعديد المعانى وتصوير الحقائق وتنزيل الالفاظ فى
 مراتبها وتلوين الاساليب والتزاوج بين الصفتين او الصفات حتى كأنهما
 صفة واحدة كالقوى الامين . والفنى الحميد . والحفيظ العليم والعليم
 الحكيم . فليقتصر الواصفون وليدعوا القرآن يصف نفسه بتلك الدقة
 العجيبة وذلك التصوير الرائع . وليسلك الدعاة سبيلهم الى نفوس الناس
 بهذه الاوصاف الرائعة من هذه الآيات الجامعة فان ذلك أدى الى التأثير
 والتاثر وابلغ فى باب التشويق ، من كل تبويب فى الكلام وتحرير وتزويق .
 أين يقع كل ما وصفه به البشر من قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ
 جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَبَشِيرَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ »
 وما فى هذه الآية من جمع اصول الاصلاح التى جاء بها القرآن مرتبة فى
 الذكر ترتيبها فى الوجود .

واين يقع كل ذلك من قوله تعالى : « قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ
 يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى
 النُّورِ » ؟

اللهم لا ...

كانت الامة العربية قبل الاسلام - ومثلها جميع الامم - فى جاملية
 جهلاء فهى من الوجهة الفكرية فى احط الدرجات . ومن الوجهة الاجتماعية
 فى اخس الحالات . وكانت لا تملك من اسباب النهضة الا لسانا قويا
 وفطرة غير ممقدة . ولكن ماذا يعنى اللسان الخطيب اذا كان يصدر عن فكر

جديب ؟ فجاءها الله بالقرآن وفيه كل ما كان الفكر العربى يتطلبه من العقائد النقية والحقائق العلمية وكل ما كان اللسان العربى يصبو اليه من آفاق وميادين . فنهض العرب به وبلسانهم الذى نزل به وأنهبوا الامم معهم تلك النهضة التى زلزلت العالم الروحى العقلى فأذهبت مخارقه وثبتت حقائقه . وزلزلت العالم المادى فذهبت بطفانيه وشروبه ورذائله وأقرته على التشريع العادل والمعاملة الرحيمة ، ثم لاءمت بين السروح والمادة بمعانى التوسط والاعتدال فى عقائد الاسلام وآدابه واحكامه وجاءت بالمعجزة الكونية الكبرى فى تحقيق الحلم الانسانى بتلك الملاءمة وهى أمنية عجزت عن تحقيقها كل تعاليم الارض ولم تف بها تعاليم السماء قبيل الاسلام لحكمة وأمر قد قدر . وانساح الاسلام فى الارض يزجى جيوش الاخلاق قبل جيوش الخلائق وبسط ظله على الاقطار الممتازة بخصوبة الارض وعلى الامم الممتازة بخصوبة الفكر وزرع تعاليمه فى عقول مستمعة وإفاض عليها من روحه ، ان الغاية فى هذا الوجود سيادة فى الحق وسيادة بالحق وان لا سبيل اليهما الا بالعلم والعمل وأن عمران الارض متوقف على عمران العقول والنفوس ، وبنى بذلك تلك الحضارة التى لا ينكرها الا مكابر يمارى فى الشمس وضحاها .

ان الآفة الكبرى التى قضت على الحضارات وجعلت عاليها سافلها - هى الفرق بين بناتها والمستحفظين عليها ، وقد كان للمسلمين - من بين الامم القديمة والحديثة - معتصم باذخ لو اعنصموا به لوقاهم من التفرق ، فوقى حضارتهم من الانهيار ، وهو القرآن وديه الاسلام - نعمه خضعوا بها دون الامم - .

كانت تعصف بهم من عواصف الفرق ونشور فيهم من طبائع الملك وغرائز المنافسة فيه ما اقله كاف فى تدمير الممالك وسبيل الحضارات فيرجعون الى القرآن وبمعتصمون بالاسلام فيجدون فيها الوزر الواقى . الى أن داخلتهم الاعراى المدسوسة ومارجهم الجرائيم الغريبة وابلوا بلوح سوء مما أفسد من قبلهم وكان من تأثير ذلك انهم انتقلوا من التفسر فى الذى يمص منه الدين الى التفرق فى الدين نفسه وفى القرآن نفسه .

ثم زهدوا في الدين فلم تبق الا الصور العلمية بلا روح • وزهدوا في القرآن الا الالفاظ المتلوة بلا نذير • حتى كانت عاقبة امرها خسرا • وذوقت السوء بما صلت عن سبيل الله •

ان اسلافنا قاموا بما شرط عليهم القرآن في قوله : « الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ » . فتحقق معهم وعد الله في القرآن :

« وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا » ، فكانوا خلفاء الارض يقيمون فيها الحق والعدل وينشرون فيها الخير والرحمة ويطهرونها من الشرك والوثنية ويحققون حكمة الله باقامة سننه الكونية والشرعية ، لا يراهم الله الا حيث يرضيه ان يراهم • لان مما افادهم القرآن استجلاء العبر من قوله تعالى : « ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ » وقوله تعالى : « هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَبْلُوَكُمْ فِيمَا آتَاكُمْ » ، وقوله تعالى : « أُولَئِكَ يَهْدِي لِلَّذِينَ يَرِئُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصْبَغْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ » •

وكان هؤلاء السلف يعلمون لماذا انزل القرآن ؟ ويعلمون انه كتاب الدهر ودستور الحياة • وحجة الله الباقية الى قيام الساعة وانه واف كل الوفاء باسعاد البشر في الحياتين وأن عدم فهمه وعدم العمل به وعدم تحكيه كل ذلك تعطيل له •

ففهموه أولا وحكموه في احوالهم ونزعاتهم فاستاصل باطلها ولطف من نزواتها ورجعوا اليه في فهم الحقائق الغامضة في الحياة والدقائق المشككة في الكون والاخلاق التي يجب أن يتعايش بها الناس - فرجعوا الى معصوم لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه •

وقد انضوت تحت لوائه أمم مختلفة الاهواء والمنازع والفهوم فوحد أهواء وقارب بين منازعها وفهموها ووفق بين مصالحها • وهذه النقطة التي عجزت عنها التربية التعليمية والقوانين الوضعية الى يومنا هذا •

يعتقد المسلمون كلهم ان سلفهم كانوا اكمل ايمانا من خلفهم ، وهذا صحيح ولكنهم لا يبحثون عن علة كمال الايمان فى السلف حتى لكانهم يعتقدون ان ذلك بوضع الهى وتخصيص ربانى لا يد للكسب فيه وهذا خطأ فاحش وجهل فاضح .

وما دام الكلام فى الايمان فهاته وانظر كيف فهمه السلف ومن اى معين استقوا فهمه ومن اى افق استجلوا حقائقه ، ثم انظر كيف فهمه الخلف ومن اين سقطت عليهم هذه الفهم السخيفة . ثم ارجع كل معلول الى علته بلا اجهاد للذهن ولا انشاء للقريحة .

ان السلف تذرعو لفهم القرآن ذريعتين : الذوق العربى الصحيح والسنة النبوية الصحيحة ، وقد كانوا يؤمنون بانه كل لا يتجزأ ، وان بعضه يفسر بعضه ، وقد استعرضوه بعد فهمه بتلك الذرائع ، فوجدوه يعرف الايمان بالصفات اللازمة والتي يتكون من مجموعها . فيقول : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا ، الْآيَةُ يَقُول : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا » . ويقول : « قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ » الى آخرها . ويقول : « لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ لِبَلِّ الشَّرْقِ وَالْمَغْرِبِ » الى آخرها ، ويقول : « وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا » الى آخرها . ويقول : غيرها من الآيات الجامعة لشعب الايمان وخصاله وصفاته الذاتية ، ثم وجدوه لا يذكر الايمان فى المعارض المختلفة الا مقرونا بالعمل الصالح ففهموا من القرآن ما هو الايمان وما هى الاعمال الصالحة فآمنوا وعملوا الصالحات فكان ايمانهم اكمل ايمان العمل والكسب لا بشئ آخر من الخوارق والاختصاصات . وعلى هذا النحو فهموا العبادة وتوحيد الله وكمالاته المطلقة والرسول ووظائفهم والملائكة الخ .

اما الخلف فقد عدلوا عن هذا كله منذ صاروا ينفهمون الايمان من القواعد التعليمية وفقدوا الذوق والاسترشاد بالسنة . ان هذه القواعد

الجافة التي لا صلة بينها وبين النفس انما تنفع فى الصناعات الدنيوية ،
اما فى الدين فانها لا تقضى غناء وقد افسدته منذ اصارها الناس عمدة فى
فهمه حتى ضعف ايمانهم وضعفت تبعاً لارادتهم واخلقهم ، وكيف يفلح
من يعدل فى تفهم الايمان عن الآيات المتقدمة الى قولهم ان الايمان هو
التصديق وان النطق شرط او شرط فيه وان النسبة بين الايمان والاسلام
كذا الى آخر القائمة ؟

وكيف يكون مؤمناً (حقاً) من يبنى ايمانه على هذا الجرف الهارى ؟
ان هذا موضوع واسع الجنبات وهو يتصل بباب امراض المسلمين
واسبابها ولا تتسع هذه الكلمة لبعض القول فيه فكيف باستيعابه . .

تدبر القرآن واتباعه هما فرق ما بين اول الامة وآخرها وانه لفرق
هائل فعدم التدبر افقدنا العلم . وعدم الاتباع افقدنا العمل . واننا
لا ننتعش من هذه الكبوة الا بالرجوع الى فهم القرآن واتباعه ، ولا نفلح
حتى نؤمن ونعمل الصالحات . « قَالِ الَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا
النُّورَ الَّذِى أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » .

وان هذه النهضة المباركة المنتشرة اليوم فى الاقطار الاسلامية بشير
خير بقرب رجوع المسلمين الى هذه الهداية - لان هذه النهضة بنيت اصولها
على الدعوة الى كتاب الله وتفهمه والعمل به . وقد كان من بواكير ثمار
هذه النهضة فى باب التأليف تفسير الامام النقاد محمود الالوسى على
ما فيه من تشدد فى المذهبية . وتفسير الامير صديق حسن خان . ثم جاء
امام النهضة بلا منازع وفارس الحلبة بلا مدافع الاستاذ الامام محمد عبده
فجلا بدروسه فى تفسير كتاب الله عن حقائقه التى حام حولها من سبقه
ولم يقع عليها . وكانت تلك الدروس آية على ان القرآن لا يفسر الا
بلسانين لسان العرب ولسان الزمان . . . وبه وبشيخه جمال الدين
استحكمت هذه النهضة واستمر مريرها . ثم جاء الشيخ محمد رشيد رضا
جاريا على ذلك النهج الذى نهجه محمد عبده فى تفسير القرآن ، كما جاء
شارحا لآرائه وحكمته وفلسفته فى الدين والاخلاق والاجتماع ، ثم جاء
اخونا وصديقنا الاستاذ الشيخ عبد الحميد بن باديس قائد تلك النهضة

بالجزائر بتفسيره لكلام الله على تلك الطريقة ، وهو ممن لا يقصر عن ذكرناهم في استكمال وسائلها من ملكة بيانية راسخة وسعة اطلاع على السنة وتفقه فيها وغوص على اسرارها . واحاطة وباع مديد في علم الاجتماع البشرى وعوارضه . والممام بمنتجات العقول ومستحدثات الاختراع ومستجدات العمران ، يمد ذلك كله قوة خطابية قليلة النظير . وقلم كاتب لا تغل له شباه .

بارك الله في عمر الاستاذ فاتم تفسير كتاب الله ببيانه المشرق في خمس وعشرين عاما من غير أن تختل أعماله العلمية الكثيرة ولا أعماله المستفرقة لدقائقه في سبيل هذه النهضة . وعرفت الامة الجزائرية قيمة ما اتم الله على يد الاستاذ ، فاحتفلت بهذا الختم كاعظم ما تحتفل امة ناهضة باثر ناجح من آثار جهودها ، وكان من الاحسان في هذا العمل العظيم . ومن الاحسان للنهضة أن تسجل من هذا الاحتفال صورة منبهة على حقيقته ، فصدر هذا العدد من الشهاب وهو لسان حال هذه النهضة خاصا بهذه المنقبة مخلدا لهذا الاثر . مسجلا لبعض أوصافه وما قيل فيه .

ونحن بما لنا من الصلة الوثيقة بهذه النهضة ومن العمل النزر فيها نغتنب بهذه الخطوة السديدة وهذه المرحلة الجديدة التي تمت بختم التفسير ، ونرجو أن تكون في المرحلة الثانية اوسع مدى في الهداه وأكثر حظا من التوفيق ، ونهنئ أخانا الاستاذ بما خصه الله به من التوفيق في خدمة دينه ولغته وأمته (1) .

(1) الشهاب : ج 4 م 14 - ربيع الثاني وجمادى الاولى 1357 هـ / جوان جوليت 1938 م .

الذكر

تمهيد :

1 - الذكر أصل من أصول الدين العظيمة أو هو الدين كله ، ولذا امتلا القرآن العظيم بالآيات المشتتة عليه • فالمسلم اذا شديد الحاجة الى معرفته وفقهه ، وطريقة العمل به ، وقد تعرضنا لبيان ذلك فيما سياتى ، وجعلنا الكلام فى قسمين • وختمناه بالتحذير مما خرج عن سواء القصد بغلو أو تقصير ليكون الواقف عليه على بصيرة مما يأتى منه أو يدع •

القسم العلمى

2 - الذكر حضور الشيء فى القلب الحضور الثانى بعد زواله منه المسبوق بحضور متقدم • هذه حقيقته • وقد يطلق على الحضور الاول توسما • وزواله بعد حضور هو النسيان • فهما ضدان • قال الله تعالى : « وَمَا أُنْسَانِيُوْا إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ ذُكِّرَ » •

وفى مثل : ذكرتني الطعن وكنت ناسيا •

3 - فالمعنى الاصل للذكر محله القلب ، اذ القلب محل ضده النسيان ، والضدان انما يتضادان فى محل واحد . قال تعالى : « وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَحْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا ، اى جعلنا قلبه غافلا عن ذكرنا ، فالفلة فى القلب والذكر فى القلب • وأخوات الذكر - كالذكرى ، والتذكير والذكر ، بضم الدال ، - كلها من أعمال القلب ، وهو مثلها ، وأما الصمت الذى هو من شأن اللسان فليس ضدا له كما قد قيل ، وانما هو ضد فى كلام العرب لاعمال لسانية كالنطق فى قولهم فى المال وناطق وصامت ، وما فى الحديث « قليل خيرا او ليصمت » •

4 - ثم يطلق الذكر اطلاقاً شائعاً على ما يجرى على اللسان مما يتخير به عما في القلب ويمبر عنه ، ومنه قوله تعالى : « فَالْتَّالِيَّاتِ ذِكْرًا » .
 وسمى الله - تعالى - القرآن ذكراً كما في قوله : « وَهَذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ » ، لان آياته متلوة بالالسنه ومعانيه حاضرة في القلوب . ومثله في هذه التسمية كلمات التسبيح والحمد والتهليل والتكبير من جميع الاذكار .
 ويقال في كل عمل من أعمال الطاعة ذكر ، لانها كلمة مرتبطة بذكر القلب ومن ثمراته . وسمى الله - تعالى - نبيه - صلى الله عليه وسلم - ذكراً في قوله : « قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا رَسُولًا » ، لانه مخبر عن ربه ومبلغ للذكر ، او لانه هو - صلى الله عليه وسلم - يذكر في الصلاة عليه والحديث ، وفي سيره وشماله بالالسنه والقلوب . وعبر عن ارساله بالانزال لان رسالته وحى من الملى الاعلى ، وأعظم رحمة نزلت من السماء . وسمى الله الآيات الكونية المشاهدة ذكراً في قوله تعالى : « أَلَيْسَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِنَا وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا » ، لانها تحدث الذكر في القلب كما تحدث آياته المتلوة التي تسمى ايضاً ذكراً . فالمعنى انه كما لم يكن لهم ذكر في قلوبهم من الآيات المتلوة ، لانهم كانوا لا يستطيعون سماعاً ، كذلك لم يكن لهم من الآيات المرئية لان أعينهم في غطاء .

اقسام الذكر :

5 - فد كثر ورود لفظ الذكر في آيات القرآن وأحاديث السنة . وهو منقسم الى ثلاثة اقسام ، مراده من تلك النصوص : ذكر القلب فكراً واعتقاداً واستحضاراً ، وذكر اللسان قولاً ، وذكر الجوارح عملاً .
 وسنتكلم عليها واحداً واحداً .

ذكر القلب وهو على ثلاثة ضروب :

الاول : التفكير في عظمة الله وجلاله ، وجبروته وملكوته ، وآياته في أرضه وسمواته وجميع مخلوقاته ، والتفكير - ايضاً - في أنواع آلائه وعظيم انعامه على خلقه عامة وعلى الانسان خاصة بما سخر له منها وما يسر له من اسباب الانتفاع بها ، بما يوجب الايمان بوحدانيته في ربوبيته ،

فلا خالق ولا مدبر ولا مصرف ولا أمر ولا حاكم ولا منعم على الحقيقة سواء ،
وبوحدايته في الوهيته فلا يستحق العبادة سواء .

وهذا الضرب هو أعظم الأذكار واجلها وأفضلها ، وبه يتوصل إليها
ويستحق الثواب عليها ، اذ هو أساسها الذي تبنى عليه . فالاعمال مبنية
على العقائد ، والعقائد لا تثبت الا بهذا التفكير ، وبه تنجلي في العقول ،
وترسخ في النفوس ، وتحصل للناظر طمأنينة اليقين . قال تعالى :
« **أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ** » ، وهذا هو الذكر الذي يحصل به الاطمئنان .
وهو المراد في قوله : « **إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ**
أَكْبَرُ » .

قال جماعة من السلف : ذكر الله في الصلاة أكبر من الصلاة ، وهو
المراد ايضا في حديث ابي الدرداء موقوفا في الموطأ ومرفوعا في غيره :
« **أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِخَيْرِ أَعْمَالِكُمْ وَأَرْفَعِهَا فِي دَرَجَاتِكُمْ وَأَزْكَأَهَا عِنْدَ مَلِكِكُمْ وَخَيْرِ**
لَكُمْ مِنْ أَعْطَاءِ الذَّهَبِ وَخَيْرِ لَكُمْ مِنْ أَنْ تَلْقَوْا عَدُوَكُمْ فَتَضْرِبُوا أَعْنَاقَهُمْ
وَيَضْرِبُوا أَعْنَاقَكُمْ » قالوا : بلى . قال : « **ذَكَرَ اللَّهَ** » وفي حديث معاذ
كذلك : « **مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ مِنْ عَمَلٍ أَنْجَى لَهُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ ذَكَرَ اللَّهَ** »
وهذا كله لانه هو أساس جميع الاعمال كما قدمنا ، فاذا حصل ودام وجهه
حصلت كلها ودامت على وجوهها .

الثاني : العقد الجازم بعقائد الاسلام في الله وملائكته وكتبه ورسله
واليوم الآخر والقدر كله ، عقدا عن فهم صحيح وادراك راسخ تتحل به
النفس بمقتضيات تلك العقائد وتتذوق حلاوتها وتتكون لها منها ارادة
قوية في الفعل والترك تملك بها زمامها ، تلك الارادة التي لا تكون الا من
عقيدة راسخة في النفس ويقين مطمئن به القلب ، ولذا كان هذا الضرب
من ذكر القلب متفرعا عن الضرب الاول ومبنيا عليه .

الثالث : استحضار عظمة الرب وانامه وما يستحقه من القيام بحقه
عند كل فعل وترك فيفعله باذنه لوجهه ولا يدوم هذا الاستحضار الا اذا
رسخت العقيدة التي هي من مقتضى الضرب الثاني ، ودامت الفكرة التي

هي من مقتضى الضرب الاول ، فهو متفرع عنهما ومتوقف عليهما • وهذا الضرب هو أساس التقوى وهو المراد في قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ » •

فان الذكر المناسب لمواطن الحرب هو استحضار عظيم حق الله على المبد في القيام بذلك الفرض ، واستحضار وعده ووعيده ، مما يقوى القلب ويكسب الجرأة والثبات وانتظار النصر - دون كثرة الذكر اللسانى - فقد جاء عن النبى - صلى الله عليه وسلم - : طلب الصمت عند جلبة العدو وصخبه • وهو المراد ايضا فى قوله تعالى : « فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ » • فان الابتغاء من فضل الله هنا هو التصرف بوجود التجارة والكسب وليس ذلك مما يناسبه ذكر اللسان كثيرا ، فان ذكر اللسان يطلب فيه التدبر ، وان ذلك غير متيسر للمشتغل بالبيع والشراء ، وانما يناسبه استحضار عظمة الرب وانعامه ولازم حقه ليمتثل امره ونهيه فى وجوه الاخذ والعطاء والقضاء والاقضاء •

ذكر اللسان وهو ضربان :

الاول : ذكر الله - تعالى - بالثناء عليه والاعتراف بنعمه واظهار الفقر اليه بأنواع الاذكار والدعوات ••• وهذا الذكر شرط الاعتداد به حضور القلب عنده • ومن اظهر الآيات الواردة فيه قوله تعالى : « فَإِذَا أَقَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ » فان النبى - صلى الله عليه وسلم - لما بلغ فى حجته المشعر استقبل القبلة ودعا وكبر وهلل ووحده •

الثانى : ذكره تعالى بدعوة الخلق اليه ، وارشادهم الى صراطه المستقيم الموصل اليه بتعليم دينه والتنبية على آياته وانعاماته وتبيين محاسن شرعه وتفهم احكامه وشرح حكمته فى خلقه وامره والترغيب والترهيب بوعده ووعيده ، وهى وظيفة الانبياء والمرسلين فى التبليغ عن رب العالمين واتباعهم للمؤمنين ، الى يوم الدين ، ولذا قال عطاء : مجالس

الذكر هي مجالس الحلال والحرام ، كيف تشتري وتبيع وتصل وتصوم وتنكح وتطلق وتحج ... واشباه هذا ، وما سماء قليل من كثير قصد به تقريب التبيين بالتمثيل .

ذكر الجوارح وهو ضرب واحد :

فذكر ما استتمالها في الطاعات ، وكل عمل لها أو انكفاف على مقتضى الشرع ، فهو طاعة ، وكل طاعة لله فهو ذكر ، فكل عامل لله بطاعته فهو ذاكر لله - تعالى - . كما حكاه النووي عن سعيد بن جبير وغيره من العلماء ، مستدلا به على أن فضيلة الذكر ليست منحصرة في التسبيح والتهليل والتحميد والتكبير ونحوها . وبهذا يمكن للعبد الموفق أن يكون ذاكرا لربه في يقظته ونومه وصحته ومرضه وعلى جميع أحيانه .

القسم العملي

أمر الله عباده بذكره في غير ما آية من كتابه وغير ما حديث من كلام نبيه ، ووعد عليه بجزيل الثواب . ومن الآيات العامة في هذا الأمر قوله تعالى : « قَاذِرُونِي أَذْكُرْكُمْ » وهو أمر بالذكر بوجوهه الثلاث فحق علينا أن نذكره بها . وكما تلقينا هذا الأمر وهذا الوعد من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كذلك علينا أن نتلقى عنه كيف يعمل به ، فهو المبلغ عن الله - تعالى - بقوله وفعله والمبين كذلك بهما . ولا شك أنه - صلى الله عليه وسلم - كان دائم ذكر القلب بالفكر والمقد والاستحضار ، دائم ذكر الجوارح في أنواع الطاعات . وقد جاء في شمائله الشريفة أنه كان - صلى الله عليه وسلم - : « دائم الفكرة لا يتكلم في غير حاجة ، طويل السكوت ، وأنه » كان سكوته على أربع : على العلم والحذر والتقدير والتفكير ، . وأما الذكر اللساني فقد كان - صلى الله عليه وسلم - كما جاء في شمائله أيضا - : « لا يجلس ولا يقوم الا على ذكر » . فلا يخلو مجلسه من ذكر الله . كما كان يسكت ويطيل السكوت كما تقدم ، وقد روى عنه الائمة من أذكار اليوم والليلة وسائر الأذكار ما فيه الكفاية والشفاء .

فالمؤمن الذى يحافظ على قلبه ويمتنى به حتى يكون صحيح العقد دائم
الفكرة والاستحضار ، ويأتى مع ذلك من الاذكار الماثورة المطلقة بما تيسر
منها ، وبالمرتبة فى الاحوال والاقوات التى رتبت عليها ، ولا يخل مقامه
ومقعده من شيء من ذكر الله وان قل - يكون متبعا للنبي - صلى الله
عليه وسلم - فى سنته فى الذكر ، ويكون بهذا - فى بيته وفى سوقه وفى
مصنعه وفى مسجده - معدودا من الذاكرين المكثرين بالقلب واللسان
والجوارح .

التحذير : ربما شغل اللسان بالتعلم والعلم عن الاذكار الماثورة حتى
يتركها الطالب جملة ويكون عنها من الفاقلين ، فيحرم من خير كثير وعلم
غزير ، وقد كان - صلى الله عليه وسلم - معلم الخلق ، وما كان يفتل عن
تلك الاذكار .

وربما بالغ قوم فى بعض هذه الاذكار فاتوا منه بالآلاف ، واهملوا
جانب التفكير الذى هو اعظم اذكار القلب ، والذكر اللسانى أحد وسائله ،
فتشغلهم الوسيلة عن المقصود . وليس ذلك من هدى من كان - كما
تقدم - دائم التفكير . وقد يؤديهم الذكر اللسانى بالالوف الى الانقطاع
عن مجالس العلم والزهد فى التعلم فيفوتهم ما قد يكون تعلمه عليهم من
فروض الاعيان . وليس من سداد الراى وفقه الدين احوال المفروض
اشتغالا بغير المفروض .

ويقابل هذا الغلو فى ذكر اللسان ما رآه آخرون من الاقبال على التفكير
الايام والليالى ، مع ترك اللسان . وهذا ذنب عن طريق النبي - صلى الله
عليه وسلم - فى المحافظة على الاذكار اللسانية التى امتلأت كتب الحديث
بالترغيب فيها والحث عليها .

فليحذر المؤمن من هذا كله ومن مثله وليتمسك بما كان عليه النبي
- صلى الله عليه وسلم - من الاتيان بضروب الذكر الثلاثة كلها منزلا لها
فى منازلها متعبدا الله - تعالى - بهجيمها ، والله الموفق وبه المستعان (1) .

(1) ش : ج 2 م 5 ، ص 1 - 7 . غرة شوال 1347 / مارس 1929 م

التذكير

حقيقته ، حاجة الخلق اليه ، القائلون به ، تذكير النبي - صلى
الله عليه وسلم - ، ما كان يذكر به ، من كان يذكر ، مشروعية
التذكير في الاسلام .

حقيقة التذكير :

1 - أن تقول لغيرك قولاً يذكر به ما كان جاهلاً أو عنه ناسياً أو غافلاً،
وقد يقوم الفعل، والسمت والهدى مقام القول فيسمى تذكيراً مجازاً وتوسعاً،
ويجمع الثلاثة قولك : عباد الله الصالحون يذكرون الخلق بالخالق بأقوالهم
وأعمالهم وسمتهم .

2 - وحاجة العباد الى هذا التذكير أعظم ما يحتاجون اليه وأشرفه
والزومه ، فان سعادتهم الحقيقية في هذه الحياة بانارة عقولهم ، وزكاة
نفوسهم واستقامة سلوكهم ، وفي الحياة الاخرى بنعيم الجنان وحلول
الرضوان ، انما هي بايمانهم وبربهم وشكرهم له . وأن دلائل وجوده
وحدانيته وقيومته وآثار فضله واحسانه ورحمته ماثلة في الكون بادية
للعيان ، داعية الى الشكر هادية الى الايمان ، لكن العقول كثيراً ما تكون
مغلولة بقيود أهوائها ، محجوبة بحجب غفلتها ، فتمسى من تلك الدلائل
والآثار ، متكفراً كفر جحود وعناد ، أو كفر عصيان وطغيان . ويكون تورطها
في كبائر الذنوب وصغائرها على مقدار تلك الحجب وتلك القيود . وليس
لغير من عصم الله انفكاك أو خروج منها ، كلها ، فهم اذن بأشد الحاجة
الى تذكيرهم بتلك الدلائل وتلك الآثار ليحصلوا أسباب سعادتهم بالايمان
والشكر .

3 - قد علم الله حاجة عباده الى التذكير ، فاصطفى منهم رجالاً أنعم
عليهم بكمال الفكرة ووقاية المصمة ، وأرسلهم لتذكير العباد ، رسلاً مبشرين

وَتُذَكِّرُونَ إِنَّمَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا
« وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ذِكْرَى وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ » •

فالانبياء والمرسلون - عليهم الصلاة والسلام - هم اولو هذا المقام
الجليل ، مقام التذكير • ثم من بعدهم ورثتهم من العلماء العاملين •

4 - قد كان النبي - صلى الله عليه وسلم - على سنة اخوانه من
الانبياء والمرسلين - عليهم الصلاة والسلام - في القيام بتذكير العباد
متمثلا امر ربه - تعالى - له بقوله : « قَدْ ذَكَّرْنَا بِمَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ ، لَسْتَ قَلِيلٌ مِنْهُمْ
بِمُصْطَفِيٍّ » •

اذ السيطرة لا تكون على القلوب والايامان - وهو من أعمال القلب -
لا يكون بالاكراه وانما يكون بذكر الحجج والادلة ، وكذلك كانت سنة
المرسلين في الدعوة الى الله كما قصها علينا القرآن الكريم في كثير من
السور والآيات •

كان - صلى الله عليه وآله وسلم - يذكرهم بقوله وعمله وهديه وسمته
وكان ذلك كله منه على وفق هداية القرآن وحكمه ، وقد قالت عائشة
الصديقة - رضوان الله عليها - لما سئلت على خلقه - والخلق هو الملكة
النفسية التي تصدر عنها الاعمال - قالت : كان خلقه القرآن ، فكان تذكيره
كله بآيات القرآن : يتلوها ويبينها بالبيان القولى والبيان العملى متمثلا
في ذلك كله امر ربه تعالى بقوله : « قَدْ ذَكَّرْنَا بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَيَعْلَمُ » ،
فالقرآن وبيانه القولى والعلمى من سنة النبي - صلى الله عليه وآله وسلم -
بهما يكون تذكير المباد ودعوتهم لله رب العالمين ، ومن حاد في التذكير
عنها ضل وأضل وكان ما يضر أكثر مما ينفع ان كان هنالك من نفع •

5 - كان - صلى الله عليه وآله وسلم - لا يفتأ مذكرا للمؤمنين
والكافرين ، والله يهدي من يشاء ويوفق من يريد • وقد أمر بالتذكير
مطلقا في قوله تعالى : « قَدْ ذَكَّرْنَا بِمَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ » •

وكانت سيرته العملية في التذكير هي العمل بهذا الاطلاق ، فما كان
ينص قوما دون قوم في الدعوة والتذكير ، فكانت هاته السنة العملية دليلا

على أن ما جاء على صورة التقييد في بعض الآيات ليس المراد منه التقييد ،
ومن ذلك قوله تعالى : « قَدْ كَرِهَ اللَّهُ لَكَ ذِكْرُكَ » .

فالشرط الصوري هو للاستبعاد ، أى استبعاد نفع الذكرى فيهم .
ولا يزال من أساليب العربية في لسان التخاطب الدارج بيننا قول الناس
لبعضهم بعضا : « كلمة في كذا اذا نفع فيه الكلام » استبعاد لنفعه فيه ،
ومن ذلك قوله تعالى : « قَدْ كَرِهَ اللَّهُ لَكَ ذِكْرُكَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَيَعْلَمُ » .

فليس ذكر المفعول للتقييد وإنما هو للتنبيه على أنه هو الذى ينتفع
بالتذكير نظير قوله تعالى : « هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ » .

6 - ولعاجة العباد للتذكير ومنزله من الدين شرعه الله للمسلمين
شرعا مؤقتا في خطب الجمع والاعياد ، وشرعا مرسلا موكولا للمذكرين على
ما يرونه من نشاط الناس وحاجتهم ، كما كان يتخول النبي - صلى الله
عليه وآله وسلم - الناس بالموعدة وطلبه طلبا عاما من جميع المؤمنين في
قوله تعالى : « وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ » في صفة المؤمنين الماملين .
وسيكون هذا الباب من المجلة مجالا لفنون من التذكير . جعلنا الله
والمؤمنين من أهل الذكرى ونفعنا بها دنيا وأخرى (*) .

(*) الشهاب : ج 1 م 5 - رمضان 1347 هـ / فيفري 1929 م .

أفضل الأذكار

تمهيد :

للمبد حالتان :

(أ) حالة يعالج فيها شؤون الحياة من أمر نفسه وأهله ، وما إلى رعايته من مصالحه ، أو مصالح غيره ، فيمارس فيها الأسباب ويباشر فيها ما تقتضيه بشريته ، وهو في هذه الحالة متمدد ماجور ما جرى فيها على حدود الله ، وقصد بها امتثال شرعه .

(ب) وحالة بنفرد فيها لربه ويخلص من هم ذلك كله قلبه ، ويتوجه بكليته إلى خالقه ، بالفكر والاعتبار ودوام المراقبة والاقبال .

وهذه الحالة الثانية هي أشرف وأفضل حالته وهي أساس الاستقامة في الحالة الأولى وأصل الكمال فيها .

كانت هاتان الحالتان للنبي صلى الله عليه وسلم كما كانتا لغيره . وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « انه ليغان (1) على قلبي فأستغفر الله في اليوم سبعين مرة » إشارة إلى الحالة الأولى التي يكون فيها قائما بمصالح الأمة ، وناهضا بأعباء الرسالة ومباشرة الشؤون العامة والخاصة . ورآها دون الحالة الثانية التي يكون متفرغ القلب للرب . وما كان ذلك الغين إلا الاشتغال بأمور الخلق في الحالة الأولى الذي يحجب عن كمال مشاهدته الحق التي في الحالة الثانية ، فاستغفر الله تعالى منه . وما كان استغفاره عليه الصلاة والسلام إلا لاشتغاله بكامل عن أكمل ، وتوجهه للقيام بأمر عظيم عن مقام أعظم .

وقد تظن الصحابة رضوان الله عليهم لهاتين الحالتين ، وسألوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم عنهما وأفتاهم فيهما فجاء في الصحيح أن حنظلة

(1) غانت نفسه : غثت . وغينت السماء : طبقتها الغيم .

الاسيدى - وكان من كتاب النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ، قال : « لقيني ابو بكر ، فقال : كيف أنت يا حنظلة ؟ قال : نلت : نافق حنظلة . قال سبحانه الله ما تقول ؟ : قال : قلت : نكون عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يذكرنا بالنار والجنة كأنها رأى عين ، فإذا خرجنا من عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، عافسنا الأزواج والأولاد والضيعات فنسينا كثيرا ، قال ابو بكر : فوالله انا لنلقى مثل هذا ، فانطلقت أنا وابو بكر حتى دخلنا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قلت : نافق حنظلة يا رسول الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : وما ذاك ؟ قلت : يا رسول الله نكون عندك تذكرنا بالجنة والنار كأنها رأى عين فإذا خرجنا من عندك عافسنا الأزواج والأولاد والضيعات ، فنسينا كثيرا . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : والذي نفسى بيده لو تدومون على ما تكونون عندي فى الذكر لصافحتكم الملائكة على فرسكم وفى طرقتكم ! ! ولكن يا حنظلة (ساعة وساعة) ثلاث مرات .

فقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « ساعة وساعة » بيان للحالتين وتقرير لهما . وقوله : « والذي نفسى بيده » الى آخره ، بيان لفضلهما . هذه الحالة الفضلى ، الذكري التى يحصلها للعبد على أكمل وجه هو افضل الاذكار . وستعرف مما سيأتى بعد أنه هو القرآن ، وقد قسمنا ما سنقول الى قسمين علمى وعمل ، وختمنا بفضل فى التحذير .

القسم العلمى

(1) القرآن افضل الاذكار من طريق الاثر :

قال تبارك وتعالى : « وَهَذَا يُكْرَمُ بِتَبَارَكٍ أَنْزَلْنَاهُ » « وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ » ، « إِنَّمَا أَمِثْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ ، وَأَمِثْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ » .

فهذه البركة ، وهذا التيسير . وهذا الاسر بالتلاوة المقرون بالامر بتوحيد العبادة وبالاسلام على طريق الحصر - لم ترد الا فى القرآن .

وروى الترمذى عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من قرأ حرفاً من كتاب الله فله به حسنة ، والحسنة بعشر أمثالها لا أقول : الم حرف ، ولكن ألف حرف ، ولام حرف ، وميم حرف » . قال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح .

وهذه مثوبة لم ترد لغير القرآن من جميع الاذكار .

وروى الترمذى عن أبى أمامة مرفوعاً : « ما تقرب العباد الى الله بمثل ما خرج منه » . ومن معناه ما ذكره القرطبى عن فروة بن نوفل عن خباب ابن الارت قال : ان استطعت أن تقرب الى الله عز وجل فانك لا تقرب اليه بشئ أحب اليه من كلامه . ومثل هذا لا يقال بالرأى فهو فى حكم المرفوع .

وروى الترمذى عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه مرفوعاً : « يقول الرب تبارك وتعالى : من شغله قراءة القرآن عن مسألتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين ، وفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه » . وهذا الحديث والذي قبله نصاب صريحان فى المقصود .

وروى البيهقى فى شعب الايمان عن عائشة رضى الله عنها مرفوعاً : « قراءة القرآن فى الصلاة أفضل من قراءة القرآن فى غير الصلاة ، وقراءة القرآن فى غير الصلاة أفضل من التسبيح والتكبير » .

وروى أبو نعيم عن ابن عمر رضى الله عنه : « سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : أى الاعمال أفضل عند الله ؟ قال : قراءة القرآن فى الصلاة ثم قراءة القرآن فى غير الصلاة ، فان الصلاة أفضل الاعمال عند الله ، وأحبها اليه ، ثم الدعاء والاستغفار ، فان الدعاء هو العبادة ، وان الله تعالى يحب الملح فى الدعاء . ثم الصدقة ، فانها تطفىء غضب الرب . ثم الصيام فان الله تعالى يقول : الصوم لى وأنا أجزي به ، والصيام جنة للعبد من النار » . قال القرطبى - بعدما خرج هذا الحديث بسنده - : قال علماؤنا : هذا حديث عظيم فى الدين يبين فيه أن أعظم المبادات قراءة القرآن فى الصلاة .

(ب) القرآن افضل الاذكار من طريق النظر : ان اشرف حالتى الانسان - وهى حالة انفراده بربه ، وتوجهه بكلية الىه • وخلوص قلبه له ، وتعلقه به - انما تحصل على اكملها لتالى القرآن العظيم • فان افضل ما فيه - وهو قلبه - يكون قائما بافضل اعماله وهو التفكير والتدبر ، فى افضل المعانى ، وهو معانى القرآن • وان ترجمان ذلك القلب - وهو لسانه - يكون قائما بافضل اعماله وهى البيان بافضل كلام وهو القرآن وجوارحه - اذا لم يكن فى صلاة - كانت محبوسة على قيام القلب واللسان بافضل الاعمال ، واذا كان فى صلاة كانت قائمة بافضل عبادة وهى الصلاة ، فى اشرف موقف وهو مناجاة الرحمن بآيات القرآن •

فهذا الذكر الحكيم ، تنزيل الرحمن الرحيم ، الذى يحصل هذه الحال ، التى هى اشرف الاحوال ، وهى معراج الارواح لمنازل الكمال - هو افضل الاذكار •

وايضا فان الذكر قلبى ولسانى وعملى ، والقرآن محصل لذلك كله على اكمله كما سنبينه •

القرآن ، والذكر القلبى : فالتالى للقرآن المتدبر لآياته . يكون متفكرا فى مخلوقات الله وما فيها من حكم ومن نعم ، وفى معانى اسمائه وصفاته ، وفى مظاهر رحمته واحسانه وبطشه وانتقامه ، وفى اسباب ثوابه وعقابه ، وفى مواقع رضاه وسخطه •

كما يكون التالى ايضا متبصرا فى عقائده خيرا بادلتها ، ورد الشبه عنها • كما يكون ايضا مستحضرا لربه فى قلبه باستحضار حقوقه ونعمه والانه : اذ هذا كله مما تضمنته آى القرآن ، على اكمل بيان ، وأوضح برهان.

القرآن والذكر اللسانى : وكذلك قد اشتمل القرآن على افضل الاذكار اللسانية : من تهليل ، وتكبير ، وتحميد ، وتسبيح ، وتمجيد ، واستغفار ، ودعاء ، وعلى الاسماء الحسنى ، والصفات العلى للرب تبارك وتعالى • فتاليه يكون ذاكرا بهذه الاذكار كلها •

القرآن ، والذكر العملي : ان تلاوة القرآن بالتدبر تثمر للتالى التوبة والانابة والرجاء والخوف وذلك كله مما يكون له خير داع الى الاستقامة - ولو بعض الشيء - فى سلوكه العملى .

هذا شىء قليل مما للقرآن فى الذكر بأنواعه الثلاثة ، الى ما فيه من علم مصالح العباد فى المعاش والمعاد ، وبسط أسباب الخير والشر والسعادة والشقاوة فى الدنيا والاخرى ، وعلم النفوس واحوالها ، وأصول الاخلاق والاحكام ، وكليات السياسة والتشريع ، وحقائق الحياة فى العمران والاجتماع ، ونظم الكون المبنية على الرحمة والقوة ، والعدل والاحسان . . الى ما تقصر عن عده الالسنه وتعجز عن الاحاطة به الافهام . وانما ينال كل تال منها على قدر ما عنده من سلامة قصد ، وصحة علم بتقدير وتيسير من الحكيم العليم .

نتيجة الاستدلال : لهذه الادلة الاثرية والنظرية المذكورة وغيرها ذهب الائمة من السلف والخلف الى أن قراءة القرآن أفضل من الذكر . قال سفيان الثورى : « سمعنا أن قراءة القرآن أفضل من الذكر » . نقله القرطبى فى الباب السابع من كتاب التذكار . وقال النووى : « واعلم أن المذهب الصحيح المحار الذى عليه من يعتمد من العلماء أن قراءة القرآن أفضل من التسبيح والتهليل وغيرها من الاذكار ، وقد تظاهرت الادلة على ذلك » فانه فى الباب الثانى من كتاب التبيان (1) .

القسم العملى

مقدار التلاوة : قد كان النبى صلى الله عليه وآله وسلم لا يخلى ليله ونهاره من تلاوة القرآن وكان - كما قال القرطبى - : يختنه فى سبع . وهكذا قال لعبد الله ابن عمر رضى الله عنه : « واقرأ فى كل سبع ليال مرة » . وقد كان قال له أولا : « واقرأ القرآن فى كل شهر » فلما قال له :

(1) الشهاب : ج 3 م 5 غرة ذى القعدة 1347 ابريل 1929 م .

انه يطبق أكثر من ذلك نقله الى العشرين ، والى الخمسة عشر ، والى العشر ،
وانتهى به الى السبع فى قول الأكثر . وكان هذا فعل الأكثرين من السلف .
وعند الترمذى وغيره ، من حديث ابن عمر رضى الله عنه مرفوعا :
« لا يفقه من قرأ القرآن فى أقل من ثلاث » . وهذا ترخيص فيما دون
السبع . وترغيب عما دون الثلاث .

وقد فهم السلف من هذه الاحاديث بيان ما يكون وظيفة وحزبا يستمر
عليه فلذا لم يمتنعوا من ختم القرآن فى أقل من ذلك فى مرات فى بعض
الاحوال .

ولاشك ان احوال حملة القرآن تختلف فى التفرغ للتلاوة والاشتغال
بغيرها ، واحوال الشخص الواحد فى نفسه تختلف كذلك فيرتب حامل
القرآن حربه من الشهر الى السبع على حسب حاله . فاذا لم يكن من حملة
القرآن فلا يخل ليله ولا نهاره من تلاوة شيء مما معه حسب استطاعته ،
ولا يكن من الغافلين .

ما يقصده من التلاوة : قراءة القرآن أفضل أعمال اللسان . وتدبر
معانيه أفضل أعمال القلب . هذا من حديث أبى أمامة عند الترمذى الذى
قدمناه فى القسم الاول . فليقصد التالى التقرب الى الله بهما .

والقرآن موعظة ترقق القلوب القاسية فليقصد تليين قلبه .
والقرآن شفاء لادواء النفوس فى عقائدها واخلاقها وأعمالها فليقصد
الشفاء به من ذلك كله .

والقرآن هدى ودلالة على كل حال ما يوصل الى سعادة الدنيا والاخرى
فليقصد الاهتداء بهدايته .

والقرآن رحمة من الله للمؤمنين ، فليستنزل بتلاوته وتدبره ، الرحمة
من الله تعالى بأفاضة علوم القرآن على قلبه وبتوقيفه الى القيام بمقتضى
هدياته .

ولا يسلم تالى القرآن - لانه غير معصوم - من ذنوب قد يهدأ لها قلبه
فليقصد بتلاوته جلاء قلبه والتوفيق للتوبة من ذنبه . وليجعل تلاوته لاجل

تحصيل التوبة من أعظم وسائله الى ربه وقد مضى لك فى الحديث القدسى فى القسم الاول : « من شغل قراءة القرآن عن مسالتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين » .

التحذير : زعم قوم : أن الصلاة على النبى صلى الله عليه وآله وسلم خير لعامة الناس من تلاوة القرآن قالوا : لان الصلاة ثوابها محقق ولا يلحق فاعلها اثم ، والقرآن اذا تلاه العاصى كانت تلاوته عليه اثماً لمخالفته لما يتلوه . واستدلوا على هذا بقول انس رضى الله عنه الذى تحسبه العامة حديثاً : « رب تال للقرآن والقرآن يلعنه » فادى هذا معتقديه الى ترك قراءة القرآن أو التقليل منها . فليحذر من هذا الراى ومما أدى اليه .

للصلاة منزلتها وفضلها ، وللقرآن فضله ومنزلته ، فليات الذاكر من الصلاة ومن غيرها من أبواب الذكر بما لا يؤدى الى ترك أو تقليل تلاوة القرآن الذى هو أفضل الاذكار .

وهذا الراى المتقدم فى تفضيل الصلاة على التلاوة مخالف تمام المخالفة لما نقلناه فى : « نتيجة الاستدلال » ، عن أئمة السلف والخلف : من أن قراءة القرآن أفضل من جميع الاذكار ، ولم يفرقوا فى ذلك بين عامة وخاصة . ومخالف كذلك لمقاصد الشرع من تلاوة القرآن ؛ وذلك من وجوه .

وجوه المخالفة :

الوجه الاول : ان المذنبين مرضى القلوب ، فان القلب هو المضغة التى اذا صلحت صلح الجسد كله ، واذا فسدت فسد الجسد كله ، فكل معصية يأتى بها الجسد هى من فساد فى القلب ، ومرض به ، وان الله تعالى قد جعل دواء امراض القلب تلاوة القرآن فقال : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ » . « وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ » . فمقصود الشرع من المذنبين أن يتلوه ويتدبروه ويستشفوا به بالفاظ ومعانيه . وذلك الراى يصرف المذنبين عن تلاوته .

الوجه الثانى : ان القلوب تعتريها الغفلة والقسوة ، والشكوك والالوهام ، والجهالات ، وقد تتراكم عليها هذه الادران كما تتراكم الاوساخ

على المرأة فتطمسها وتبطل منفعتها ، وقد يصيبها القليل منها أو من بعضها ولا تسلم القلوب على كل حال من أصابتها فهي محتاجة دائما وأبدا الى صقل وتنظيف بتلاوة القرآن ، وقد أرشد النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى هذا - فيما رواه البيهقي في الشعب والقرطبي في التذكار : « ان القلوب تصدا كما يصدأ الحديد . قالوا : يا رسول الله فما جلاؤها ؟ قال : تلاوة القرآن ، فمقصود الشارع من المذنبين أن يتلوا القرآن لجلاء قلوبهم ، وذلك الراى يصرفهم عنه . »

الوجه الثالث : أن الوعيد والترهيب قد ثبتا في نسيان القرآن بعد تعلمه ، وذهابه من الصدور بعد حفظه فيها : فروى أبو داود عن سعد : « ما من امرء يقرأ القرآن ثم ينساه الا لقي الله اجنم » . وروى الشيخان عن عبد الله : « استذكروا القرآن فانه أشد تقصيا من صدور الرجال من النعم » . فمقصود الشرع دوام التلاوة لدوام الحفظ ، ودفع النسيان ، وذلك الراى أدى الى تقليلها أو تركها الموقع في النسيان .

لوازم فاسدة لهذا الزعم : والى مخالفته لمقصود الشرع بهذه الوجوه فان له لوازم فاسدة .

منها أن صلاة النافلة مرغب فيها على العموم ، وهي مشتملة على قراءة القرآن ، فماذا يقول أصحاب هذا الراى ؟ فهل يرغبون المذنبين - أمثالنا - عن النافلة طردا لاصلهم ؟ أم ينهون عن قراءة القرآن فى النافلة ، فيقولون ما لم يقله أحد ؟ أم يقولون بالاختصار على قراءة سور دون سور ، فيتحكمون فى الاحكام ؟

ومنها : أنه قل من يسلم من مخالفة للقرآن بمسله ، فاذا ذهبنا مع ذلك الراى حرم خلق كثير من تلاوة القرآن .

وكفى بقول يؤدى الى هذا كله رادا على نفسه .

وأما قولهم : « ان تالى القرآن يائمه بقراءته مع مخالفته » . فهي دعوى لم يقيموا عليها من نص صحيح صريح من سنة أو كتاب . بل الدليل قائم على خلافها ، فإن المذنب يكتب عليه ذنبه مرة واحدة ، ولا يكتب عليه مرة ثانية اذا ارتكب ذنبا آخر ، وانما يكتب عليه ذلك الذنب الآخر ، فكيف

إذا باشر عبادة التلاوة ٩٩ : والاصل القطعى - كتابها وسنة - أن من جاء
باليسنة فلا يجزى الا مثلها ، وهو يبطل أن تجدد له سيئاته إذا جاء بحسنة
تلاوة القرآن •

واما قول أنس رضى الله عنه : « رب تال للقرآن والقرآن يلعبه » ،
فليس معناه أن القرآن يلعبه لاجل تلاوته • وكيف وتلاوته عبادة ؟ وانما
معناه : أنه ربما تكون له مخالفة لبعض أوامر القرآن أو نواهيه من كذب
أو ظلم مثلا ، فيكون داخلا فى عموم لعنه للظالمين والكاذبين ، فخرج هذا
الكلام مخرج التقييح لمخالفة القرآن مع تلاوته • بعثا للتالى على سرعة
الاتعاط بآيات القرآن • وتمجيل المتاب • لا مخرج الامر بترك التلاوة
والانصراف عنها • هذا هو الذى بتعين حمل كلام هذا الصحابى الجليل
عليه بحكم الادلة المتقدمة •

وثبت فى الصحيح قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « من لم يدع قول
الزور والعمل به فليس لله حاجة أن يدع طعامه وشرابه » • وهذا فى
المتعبد بالصيام الذى يوقع الزور والعمل به فى وقت صيامه • فيكون
متلبسا بالمعصية والمخالفة فى وقت واحد • ومع هذا فقد قال الشراح فى
معنى الحديث - والعبارة للقسطلانى - : « وليس المراد الامر بترك صيامه
إذا لم يترك الزور • وانما معناه التحذير من قول الزور • فهو كقوله عليه
الصلاة والسلام : « من باع الخمر فليشقص الخنازير » أى يذبحها ولم
يأمره بشقصها • ولكنه على التحذير والتعظيم لائم شارب الخمر • وكذلك
حذر الصائم من قول الزور والعمل به ، ليعتد له أجر صيامه ، فمن باب
أخرى وأولى ألا يكون قول أنس رضى الله عنه ، محمولا على طلب ترك
التلاوة من المذنب ، لانه غير مباشر لذنبه فى حال تلاوته وانما المقصود
تحذيره من الاستمرار على المخالفة • وترغيبه فى المبادرة بالتوبة ليكمل له
أجر تلاوته بكمال حالته •

هذا حظ العلم فى الاستدلال على حاجة المذنبين الى تلاوة القرآن العظيم
واما حظ التجربة فهو الله الذى لا اله الا هو ما رأيت - وأنا ذو النفس

الملاى بالذنوب والعيوب - أعظم الأنة للقلب ، واستدرارا للدمع ، واحضارا
للخشية ، وأبعث على التوبة من تلاوة القرآن وسماع القرآن •

عود الى تنميم الكلام على التحذير :

ليحذر القارئ من السرعة فى التلاوة التى تؤدى الى تخليط كلماته ،
وقذهب بحلاوته ، وتُمنع من بقاء أثره فى النفس •

وليحذر من ذهاب قلبه مسترسلا مع خواطره • منصرفا عن تدبره
والتذكر به ، وإذا عرضت له الخواطر فليصرفها ليدفعها وليحمل فكره على
تدبر آيات الكتاب ، ولا ينقطع عن التلاوة اذا كانت تلك الخواطر لا تفارقه ،
فان تصميحه على دفعها مع تكاثرها من جهاده لنفسه ، الذى يثاب عليه ،
وينتهى به فى الاخير الى الانتصار عليها •

وليحذر من الاستمرار على ما عنده من مخالفة لاوامر ونواهي الكتاب ،
ومن عدم الخوف والوجل عند المرور بآيات الوعيد والتقريع على ذلك الذنب
.ذا لم يوفق للتوبة فى بعضها ، فليستحضر الخشية والخشوع عند الآيات
المتعلقة بذلك الذنب ، وليكررها وليتفهمها ، وليقف عندها وقفة العاجز
الذليل الفقير المتضرع لربه ، المتعرض لرحمته بتلاوة كلامه ، فان هذا من
أعظم الوسائل لتيسير التوبة •

فرتل القرآن ، وتدبر معانيه ، والتزم حدوده ، واضرع الى الله تعالى
ان يرزقك التوبة فيما عندك له من مخالفة ، تكن من الفائزين باذن رب
المالين (1) •

(1) الشهاب : ج 4 م 5 - ذو الحجة 1347 هـ ماى 1929 م •

مجالس التذكير

ننشر فى هذا الباب من « مجلة الشهاب » ما فيه
تبصرة للعقول ، أو تهذيب للنفوس ، من تفسير
القرآن الكريم ... معترضين بانظار أئمة السلف
الذين لا يرتاب فى رسوخ علمهم ، وكمال ايمانهم ،
وأئمة الخلف الذين درجوا على هديهم فى نمط وسط
بين الاستقصاء والتقصير .

عبد الحميد بن باديس

الشهاب : ج 1 م 5 ، رمضان 1347 هـ فيفري 1929 م .

خطبة افتتاح دروس التفسير

سنة 1348 هـ - 1929 م

للامام عبد الحميد بن باديس

الحمد لله الذى جعل الانسان بالبيان ، وجعل البيان بالقرآن ،
فالانسان دون بيان حيوان أبكم ، والبيان دون قرآن كلام أجذم .
وذو البيان والقرآن هو الاكمل الاعظم ، قدرا وتقديرا ، والاحسن الاقوم ،
عملا وتفكيراً ، والاسعد الاكرم ، حالا ومصيراً .

أحمده ، أرسل محمداً صلى الله عليه وآله وسلم بشيراً ونذيراً . وداعياً
إلى الله بأذنه وسراجاً منيراً وأنزل عليه القرآن تبصرة وذكرى ، ومعجزة
كبيرة ، حجة وتذكيراً ، وشرع لنا من دينه الحنيف مناهل العز والسعادة ،
ومهد لنا من شرعه الشريف ، سبيل الحسنى والزيادة ، رحمة منه تعالى
وفضلاً كبيراً .

واشكركه : هدانا واجتباناً ، فرضينا بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ،
وبمحمد نبياً ، وبالقرآن أمماً ، وحبب إلينا ديننا ، فوالله لو بذلت لنا
الدنيا بحدافيرها فى تركه ما ساوت عندنا حبة رغاماً ، توفيقاً منه تعالى
ويقيناً صادقاً منا وبصراً بصيراً .

واستغفره لما كان منا من نقص وتقصير فى الوفاء بعهده الحق ، وشكر
فضله الكبير ، أنه كان عفواً غفاراً شكوراً .

وأصل وأسلم على سيدنا محمد أشرف خلقه وأكرم رسله ، فسرق
بالقرآن بين الحق والباطل ، وهدى به الضال وعلم به الجاهل ، وجاهد
به - فى الله - جهاداً كبيراً .

وعلى آله الاطهار ، واصحابه الاخيار ، اقتفوا طريقته ، وأحيوا سنته ،
فوقاهم الله شر ذلك اليوم ، ولقاهم نضرة وسرورا ، وجزاهم بما صبروا
جنة وحريرا •

وعلى بقية أمته ، وأهل ملته ، لبوا دعوته وأموا غايته ، ناشطوا وحسبوا .
صلاة وسلاما دائمين متلازمين الى يوم نلقى محمدا صلى الله عليه وآله
وسلم ونسعد بلفائه ، ونحشر بين الامم تحت لوائه ونجزى بمحبته ، ان
شاء الله تعالى - جزاء موفورا •

أما بعد :

فقد عدنا - والحمد لله تعالى - الى مجالس التذكير ، من دروس التفسير
نقتطف أزهارها ، ونجتني ثمارها ، بيسر من الله تعالى وتيسير ، على
عادتنا في تفسير الالفاظ بأرجح معانيها اللغوية ، وحمل التراكيب على
أبلغ أساليبها البيانية ، وربط الآيات ، بوجوه المناسبات • معتمدين في
ذلك على صحيح المنقول ، وسديد المعقول • مما جلاه أئمة السلف المتقدمون
أو غاص عليه علماء الخلف المتأخرون • رحمة الله عليهم أجمعين •

وعمدتنا فيما نرجع اليه من كتب الأئمة : تفسير ابن جرير الطبري ،
الذي يمتاز بالتفسير النقلي السلفية ، وبأسلوبه الترسل البليغ في بيان
معنى الآيات القرآنية ، وبترجيحاته لأولى الأقوال عنده بالصواب •

وتفسير الكشاف الذي يمتاز بذوقه البياني في الأسلوب القرآني ،
وتطبيقه فنون البلاغة على آيات الكتاب والتنظير لها بكلام العرب ،
واستعمالها في أفانين الكلام •

وتفسير أبي حيان الاندلسي الذي يمتاز بتحقيقاته النحوية واللغوية
وتوجيهه للقراءات •

وتفسير الرازي الذي يمتاز ببحوثه في العلوم الكونية ، مما يتعلق
بالجماد والنبات والحيوان والانسان ، وفي العلوم الكلامية ومقالات الفرق
والمناظرة في ذلك والحجاج •

الى غير هذا مما لابد لنا من مراجعته من كتب التفسير والحديث
والاحكام . وغيرها مما يقتضيه المقام .

نقول هذا ليعرف الطلبة مصادر درسنا . وماخذ ما يسمعون منه ،
ونحن نعلم اننا - والله - كما قال اخو العرب :

لعمري ابيك ما نسب المولى الى كرم وفي الدنيا كريم
ولكن البلاد اذا اقشعرت وصوح نبتها رعى الهشيم

وكما نقول في مثل : « انما نكحل في موضع العينين » ، واذا نظرنا
الى قصورنا وخطورة مقام الكلام على كلام الله تعالى ، احجمنا . واذا رأينا
الى فضل الله وثقتنا به وحسن قصدنا - في خدمة كتابه - اقدمنا ، وهذا
الجانب الكريم أرجح عندنا فتحسن تقديم ممتدين على الله تعالى سائلين منه
تعالى لنا ولكم ان يوفقنا الى حسن القصد ، وصحة الفهم ، وصواب القول ،
وسداد العمل (1) .

(1) الشهاب - ج 11 م 5 - رجب 1348 هـ - ديسمبر 1929 م .

من كلام الحكيم الخبير وحديث البشير النذير وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين دعوة أهل الكتاب

« يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ »

(سورة المائدة ، الآيتان 15 - 16)

ارسل الله محمدا صلى الله عليه وآله وسلم لجميع الامم فكانت رسالته عامة وكانت دعوته عامة مثلها، وجاءت آيات القرآن بالدعوة العامة فى مقامات وبالدعوة الخاصة لبعض من شملتهم الدعوة العامة فى مقامات اخرى . ولما ارسل الله محمدا (ص) كان الخلق قسمين أهل كتاب - وهم اليهود والنصارى - وغيرهم . وكان اشرف القسمين أهل الكتاب بما عندهم من النصيب من الكتاب الذى اوتوه على نسيانهم لحظ منه وتعريفهم لما حرفوا . وكانوا اولى القسمين باتباع محمد (ص) بما عرفوا قبله من الكتب والانبياء فلهذا وذاك كانت توجه اليهم الدعوة الخاصة بمثل قوله تعالى : « يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا ، الى آخر الآيتين .

وفى ندائهم بيا أهل الكتاب تشریف وتعظيم لهم باضافتهم للكتب ، وبمحث لهم على قبول ما جاء به محمد (ص) لانه جاء بكتاب وهم أهل

الكتاب • واحتجاج عليهم بان الايمان بالكتاب الذى عندهم بمقتضى
الايمان بالكتاب الذى جاء به لانه من جنسه •

ادب واقتداء : هذا هو ادب الاسلام في دعوة غير اهله ليعلمنا كيف ينبغي ان
نخطو عند الدعوة لاحد احسن ما يدعى به وكيف ننتقى ما يناسب ما نريد
دعوتنا اليه فدعاء الشخص بما يحب مما يلقيه اليك ويفتح لك سمعه وقلبه ،
ودعاؤه بما يكره يكون اول حائل يبعد بينك وبينه ، واذا كان هذا الادب
عاما في كل قدام وتغاطب فاحق الناس بمراعاته هم الدعاة الى الله
والمبينون لدينه سواء دعوا المسلمين او غير المسلمين •

بيانه لهم حجته عليهم : كانت كتبهم مقصورة على احبارهم ورجالهم
مخفية عندهم لا تصل اليها ايدي عامتهم ، فكانوا لا يظهرون الا ما يشاءون ،
ولا تعرف عامتهم منها الا ما اظهروا ، فجاءهم رسول الله (ص) - وهو
امى من امة امية - يبين لهم بما انزله الله عليه واوحى اليه من
آيات الله وحججه واحكامه وكلمات رسله فيما عندهم مما هو حجة
عليهم مقدارا كثيرا ، ويتجاوز عن كثير فيما عندهم من ذكر قبائح
اسلافهم وذمهم ، وما لقي رسل الله عليهم الصلاة والسلام من
عنتهم وشرهم واذاهم • فكان هذا البيان العليم وهذا الخلق الكريم
من هذا النبي الامى كافيا ان يعرفهم بنبوتهم وصدق دعوتهم ونهوض حجته
ولهذا ذكر الله هذا البيان وهذا التجاوز في اول صفاته لما اخبرهم
بمجيئه اليهم بقوله : « يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ
وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ » •

تمثيل : في اول الاصحاح العشرين من سفر اللاويين التصريح برجم الزناة
فأبطل احبارهم هذا الحكم وعوضوه بغيره من التخفيف وكتبوا النص ،
فبينه لهم النبي (ص) والقصة مشهورة في كتب السنن •

جاءت صفات النبي (ص) التي لا تنطبق على غيره فكتبوها مثل قول
عيسى عليه السلام وفي الفقرة الثانية عشرة وما بعدها في الاصحاح السادس

عشر من انجيل يوحنا : « ان لى أموراً كثيرة أيضاً لأقول لكم ، ولكن لا تستطيعون ان تحتملوا الآن وامامتى جاء ذاك روح الحق فهو يرشدكم الى جميع الحق لانه لا يتكلم من نفسه بل كل ما يسمع يتكلم به ويخبركم بأمور آتية . ذاك يمجدينى لانه يأخذ مما لى ويخبركم » صرح عيسى عليه السلام بان الله هو الإله وحده ، وان عيسى رسوله ، فكتبوها وقالوا فيه ما قالوا ، جاء فى الفقرة الثانية من الاصحاح السابع عشر من انجيل يوحنا قول عيسى عليه السلام : « وهذه هى الحياة الابدية ان يعرفوك انت الإله الحقيقي وحدك ويسوع المسيح الذى ارسلته » ، وامثال هذا فيما عندهم كثير .

ادب واقتداء : على الداعى الى الله والمناظر فى العلم أن يقصد احقاق الحق وابطال الباطل واقناع الخصم بالحق وجلبه اليه ، فيقتصر من كل حديثه على ما يحصل له ذلك ، ويتجنب ذكر العيوب والمثالب - ولو كانت هنالك عيوب ومثالب - اقتداء بهذا الادب القرآنى النبوى فى التجاوز مما فى القوم عن كثير . وفى ذكر العيوب والمثالب خروج عن القصد ، وبعد عن الادب ، وتعتمد عن الخصم وابعاد له وتنفير عن الاستماع والقبول وهما المقصود من الدعوة والمناظرة .

نعمة الاظهار والبيان بالرسول والقرآن : لقد كان الناس اهل الكتاب وغيرهم قبل بعثة النبى صلى الله عليه وسلم فى ظلام من الجهل بالله وبانبيائه وبشرعه . ومن الجهل بآيات الله فى أنفسهم وفى الكون . ومن الجهل بنعم الله عليه فى أنفسهم بالعقل والفكر الاستعداد للخير والكمال وفى العالم المسخر لهم بما اودع فيه من مرافق العيش والعمران والحياة . ومن الجهل بقيمة أنفسهم الانسانية وكرامتها وحريتها . فلما بعث الله محمداً - صلى الله عليه وآله وسلم - كان بقوله وبفعله وبسيرته مرفاً للخلق بما كانوا يجهلون ، فكان نوراً سطع فى ذلك الظلام الحالك فبدده عن البصائر . وكما أن النور الكونى يجلو الموجودات الكونية للابصار ، فكذلك كان محمد - صلى الله عليه وسلم - ذلك النور

الروحي الرباني يجلو تلك الحقائق للبصائر ، وكما ان النور الكوني يظهر
الموجودات الكونية فلا يحرم منها الا معدوم البصر .

فكذلك كان محمد (ص) ذلك النور الرباني مجليا للحقائق للبشرية
كلها ولا يحرم من ادراكها الا مطموسو البصائر الذين زاغوا فازاغ الله
قلوبهم .

وكما كان محمد (ص) نورا تنبعث من اقواله وافعاله وسيرته الاشعة
الكاشفة للحقائق - كذلك كان الكتاب الكريم الذي انزله الله عليه يبين
بسوره وآياته وكلماته تلك الحقائق اجلى بيان فبمحمد (ص) وكتابه تمت
نعمة الله تعالى عن البشرية كلها باظهار وبيان كل ما تحتاج الى اظهاره
وبيانه ، ولما دعا الله الى تصديق رسوله بالحجة العلمية الخلقية من بيانه
وتجاوزه ذكر بهذه النعمة العظمى في قوله تعالى : « قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ
وَكِتَابٌ مُبِينٌ » .

محمد - صلى الله عليه وآله وسلم - والقرآن ، نور وبيان : في هذه
الآية وصف محمد صلى الله عليه وسلم بانه نور ، ووصف القرآن بانه مبين .
وفي آيات اخرى وصف القرآن بانه نور بقوله : « فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا » . ووصف الرسول بانه مبين بقوله : « وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ
الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ، وَهُمْ يَكْفُرُونَ » ، وهذا ليبين لنا الله
تعالى ان اظهار النبي (صلى الله عليه وسلم) وبيانه واظهار القرآن وبيانه
واحد ، ولقد صدقت عائشة - رضى الله عنها - لما سئلت عن خلق
النبي (ص) فقالت : « كان خلقه القرآن » .

استفادة : نستفيد من هذا : أولا - ان السنة النبوية والقرآن لا يتعارضان
ولهذا يرد خبر الواحد اذا خالف القطعي من القرآن . وثانيا - ان فقه القرآن
يتوقف على فقه حياة النبي (ص) وسنته ، وفقه حياته (ص) يتوقف على
فقه القرآن ، وفقه الاسلام يتوقف على فقههما .

اقتداء : هذا نبينا (ص) نور وبيان ، وهذا كتابنا نور وبيان ، فالمسلم المؤمن
بهما المتبع لهما له حظه من هذا النور وهذا البيان ، فهو على ما يسر له من

العلم - ولو ضئيلا - بينه وينشره، يعرف به الجاهل ويرشد به الضال، وهو بذلك ويعلمه الصالح كالنور يشع على من حوله، وتتسع دائرة اشعاعه، وتضييق بحسب ما عنده من علم وعمل . فعلى المسلم ان يعلم هذا من نفسه، ويعمل عليه وليضرع الى الله دائما فى دعواته ان يمدّه بنوره ، وليدع بدعاء النبى (ص) الذى كان يدعو به فى ذلك وهو : « اللهم اجعل فى قلبى نورا ، وفى بصرى نورا ، وفى سمى نورا ، وعن يمينى نورا ، وعن يسارى نورا ، وتحتى نورا ، وأمامى نورا ، وخلفى نورا ، واجعل لى نوراء . »

الهداية ونوعها : قد دل الله الخلق برسوله وبكتابه على ما فيه كمالهم وسعادتهم ومرضاة خالقهم، وهذه هى هداية الدلالة وهى من فضل الله العام للناس أجمعين، وبها وبما يجده كل عاقل فى نفسه من التمكن والاختيار، قامت حجة الله على العباد ، ثم يسر من شاء - وهو الحكيم العدل - الى العمل بما دل عليه من أسباب السعادة والكمال ، وهذه هى دلالة التوفيق وهى من فضل الله الخاص بمن قبلوا دلالته واقبلوا على ما أتاهم من عنده فأمنوا برسوله والنور الذى أنزل معه ، كما قال تعالى : « وَالَّذِينَ أَهْتَفَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَاتَّاهَمَ تَقْوَاهُمْ » ، واما الذين أعرضوا عن ذكره وزاغوا عما دلهم عليه فاولئك يخذلهم ويحرمهم من ذلك التيسير كما قال تعالى : « فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ » فالمقبلون على الله القابلون لما أتاهم من عنده هدوا دلالة وتوفيقا والذين أعرضوا قامت عليهم الحجة بالدلالة وحرموا من التوفيق جزاء اعراضهم .

بماذا تكون الهداية : كما انعم الله على عباده بالهداية الى ما فيه كمالهم وسعادتهم، كذلك انعم عليهم فبين لهم ما تكون به الهداية حتى يكونوا على بينة فيما به يهتدون ، اذ من طلب الهدى فى غير ما جعله الله سبب الهدى كان على ضلال مبين ، فلذا بين تعالى ان هدايته لخلقه انما تكون برسوله وكتابه فيتمسك بها من يريد الهدى ، وليحكم على من لم يهتد بها بالزيغ والضلال ، ولما كانا فى حكم شيء واحد فى الهداية يصدق كل واحد منهما الآخر ، جاء بالضمير مفردا فى قوله تعالى : « يَهْدِي بِهِ اللَّهُ » .

لن تكون الهداية : اما هداية الدلالة والارشاد وحدها فهي - كما تقدم - عامة ، واما هداية الدلالة والارشاد مع التوفيق والتسديد فهي للذين اتبعوا ما جاءهم من عند الله من رسوله وكتابه ، وكانوا باتباعهم لهما متبعين لرضوانه المقتضى لقبوله ومثوبته وكرامته لهم ، ولم يتبعوا أهواءهم ومآلوفاتهم وما ألفوا عليه آباءهم ولا أهواء الناس ورضاهم ، فكان اتباعهم لرضوان الله سببا في دوام ارشادهم وتوفيقهم ، وبقدر ما يكون ازدياد اتباعهم يكون ازدياد توفيقهم ، اذ قوة السبب تقتضى قوة المسبب ، والخير يهdy الى الخير والهدى يزداد بالاهتداء ، وهذا الرئط الشرعى بين التوفيق والاتباع يقتضى الرئط ما بين ضديهما : الاعراض والخذلان ، وانه بقدر ما يكون الاعراض عن الهدى يكون الخذلان والحرمان والشر يدعو بعضه الى بعض والسيئة تجر الى السيئة . وقد أفاد تخصيص التوفيق بأهل الاتباع وجعل التوفيق مسببا عنه - بما فى صلة الموصول من التعليل - قوله تعالى : « مَن أَتَّبَعَ رِضْوَانَهُ » .

الى ماذا تكون الهداية : فشؤون الشخص فى نفسه وشؤونه فيما بينه وبين أهله وفيما بينه وبين بنيه وفيما بينه وبين اقاربه وفيما بينه وبين جيرانه وفيما بينه وبين من تربطه به علاقة من علاقات الحياة ومصالحها ، وشؤون الجماعات وشؤون الامم فيما بينها ، كل هذه الشؤون سبل وطرق فى الحياة تسلك ويسار عليها للبلوغ الى الغايات المقصودة منها بما به صلاح الفرد والمجموع ، وكلها ان سلكت بعلم وحكمة وعدل واحسان كانت سبل سلامة ونجاة ، والا كانت سبل هلاك . فيحتاج العبد فيها الى ارشاد وتوفيق من الله تعالى . وقد من الله بفضل على العباد بهذا النبى الكريم والكتاب العظيم ، فمن آمن بهما واتبعهما فنيهما ما يهdy الى كل ما يحتاج اليه فى كل سبيل من تلك السبل فى الحياة وباتباعهما - واتباعهما اتباع لرضوان الله - يوفقه الله ويسدده فى سلوك تلك السبل - الفردية والجماعية والاممية - الى ما يفضى به الى السلامة والنجاة ، وتكون تلك السبل كلها له سبل سلام أى

سلامة ونجاة لانها افضت به بارشاد الله وتوفيقه جزاء لاتباعه وتصديقه
اليها كما قال تعالى : « يَهْتَدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ وَضَوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ » .

الاعراج من حالات الحيرة الى حالة الاطمئنان : تمر على
العبد احوال يكون فيها متحيرا مرتبكا كمن يكون فى ظلام ، منها
حالة الكفر والانكار ، وليس لمنكر الحق المتمسك بالهوى والمقلد
للآباء من دليل يطمئن به ولا يقين بالمصير الذى ينتهى اليه . ومنها حالة
الشك ومنها حالة اعتراض الشبهات ومنها حالة ثوران الشهوات ، وكما
ان الله يرشد ويوفق من اتبعوا رضوانه طرق السلامة والنجاة
بالرسول (ص) والقرآن ، كذلك يخرجهم بهما باتباعهما والاحتذاء بهما من
ظلمات الكفر والشك والشبهات والشهوات وما فيها من حيرة وعماية
الى الحالة التى تطمئن فيها القلوب كما تطمئن فى النور عندما يسطع فيبده
سدول الظلام ، فباتباعهما فقط تطمئن القلوب بالايمان واليقين، فتضمحل
امامها الشبهات وينكسر سلطان الشهوات فتلك الاحوال العديدة الظلمانية
التي يكون فيها من اعرض عنهما أو خالفهما يخرج منها الى الحالة النورانية
الوحيدة وهى حالة من آمن بهما واتبعهما كما قال تعالى : « وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ
الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ » ، على العبد ان يقبل ما فيه كماله وسعاده ومروءة
خالقه مما هداه الله اليه برسوله وكتابه وجعل قبوله له سببا فى توفيقه
واخراجه من الظلمات الى النور، وعليه ان يعتقد انه لا ينال شيئا من
التوفيق وحفظا من النور الا باذن الله، أى ارادته وتيسيره، فلا يعتمد على
نفسه ولا على اعماله، وانما يكون اعتماده على الله، فيحمله ذلك على الاجتهاد
فى العمل وعدم العجب به ودوام التوجه الى الله وصدق الرجاء فيه
والخوف من عقابه ودوام المراقبة له، ولأجل لزوم هذا الاعتماد على الله
الميسر للأسباب الذى لا يكون فى ملكه الا ما اراد - قرن قوله : « يَهْتَدِي »
« وَيُخْرِجُهُمْ » بقوله : « بِإِذْنِهِ » .

الاسلام ، هو السبيل الجامع العام : ما جاء به النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم. والقرآن العظيم هو دين الله الاسلام ، فكل ما دل الله عليه

الخلق بهما وما وفق اليه من العلم والعمل باتباعهما فهو من الاسلام ، ولهذا لما ذكر تعالى ارشاده وتوفيقه للذين اتبعوا رضوانه واخراجهم من الظلمات الى النور ذكر ارشاده وتوفيقه لهم الى الطريق المستوى الموصل الى الكمال والسعادة ورضا الله الجامع لذلك كله بقوله تعالى :
« وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » .

الرجوع الى كتاب الله وسنة رسول الله - لازم دائم :
ان الحاجة الى ارشاد الله وتوفيقه دائمة متجددة ، فكل عمل من أعمال الانسان ، وكل حال من أحواله هو محتاج فيه الى هداية الله ودلالته ليصرف ما يرضاه الله منه مما لا يرضاه ، وهو محتاج فيه الى توفيق الله وتيسيره ليقوم بما يرضاه منه وشرعه له ودله عليه ، ولن يزال العبد - غير المعصومين (ص) - تفشاه ظلمات الشبهات والشهوات فيحتاج الى دلالة الله وتوفيقه ليخرج منها الى نور الايمان والاستقامة ، فالعبد محتاج دائما الى الرجوع الى كتاب الله وما ثبت من سنة نبيه (ص) ليهتدى الى ما يرضى الله مما شرعه له من أحواله وافعاله ، وإلى ما يدفع عنه شبهاته وينقذه من شهواته ومحتاج الى التوسل بذلك الرجوع اليهما وذلك الاتباع لهما الى الله ليفتح له أبواب المعرفة ويمد له أسباب التوفيق وهذا هو القصد من صيغة المضارع المفيدة للتجدد في قوله تعالى : **« يَهْدِي »** و **« يُخْرِجُهُمْ »** و **« يَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ »** جعلنا الله من المتبعين لرضوانه ، الراجعين لكتابه وسنة رسوله (ص) ، الفائزين منهما بالهداية ، لخير غاية ، بأذنه وفضله ، بيده الخير وهو على كل شيء قدير (1) .

(1) الشهاب - ج 3، م 11 - ربيع الاول 1354 هـ / جوان 1935 م .

سبيل السعادة والنجاة

« قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي : أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي
وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ »

(سورة يوسف - الآية : 108)

خلق الله معمدا صلى الله عليه وآله وسلم اكمل الناس وجعله قدوتهم وفرض عليهم اتباعه والائتساء به . فلا نجاة لهم من المهالك والمعاطب ولا وصول لهم الى السعادة في دنياهم وآخراهم ومغفرة خالقهم ورضوانه - الا باقتفاء آثاره والسير في سبيله .

فلهذا أمر الله نبيه (ص) ان يبين سبيله بيانا عاما للناس لتتضح الحجة للمهتدين ، وتقوم الحجة على الهالكين . أمره ان يبينها البيان الذي يصيرها مشاهدة بالعيان ويشير اليها كما يشار الى سائر المشاهدات فقال له : « قُلْ هَلِمَ سَبِيلِي » .

ثم بين سبيله بثلاثة اشياء : الدعوة الى الله على بصيرة ، وتنزيه الله تعالى ، والبراءة من المشركين . فقال : « أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ » .

الدعوة الى الله : فالنبي (ص) من يوم بعثه الله الى آخر لحظة من حياته كان يدعو الناس كلهم الى الله بأقواله وتقريراته وجميع مواقفه في سائر مشاهدته ، وكانت دعوته هذه بوجوها كلها واضحة جلية لا خفاء بها كما قال (ص) : (وايم الله لقد تركتكم على مثل البيضاء ليلها ونهارها سواء) فكانت مشاهدة مينة كما أشير اليها في الآية اشارة المعين المشاهد .

كان يدعو الى دين الله ويبين هو ذلك الدين ويمثله ، يدعو الى عبادة الله وتوحيده وطاعته ويشاهد الناس تلك العبادة والتوحيد والطاعة ، فكان (ص) كله دعوة الى الله • فما دعا الى نفسه ، فقد مات ودرعه مرهونة في دين ، وما دعا الى قومه فقد كان يقول : (لا فضل لأسود على أحمر ولا لأحمر على أسود إلا بتقوى الله) •

كان يدعو الناس كلهم اذ هو رسول الله الى الناس كلهم فكتب الكتب وأرسل الرسل فبلغت دعوته الى الامم وملوك الامم • كان يدعو الكافرين كما يدعو المؤمنين ، يدعو أولئك الى الدخول في دين الله ويدعو هؤلاء الى القيام بدين الله فلم ينقطع يوما عن الانذار والتبشير ، والوعظ والتذكير •

كان يدعو الى الله على بينة وحجة يحصل بها الادراك التام للمقل حتى يصير الامر المدرك واضحا لديه كوضوح الامر المشاهد بالبصر فهو على بينة ويقين من كل ما يقول ويفعل ، وفي كل ما يدعو من وجوه الدعوة الى الله في حياته كلها وفي جميع أحواله ، وكانت دعوته المبنية على الحجة والبرهان مشتملة على الحق والبرهان فكان يستشهد بالعقل ويمتضد بالملم ويستنصر بالوجدان ويحتج بأيام الله في الامم الخالية وما استفاض من اخبارها وبقي من آثارها من انباء الاولين وما يمر الناس عليه مصبحين وبالليل •

على كل مسلم ان يكون داعيا الى الله : لقد كان في بيان ان الدعوة الى الله هي سبيل محمد (ص) ما يفيد ان على أتباعه - وهو قدوتهم ولهم فيه الاسوة الحسنة - ان تكون الدعوة الى الله سبيلهم ، ولكن لتأكيد هذا عليهم وبيان أنه من مقتضى كونهم أتباعه وان اتباعهم له لا يتم الا به - جاء التصريح بذلك هكذا : « ادْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي » •

فالمسلمون افرادا وجماعات عليهم ان يقوموا بالدعوة الى الله وأن تكون دعوتهم على بينة وحجة وإيمان ويقين • وان تكون دعوتهم ولقا لدعوته وتبعها لها •

ماهية الدعوة : فمن الدعوة الى الله دروس العلوم كلها مما يفقه في دين الله ويعرف بمظلة الله وآثار قدرته ويدل على رحمة الله وأنواع نعمته . فالفقيه الذي يبين حكم الله وحكمته داع الى الله ، والطبيب المشرح الذي يبين دقائق العضو ومنفصته داع الى الله ، ومثلهما كل مبين في كل علم وعمل .

ومن الدعوة الى الله بيان حجج الاسلام ودفع الشبه عنه ونشر محاسنه بين الاجانب عنه ليدخلوا فيه وبين مزعوى العقيدة من ابناؤه ليثبتوا عليه . ومن الدعوة الى الله مجالس الوعظ والتذكير لتعريف المسلمين بدينهم وتربيتهم في عقائدهم واخلاقهم واعمالهم على ما جاء به ، وتحبيبهم فيه ببيان ما فيه من خير وسعادة لهم وتحذيرهم مما ادخل من محدثات عليه هي سبب كل شقاوة وشر لحقهم ، وبيان انه ما من سبب مما تسعد به البشرية أفرادها وأممها - الا بينه لهم ودعاهم اليه وما من سبب مما تشقى به البشرية افرادها واممها - الا بينه لهم ونهاهم عنه وبيان انه لولا عقيدته المتصلة فيهم وبقاياه الباقية لديهم ومظاهره القائمة بهم لما بقيت لهم - وهم المجردون من كل قوة - بقية ، ولتلاشت أشلاؤهم - وهم الاموات - في الامم الحية .

ومن الدعوة الى الله الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو فرض عين على كل مسلم ومسلمة بدون استثناء وانما يتنوع الواجب بحسب رتبة الاستطاعة فيجب باليد فان لم يستطع فباللسان فان لم يستطع فبالقلب وهو أضعف الايمان وأقل الاعمال في هذا المقام .

ومن الدعوة الى الله ظهور المسلمين - أفرادا وجماعات - بما في دينهم من عفة وفضيلة ، واحسان ورحمة، وعلم وعمل ، وصدق وأمانة ، فذلك أعظم مرغّب للاجانب في الاسلام كما كان ضده أعظم منفر لهم عنه ، وما انتشر الاسلام أول أمره بين الامم الا لان الداعين اليه كانوا يدهون بالاعمال كما يدهون بالقول وما زالت الاعمال عيارا على الاقوال .

ومن الدعوة الى الله بعث البعثات الى الامم غير المسلمة، ونشر الكتب بالسنتهاء، وبعث المرشدين الى عوام الامم المسلمة لهدايتهم وتفقيهم .

كل هذا من الدعوة الى الله ثابتة اصوله في سنة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وسنة السلف الصالح من بعده . فعمل كل مسلم أن يقوم بما استطاع منه في كل وجه من وجوهه ، وليعلم أن الدعوة الى الله على بصيرة هي سبيل نبيه (ص) وسبيل اخوانه الانبياء (ص) من قبله ، فلم يكن المسلم ليدع من هذا المقام الشريف مقام خلافة النبوة شيئا من حظه واذا كان هذا المقام ثابتا لكل مسلم ومسلمة ، وحق القيام به - بقدر الاستطاعة - على كل مسلم ومسلمة - فاهل العلم به اولى وهو عليهم احق ، وهم المسؤولون عنه قبل جميع الناس . وما اصاب المسلمين ما اصابهم الا يوم قعد اهل العلم عن هذا الواجب عليهم . واذا عادوا الى القيام به - وقد عادوا والحمد لله - اوشك - أن شاء الله - أن ينجل عن المسلمين مصائبهم .

تفرقة : ليس كل من زعم أنه يدعو الى الله يكون صادقا في دعواه فلا بد من التفرقة بين الصادقين والكاذبين والفرق بينهما مستفاد من الآية بوجهين :

الاول : ان الصادق لا يتحدث عن نفسه ولا يجلب لها جاها ولا مالا ولا يبغى لها من الناس مدحا ولا رفعة . اما الكاذب فانه بخلافه فلا يستطيع أن ينسى نفسه في اقواله واعماله ، وهذا الفرق من قوله تعالى : **«إِلَى اللَّهِ»** .

الثاني : أن الصادق يعتمد على الحجة والبرهان فلا تجد في كلامه كذبا ولا تلبيسا ولا ادعاء مجردا ، ولا تقع من سلوكه في دعوته على التواء ولا تناقض ولا اضطراب، وأما الكاذب فانه بخلافه، فانه يلقي دعاويه مجردة ويحاول تدعيمها بكل ما تصل اليه يده ولا يزال لذلك في حنايا وتعاريج لا تزيده الا بعدا عن الصراط المستقيم، وهذا الفرق من قوله تعالى : **«عَلَىٰ بَصِيرَةٍ»** .

مباحث لفظية : «على بصيرة» : يتعلق بأدعو واختيرت على لتدل على تمام
المتمكن «أنا» : تأكيد للضمير المستتر في ادعو . ونكتته الاعلان بنفسه في
مقام الدعوة وشأن الداعي على بصيرة أن يجهر بدعوته ولا يستتر بها ،
واتصال اللفظ الدال عليه باللفظ الدال على انبأه كما تتصل دعوتهم
بدعوته ، وشأن الصورة اللفظية مطابقة الصورة الخارجية ، والكلام تصوير
للواقع . «مَن» : تفيد العموم لكل تابع واكملهم في الاتباع اكملهم في
الدعوة لأن الموصول يفيد التعليل بصلته فهم يدعون لأنهم متبعون .

تنزيه الله تعالى : الاعتراف بوجود خالق الكون يكاد يكون غريزة
مركوزة في الفطرة ويكاد لا تكون لمثكريه - عتادا - نسبة عددية بين
البشر . ولكن أكثر المتطرفين بوجوده قد نسبوا اليه ما لا يجوز عليه
ولا يليق بجلاله من الصاحبة والولد والمادة والصورة والحلول والشريك
في التصرف في الكون والشريك في التوجه والضراعة اليه والسؤال منه
والاتكال عليه .

فارسى الله الرسل ليعينوا للخلق تنزيهه عن ذلك كله . وكان من
سبيل محمد صلى الله عليه وآله وسلم أنه يدعو الخلق الى الله وينزهه عن
كل ما نسب اليه المبطلون وتخيله المتخيلون وهو معنى قوله تعالى :
«وَسُبْحَانَ اللَّهِ» .

فهو يدعوهم الى الله الذى قد عرفوا وجوده بفطرتهم وعرفوا انه هو
خالق الكون وخالقهم لا يسميه الا بما سمي به نفسه ولا يصفه الا بما
وصف به نفسه ، ويعرفهم بأثار قدرته ومواقع رحمته ومظاهر حكمته
وآيات ربوبيته والوهيته ووحدانيته فى جلاله وسلطانه ، وينزهه عن
المشابهة والمائلة لشيء من مخلوقاته لا فى ذاته ولا فى اسمائه ولا فى
صفاته ولا فى افعاله .

وهذا التنزيه - وان كان داخلا فى الدعوة الى الله - فانه خصص
بالذكر لمظم شأنه فانه ما عرف الله من شبهه بخلقه او نسب اليه ما

لا يليق بجلاله أو أشرك به سواء ، وإن ضلال أكثر الخلق جاءهم من هذه الناحية فمن اعظم وجوه الدعوة والزمها تنزيه الله تعالى عن الشبيه والشريك وكل ما لا يليق .

والمسلمون المتبعون لنبيهم (ص) فى الدعوة الى الله على بصيرة متبعون له فى هذا التنزيه مقدا وقولا وعملا واعلانا ودعوة .

مباحث لفظية : « سبحان » : منصوب بفعل محذوف تقديره أصبح أى انزه والجملة معطوفة على جملة ادعو فهى من بيان القبيل .

البراءة من المشركين : الامة التى بعث منها النبى (ص) وهى اول امة دعاها الى الله هى الامة العربية، وهى امة كانت مشركة تعرف ان الله خلقها ورزقها وتعبد مع ذلك أوثانها تزعم انها تقربها الى الله وتتوسط لها لديه ، فكان النبى (ص) كما يدعو الى الله وينزهه يعلن ببراهته من المشركين وانه ليس منهم براءة من عقيدتهم وأقوال واعمال شركهم فهو مبين لهم فى المقد والقول والمعل مباينة الضد للضد فكما باين التوحيد الشرك، باين هو المشركين وذلك معنى قوله تعالى : « وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ » .

وهذه البراءة والمباينة - وإن كانت مستفادة من انه يدعو الى الله وينزهه فانها نص عليها بالتصريح لتأكيد أمر مباينة المشركين (والبعد عن الشرك بجميع وجوهه وصوره جليه وخفيه) فى جميع مظاهر شركهم حتى فى صورة القول كما شاء الله وشاء فلان فلا يقال هكذا ويقال : ثم شاء فلان كما جاء فى حديث بيناه فى جزء من الاجزاء الماضية أو فى صورة الفعل كان يسوق بقرة أو شاة مثلا الى ضريح من الاضرحة ليزبحها عنده فانه ضلال كما قاله (الشيخ الدردير فى باب النذر) - فضلا عن عقائدهم كاعتقاد ان هنالك ديوانا من عباد الله يتصرف فى ملك الله، وإن المذنب لا يدعو الله وانما يسأل من يعتقد فيه الخير من الاموات، وذلك الميست يدعو له الله لتأكيد أمر المباينة للمشركين فى هذا كله نص عليها بالتصريح كما قلنا ، وللبعد عن الشرك بجميع وجوهه وصوره جليه وخفيه .

والمباينة والتبرى لازمة من كل كفر وضلال، وذلك مستفاد من الدعوة الى الله وتنزيهه، وانما خصص المشركين لما تقدم، ولأن الشرك هو شر الكفر وأقبحه .

ولما كانت هذه المباينة والبراءة داخلة فى الدعوة الى الله وتنزيهه فالمسلمون المتبعون لنبيهم صلى الله عليه وآله وسلم كما يدعون الى الله على بصيرة وينزهونه يبينون المشركين فى عقائدهم واعمالهم واقوالهم ، ويطرحون الشرك بجميع وجوهه ، ويعلنون براءتهم وانتفاءهم من المشركين. والحمد لله رب العالمين (1) .

(1) الشهاب : ج 1 م 11 - محرم 1354 هـ / افريل 1935 م .

كيف تكون الدموة الى الله والدفاع عنها

« اذْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ . إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ »

(سورة النحل - الآية : 125)

سبيل الرب جل جلاله : شرع الله لعباده بما انزل من كتابه وما كان من بيان رسوله ما فيه استنارة عقولهم وذكاء نفوسهم ، واستقامة اعمالهم . وسماه سبيلا ليلتزموه فى جميع مراحل سيرهم فى هذه الحياة ليفضى بهم الى الغاية المقصودة، وهى السعادة الابدية فى الحياة الاخرى واضافه الى نفسه ليعلموا انه هو وضعه ، وانه لا شئ يوصل الى رضوانه سواء . وذكر من اسمائه الرب ليعلموا ان الرب الذى خلقهم وطورهم ولطف بهم فى جميع اطوار خلقهم ومراحل تكوينهم هو الذى وضع لهم هذه السبيل لطفًا منه بهم واحسانًا اليهم لينهجوها فى مراحل حياتهم فكما كان رحيمًا بهم فى خلقه كان رحيمًا بهم فى شرعه فيسيروا فيها من رغبة ومحبة فيها ، ومع شكر له وشوق اليه ، وأمر نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ان يدعو الناس أجمعين - وحلف ممول ادع لافادة العموم - الى هذه السبيل فقال تعالى : « اذْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ » .

اهتمام : أمر الله نبيه (ص) ان يدعو الى سبيل ربه وهو الامين المعصوم لما ترك شعثا من سبيل ربه الا دعا اليه فصرنا بهذا ان ما لم يدع اليه محمد (ص) فليس من سبيل الرب جل جلاله ، فاهتدينا بهذا - وامثاله كثير - الى الفرق بين الحق والباطل والهدى والضلال ودعاة الله

ودعاة الشيطان . فمن دعا الى ما دعا اليه النبي (ص) فهو من دعاة الله يدعو الى الحق والهدى ومن دعا الى ما لم يدع اليه محمد صلى الله عليه وآله وسلم فهو من دعاة الشيطان يدعو الى الباطل والضلال .

اقتداء : فالمسلم المتبع للنبي (ص) لا يالو جهدا في الدعوة الى كل ما عرف من سبيل ربه . وبقيام كل واحد من المسلمين بهذه الدعوة بما استطاع تتضح السبيل للمساكين ويمعم العلم بها عند المسلمين وتغلو سبيل الباطل على دعائها من الشياطين .

اركان الدعوة : اركان الدعوة اربعة : الداعي وهو النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، والمدعو وهم جميع الناس، والمدعو اليه وهو سبيل الرب جل جلاله ، والدعوة الى سبيله الموصل اليه دعوة اليه فالمدعو اليه في الحقيقة هو الله تعالى ، والبيان عن الدعوة ، وتجرى الآيات القرآنية منها ما هو حديث وبيان عن الداعي، ومنها ما هو حديث وبيان عن المدعو اليه، ومنها حديث وبيان عن بيان الدعوة، وتتضمن كل آية جاءت في واحد الذكر أو الاشارة للثلاثة الاخرى ، وهذه الآية الكريمة جاءت في بيان كيفية الدعوة وبماذا تؤدي وكيف يدافع عنها مع ذكر الداعي والمدعو اليه . فقال تعالى : « بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْخَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » .

الحكمة : الحكمة هي العلم الصحيح الثابت المثمر للعمل المتقن ، المبني على ذلك العلم ، فالحقائد الحقة والحقائق العلمية الراسخة في النفس رسوخا تظهر آثاره على الاقوال والاعمال حكمة ، والاعمال المستقيمة والكلمات الطيبة التي اثمرتها تلك العقائد - حكمة ، والاخلاق الكريمة كالحلم والاناة - وهي علم وعمل نفسى - حكمة ، والبيان عن هذا كله بالكلام الواضح الجامع - حكمة . تسمية للدال باسم المدلول .

استدلال واستنتاج : في سورة الاسراء ثمان عشرة آية ، جمعت اصول الهداية من قوله تعالى : « لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَقُومًا مَّغْلُوبًا » الى « لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا » وقد تكلمنا عليها في الجزء 6 و 7 و 8 و 9 و 10 من المجلد السادس وقد جمعت تلك

الآيات كل ما ذكرنا من العقائد الحقّة، والحقائق العلمية، والأعمال المستقيمة، والكلمات الطيبة، والأخلاق الكريمة، وسمى الله ذلك كله حكمة فقال تعالى : « ذَلِكَ بِمَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ » (1) . وقال النبي (ص) : (ان من الشعر حكمة) وذلك لان من الشعر ما فيه بيان عن عقيدة حق أو خلق كريم أو عمل صالح أو علم وتجربة . كشعر أمية بن أبى الصلت الذى قال (2) فيه النبي (ص) كاد ان يسلم وكلمة لبيد (ض) : « الاكل شيء ما خلا الله باطل » التى قال (3) فيها (ص) : (اصدق كلمة قالها الشاعر) .

فالحكمة التى أمر الله نبيه (ص) ان يدعو الناس الى سبيل ربه بها هى البيان الجامع الواضح للعقائد بادلتها والحقائق وبراهينها والأخلاق الكريمة بمحاسنها ومقاييس تضادها ، والأعمال الصالحة – من أعمال القلب واللسان والجوارح – بمنافعها ومضار خلافتها .

وهكذا كان بيانه لهذه الأشياء كلها بما صح من أحاديثه وجوامع كلمه وهكذا هو بيان القرآن لها كلها حيثما كانت من آياته ، فأيات القرآن وأحاديثه (ص) فى بيان هذه الأشياء البيان المذكور – هما الحكمة التى كان يدعو الى سبيل ربه بها . وتلك الأشياء كلها هى أيضا حكمة وهى التى كان يعلمها كما فى قوله تعالى : « وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ » فصل الله عليه وآله وسلم من داع الى الحكمة بالحكمة ومعلم للحكمة بالحكمة .

اهتداء واقتداء : هدتنا الآية الكريمة الى أسلوب الدعوة وهو الحكمة وتجلت هذه الحكمة فى الآيات القرآنية والأحاديث النبوية .

فعلينا ان نلتزمها جهدنا حيثما دعونا . وتقتدى بأساليب القرآن والسنة فى دعوتنا، فيها يحصل الفهم واليقين ، والفقه فى الدين والرغبة فى العمل والدوام عليه ، وما نحن قد بلغ الحال بنا الى ما بلغ اليه من الجهل بحقائق الدين، والجمود فى فهمه، والإعراض عن العمل به، والفتور فى العمل . فحق على أهل الدعوة الى الله – وخصوصا المعلمين – ان يقاوموا

(1) روى الثلاثة البخارى فى كتاب الادب باب ما يجوز من الشعر .

ما بينا من جهل وجمود واغراض وفتور بالتزام البيان للحقائق العلمية
بأدلتها ، والمقائد ببراهينها ، والاخلاق بمحاسنها ، والاعمال بمصالحها .
وقد وجد الاخذ بهذه الاساليب القرآنية والحمد لله - واخذ أثرها - بفضل
الله - يظهر في الناس بقدر الاخذ بها ويوشك ان تتجدد بذلك في المسلمين
حياة ان شاء الله .

الموعظة الحسنة : الوعظ والموعظة الكلام الملين للقلب بما فيه من
ترغيب وترهيب فيحمل السامع - اذا اتمعظ وقبل الوعظ واثر فيه - على
فعل ما أمر به وترك ما نهى عنه ، وقد يطلق على نفس الامر والنهى .

الاستدلال : ففي حديث العرياض الذي رواه الترمذى وغيره : « وعظنا
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم موعظة وجلت (خافت) منها القلوب
وذرفت (سالت) منها العيون » فقد خطب فيهم خطبة كان لها هذا الاثر
في قلوبهم فهذه حقيقة الموعظة .

وقال تعالى : « وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ » أى يؤمرون به . وقد
قال تعالى : « يَعْظُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا » أى ينهاكم ، فهذا من اطلاق
الوعظ على الامر والنهى لان شأن الامر والنهى ان يقترا بما يحمل على
امتناله من الترغيب والترهيب .

بماذا تكون الموعظة ؟ : يكون الوعظ يذكر ايام الله فى الامم الخالية ،
وباليوم الآخر وما ينتقده وما يكون فيه من موافق الخلق وعواقبهم
ومصيرهم الى الجنة او النار وما فى الجنة من نعيم وما فى النار من عذاب
أليم . وبوعد الله ووعيده . وهذه أكثر ما يكون بها الوعظ ، ويكون
بغيرها كتذكير الانسان بأحوال نفسه ليمامل غيره بما يجب ان يعامل به ،
وهو من ادق فنون الوعظ وابلغها مثل قوله تعالى وقد نهى ان يقال لمن
لقى السلم ، لست مؤمنا « كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ » ، وقوله
تعالى - وقد أمر بالمنو والصنف - : « أَلَا تُحْيَوْنَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ
غَفُورٌ رَحِيمٌ » .

تفريق بالتمثيل : يقول تعالى : « وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ » هذه حكمة ، ويقول تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا » هذه موعظة ، ويقول تعالى : « وَلَيَخْشَى الَّذِينَ قَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ » هذه ايضا موعظة ، « وَلَا تَتَّبِعُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلَا بَيْنَكُمْ » هذه حكمة « فَتَزُولَ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا أَلْسِنَتَهُم بِمَا صَدَقْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ » هذه موعظة « اجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ حُنْفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ » هذه حكمة ، « وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ » هذه موعظة .

وهكذا تمتزج المواعظ الحسنة بالحكم البالغة فى آيات القرآن العظيم، فتتبعها فى جميع سورة تجدها ، وتدبرها تقع منها على علوم جمة واسرار غزيرة .

حسن الموعظة : الموعظة التى تحصل المقصود منها من ترقيق للقلوب للحمل على الامتثال لما فيه خير الدنيا والآخرة ، هى الموعظة الحسنة ، وانما يحصل المقصود منها اذا حسن لفظها بوضوح دلالة على معناها . وحسن معناها بمعظم وقعه فى النفوس ، فعذبت فى الاسماع، واستقرت فى القلوب، وبلغت مبلغها من دواخل النفس البشرية فانارت الرغبة والرغبة، وبمشت الرجاء والخوف بلا تقطيع من رحمة الله ، ولا تامين من مكروه، وانبعثت عن ايمان ويقين، وتادت بحماس وتائر، فتلقته النفس من النفس ، وتلقفها القلب من القلب ، الا نفسا احاطت بها الظلمة ، وقلبا عم عليه الران . عافى الله قلوب المؤمنين .

تطبيق واستدلال : كل هذا تجده فى مواعظ القرآن ، وفيما صح من مواعظ النبى صلى الله عليه وآله وسلم . وكان (ص) كما جاء فى الصحيح اذا خطب وذكر الساعة اشتد غضبه وعلا صوته واحمرت عيناه وانتفخت اوداجه . كانه منذر جيش يقول صباحكم (اغار عليكم فى الصباح) مساءكم (اغار عليكم فى المساء) وكان يقصر خطبه فى بلاغة وايجاز .

اهتداء واقتداء : هدتنا الآية الكريمة بمنطوقها ومفهومها الى ان من الموعظة ما هو حسن، وهو الذى تكون به الدعوة، ومنها ما هو ليس بحسن فيجتنب ، وبينت مواضع القرآن ومواعظ النبى (ص) ذلك الحسن . فعملينا ان نلتزمه لانه هو الذى تبلغ به الموعظة غايتها ، وتثمر باذن الله ثمرتها ، وعلمينا ان نجتنب كل ما خالفه مما يعمم ثمرة الموعظة كتمقيد الفاظها ، او يقلبها الى ضد المقصود منها كذكر الآثار الوامية التى فيها اعظم الجزاء على اقل الاعمال .

تعديس : اكثر الخطباء فى الجمعيات اليوم فى قطرنا يخطبون الناس بخطب معقدة مسجعة طويلة من مخلفات الماضى لا يراعى فيها شئ من احوال الحاضر وامراض السامعين، تلقى بترنم وتلحين او غمضة وتمطيط، ثم كثيرا ما تغتم بالاحاديث المنكرات ، او الموضوعات .

هذه حالة بدعية فى شعيرة من اعظم الشعائر الاسلامية سد بها اهلها بابا عظيما من الخير فتحه الاسلام وعطلوا بها الوعظ والارشاد وهو ركن عظيم من اركان الاسلام . فحذار ايها المؤمن من ان تكون مثلهم اذا وقفت خطيبا فى الناس ، وحذار من ان تترك طريقة القرآن والمواعظ النبوية الى ما احدهم المحدثون . ورحم الله ابا الحسن - كرم الله وجهه - فقد قال : (الفقيه كل الفقيه من لم يقنط الناس من رحمة الله ، ولم يؤمنهم من مكروه ولم يدع القرآن رغبة عنه الى ما سواه) .

الجدال بالثبوتى هو احسن : لا بد ان يجد داعية الحق معارضة من دعاة الباطل وان يلقى منهم مشاغبة بالشبه ، واستطالة بالأذى والسفاهة . فيضطر الى رد باطلهم، وابطال شغبهم، ودحض شبههم، وهذا هو جدالهم ومدافعتهم الذى امر به نبيه (ص) بقوله : « وَجَادِلْهُمْ » .

ولما كان اهل الباطل لا يجدون فى تاييد باطلهم الا الكلمات الباطلة يوهون بها ، والكلمات البديئة القبيحة يتخذون سلاحا منها، ولا يسلكون فى مجادلتهم الا الطرق الملتوية المتناقضة فيتعسفون فيها ويهربون اليها

— لما كان هذا شأنهم أمر الله نبيه (ص) ان يجتنب كلماتهم الباطلة والقبیحة وطرائقهم المتناقضة والمتتوية ، وان يلتزم فى جدالهم كلمة الحق والكلمات الطيبة البریئة ، وان يسلك فى مدافعتهم طريق الرفق والرجاحة والوقار ، دون فحش ولا طیش ولا فظاظة ، وهذه الطريقة فى الجدل هى التى هى احسن من غيرها فى لفظها ومعناها ومظهرها وتأثيرها وافضائها للمقصود من افحام المبطل وجلبه ورد شره عن الناس واطلامهم على نقصه وسوء قصده . وهذه هى الطريقة التى أمر الله نبيه (ص) بالجدال بها فى قوله تعالى : « وَجَاوِلْهُمْ بِالَّتِى هِىَ اَحْسَنُ » .

اهتمام واقتداء : هدتنا الآية الكريمة الى الطريقة المحمودة المشروعة فى الجدل، وفى آيات القرآن بيان لهذه الطريقة البيان التام . فانه كما لم يترك القرآن عقيدة من عقائد الاسلام الا بينها وأوضح دليلها، ولا أصلا من اصول احكامه أو اصول آدابه الا بينه واحتج له وذكر حكمته وثمرته ، كذلك لم يترك شبهة من شبه الباطل الا ردّها بالطريقة الحسنة التى أمر بها ، وجاءت السنة النبوية الكريمة والسيرة المحمدية الشريفة مطبقة لذلك ومنفذة له . فالكتاب والسنة فيهما البيان الكافى الشافى للجدال بالتى هى احسن، كما فيهما البيان الكافى للحكمة والموعظة الحسنة .

فعلينا ان نطلب هذا كله من الكتاب والسنة، ونجهد فى تتبعه واخذه واستنباطه منهما . ونداب على العمل بما نجدّه والتعلّى به والالتزام له من هذه الاصول الثلاثة فى الدعوة والدفاع عنها .

احكام وتنزيل : أمر الله بالدعوة والجدال على الوجه المذكور فكلاهما واجب على المسلمين ان يقوموا به، فكما يجب لسبيل الرب جل جلاله ان تعرف بالبيان بالحكمة ، وان تحب بالترغيب بالموعظة الحسنة، كذلك يجب ان يدافع من يصدون عنها بالتى هى احسن ، اذ لا قيام لشيء من الحق الا بهذه الثلاث . غير ان الدعوة بوجهيها والجدال ليستا فى منزلة واحدة فى القصد والدوام فان المقصود بالذات هو الدعوة وأما الجدل فانه غير مقصود بالذات وانما يجب عند وجود المراض بالشبهة والصاد بالباطل عن سبيل

الله ، فالدعوة بوجهيها أصل قائم دائم والمجدال يكون عند وجود ما يقتضيه ولهذا كانت الدعوة بوجهيها محدودة على كل حال وكان المجدال مذموما فى بعض الاحوال وذلك فيما اذا استعمل عند عدم الحاجة اليه فيكون حينئذ شاعلا عن الدعوة ومؤديا - فى الاكثر - الى الفساد والفتنة . فاذا كان جدالا لمجرد الغلبة والظهور فهو شر كله، واشد شرا منه اذا كان للدفاعه الحق بالباطل. وفى هذه الاقسام المنوعة جاء مثل قوله : **« وَالَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَّعْيِرٍ »** **« وَيَجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ »** وقوله صلى الله عليه وسلم : « ما ظل قوم بعد هدى كانوا عليه الا اوتوا الجدل . ثم تلا : « مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ » .

تحذير : المدافعة والمغالبة من فطرة الانسان، ولهذا كان الانسان اكثر شيئا جدلا ، غير ان التربية الدينية هى التى تضبط خلقه وتقوم فطرته فتجمل جداله بالحق عن الحق . فلنعذر من أن يظنى علينا خلق المدافعة والمغالبة فنذهب فى الجدل شر مذاهبه وتصير الخصومة لنا خلقا ، ومن صارت الخصومة له خلقا ، أصبح يندفع معها فى كل شئ ولأذى شئ، لا يبالى بحق ولا باطل ، وانما يريد الغلب بأى وجه كان ، وهذا هو الذى قال فيه السى صلى الله عليه وسلم : « ان أبغض الرجال الى الله الألد (الشديد) الخصومه (الكثير الخصومات) » ومن ضبط نفسه ورافى ربه لا يجادل اذا جادل الا عن الحق وبالمى هى أحسن .

«علينا الدعوة والجدال والى الله الهدى والضلال والمجازاة على الاعمال» .
الدعوة بوجهيها يجب أن تكون عامه والجدال على وجه عام منها ، ثم يكون حظ كل واحد من الهدى والضلال على حسب استعداده وقابليته، وما سبق عليه من أمر ربه ، وتكون مجازاته على ذلك للمخالق الذى هو العالم بحسن خرج عن طريقه واعرض عن هداه، وبالذين قبلوا هداه فاهتدوا وساروا فى سبيله . والعدل الحقيقى التام فى الجزاء انما يكون ممن يعلم السر والعلن، وليس ذلك الا لله فلا يكون الجزاء على الهدى والضلال من سواء .

ولهذا ختمت هذه الآية الكريمة بقوله تعالى : « إِنَّ وَبَكَ هُوَ أَكْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ » .

ثمرة : ثمرة العلم بهذا ان الداعي يدعو ولا ينقطع عن الدعوة ولو لم يتبعه احد، لانه يعلم ان امر الهدى والضلال الى الله، وانما عليه البلاغ وانه يصبر على ما يلقى من اعراض وعناد وكيد واذى دون ان يجازى بالمثل أو يفتر في دعوة من اذاه لعلمه بان الذي يجازى انما هو الله .

جعلنا الله والمسلمين من الدعاة الى سبيله كما أمر ، الصابرين المحتسبين أمام من آمن وشكر ، ومن جحد وكفر ، غير منتظرين الا جزاءه ، ولا متكلين الا عليه ، وهو حسبنا ونعم الوكيل (1) .

(1) ش : ج 2 م 11 - صفر 1354 هـ / مارس 1935 م .

آية الليل وآية النهار

« وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ ، فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّبَنَاتِنَا فَمَنْ فَضَّلْنَا مِنْ رَّبِّكُمْ وَلِتَتَلَمَّوْا عَدَّةَ الْيَمِينِ وَالْحِسَابِ ، وَكُلَّ شَيْءٍ فَضَّلْنَاهُ تَفْصِيلًا »
(سورة الاسراء ، الآية 12)

لله تعالى في سور القرآن ، وعالم الاكوان ، آيات بينات دالة على وجوده ، وقدرته ، و ارادته ، وعلمه ، وحكمته ، ونعم سابغات موجبة للحمده ، وشكره ، وعبادته .

ولما ذكر تعالى آيته ، ونعمته ، بالقرآن الذي يهدي للتي هي اقوم ، ذكر آيته ونعمته بالليل والنهار المتعاقبين على هذا الكون الاعظم ، فقال تعالى : « وَجَعَلْنَا ، الآية .

« وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ » : خلقناهما ووضعناهما آيتين ، وجعل الشيء هو وضعه على حالة أو كيفية خاصة ، فهما حادثان مسيران بتقدير وتقدير و « الليل » : هو الوقت المظلم الذي يفسى جانباً من الكرة الارضية عندما تكون الشمس منيرة لجانبها المقابل . و « النهار » : هو الوقت الذي يتجلى على جانب الكرة المقابل للشمس فتضيئه بنورها ولا يزالان هكذا متعاقبين على جوانب هذه الكرة وامكنتها ، يكور الليل على النهار بأن يحل محله في جزء من الكرة - وجزء الكرة مكور - فيكون النهار الحال مكورا بحكم تكور المحل ، وكذلك النهار يكور عليه فيحل محله من الكرة فيكون ايضا مكورا بحكم تكور المحل . وانما جعلنا تكوير احدهما على

الآخر بحلوله في محله لانه لا يمكن تكويره عليه بحلوله عليه في نفسه لانهما ضدان لا يجتمعان ، وليس جسمين يحل احدهما على الآخر . والآية : هي العلامة الدالة ، وكان الليل والنهار « آيتين » : بتعاقبهما مقدرين بأوقات متفاوتة بالزيادة والنقص في الطول والقصر على نظام محكم وترتيب بديع ، بحسب الفصول الشتوية والصيفية ، وبحسب الامكنة ومناطق الارض ، المناطق الاستوائية والقطبية الشمالية والجنوبية وما بينهما ، حتى يكونا في القطبين ليلة ويوما في السنة ، ليلة فيها ستة أشهر هي شتاء القطبين ، ويوم فيه ستة أشهر هو صيفهما ، فهذا الترتيب والتقدير والتسيير دليل قاطع على وجود خالق حكيم قدير ، لطيف خبير .

الليل في نفسه آية ، وفيه آيات ، واطهر آياته هو القمر، فيقال في القمر « آية الليل » ، والنهار في نفسه آية ، وفيه آيات ، واطهر آياته هو الشمس ، فيقال في الشمس « آية النهار » .

وبعدما ذكر تعالى الليل والنهار آيتين في أنفسهما ذكر اظهر آيات كل واحد منهما و اضافهما اليه . فقال تعالى : « فَمَعُونَا آيَةَ اللَّيْلِ ... الخ » وليس محو القمر وابصار الشمس متأخرا عن الليل والنهار ، وكيف ؟ وما كان الليل والنهار الا باعتبار اضاءة الشمس لجانب وعدم اضاءتها لمقابلته ، فليست الفاء في (فمحوها) للترتيب في الوجود ، وانما هي للترتيب في الذكر وللترتيب في التعقل ، فان القمر والشمس بعض من آيات الليل والنهار ، والجزء متأخر في التعقل عن الكل .

وقد اتفق الكاتبون على الآية ممن رأينا على أن المراد من لفظ الآية في الموضعين واحد ، فاما أن يراد بها نفس الليل والنهار ، والاضافة في « آية الليل » و « آية النهار » للتبيين كاضافة العدد للمعدود . أو يراد بها الشمس والقمر فيكون « وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ » على تقدير مضاف في الاول مقدرهما هكذا : وجعلنا الليل والنهار ، أو في الاخير مقدرهما هكذا : وجعلنا الليل والنهار ذوى آيتين ، وأما على تقديرنا المتقدم فان لفظ « آيتين » صادق على الليل والنهار، ولفظ « آية الليل » و « آية النهار »

صادق على الشمس والقمر ، وعليه يكون تقدير الآية هكذا : وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا قمر الليل وجعلنا شمس النهار مبصرة ، وهو تقدير صحيح لا معارض له من جهة اللفظ ولا من جهة المعنى ، وسالم من دعوى تقدير محذوف ، ومفيد لكثرة المعنى بأربع آيات : بالليل وقمره، والنهار وشمسه ، فالتقدير به أولى ولذلك فسرنا الآية عليه .

« فمحونا » المحو هو الازالة : ازالة الكتابة من اللوح ، وازالة الآثار من الديار ، فمحو « آية الليل » ازالة الضوء منها . وهذا يقتضى انه كان فيها ضوء ثم ازيل . فتفيد الآية أن القمر كان مضيئا ثم ازيل ضوءه فصار مظلماً ، وقد تقرر فى علم الهيئة أن القمر جرم مظلم يأتيه نوره من الشمس . واتفق علماء الفلك فى العصر الحديث بعد الاكتشافات والبحوث العلمية أن جرم القمر - كالارض - كان منذ احقاب طويلة وملايين السنين شديد الحمى والحرارة ثم برد . فكانت اضاءته فى ازمان حموه وزالت لما برد .

لنقف خاشعين متذكرين أمام معجزة القرآن العلمية ، ذلك الكتاب الذى جعله الله حجة لنبيه - صلى الله عليه وآله وسلم - وبرهانا لدينه على البشر مهما ترقوا فى العلم وتقدموا فى العرفان .

فان ظلام جرم القمر لم يكن معروفا أيام نزول الآية عند الامم الا افرادا قليلين من علماء الفلك . وأن حمى جرمه أولا وزواله بالبرود ثانيا ما عرف الا فى هذا العهد الاخير . والذى تلا هذه الآية وأعلن هذه الحقائق العلمية منذ نحو أربعة عشر قرنا - نبي أمى من أمة أمية كانت فى ذلك العهد ابعد الامم عن العلم . فلم يكن ليعلم هذا ويقوله الا بوحي من الله الذى خلق الخلائق وعلم حقائقها ...

كفاك بالعلم فى الامسى معجزة فى الجاهلية والتأديب فى اليتيم
« وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً » .

فقد وضعت كذلك من أول خلقها (مبصرة) يبصر بها ، والاسناد مجازى ، كما تقول : لسان متكلم ، أى متكلم به ، فيسند الشيء الى ما يكون

به من آلة وسبب • والمبصرون حقيقة هم ذوو الابصار • ولكنهم لا ينتفمون
 بأبصارهم الا في ضوئها ولا ينتفمون بها في الظلام • واذا كان الضوء
 يكون من النار فأين ضوء النار من ضوء الشمس في القوة والدوام والعموم .
 وكما افادت الآية زوال نور القمر بعد ان كان بمقتضى لفظة « فحونا »
 ومدلولها لفظة ، فانها تشير الى أن نوره مكتسب وتومى الى أنه من الشمس
 وذلك اننا نرى فيه نورا مع علمنا أن نوره قد أزيل ، فنعلم قطعا أن ذلك
 النور ليس منه ، واذا كان مذكورا مع الشمس المبصرة في الاستدلال
 والامتنان . ومعاقبا مصاحبا لها في الظهور فنوره جاء منها وهي التي
 أبصرته •

وقسم الليل وآيته على النهار وآيته في ترتيب النظم ، لانه ظلام ،
 والظلام عدم الضوء ، والعلم مقدم على الوجود في هذه المخلوقات •
 « **يَسْتَفْتُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكَمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَّةَ اللَّيْلِ وَالْجَسَابِ** » •

ذكر تعالى الليل والنهار وآيتهما استدلالا على الخلق ليعرفوه ،
 وذكر ما فيها من النعمة عليهم ليشكروه ويعبدوه ، فكانت فائدة خلقها على
 هذا الوجه راجعة للعباد ، ليبتغوا ويطلبوا فضلا من ربهم بالسمى لتحصيل
 الماش واسباب الحياة ووجوه المنافع ، وليضبطوا أوقاتهم بعلم عدد السنين
 القمسية والقمرية وما اشتملت عليه السنون من الشهور والايام والساعات
 ولحلولها جنس الحساب الذي منه حساب الشمس وتنقلها في منازلها ،
 وحساب القمر وتنقله في بروجها ، وحساب ابعادها وسعتهما ومسير
 نورهما • ثم حساب ما يرتبط بهما من أجرام سابعة في الفضاء •

والابتغاء : هو طلب الشيء بسعى اليه ومعبدة فيه • ويسمى - تعالى -
 طلب أسباب الحياة ابتغاء تنبيها على هذا السعى وهذه المعبة • فهما
 الشرطان اللذان للنور بالمطلوب • كما يسمى - تعالى - المطلوب بالابتغاء
 فضلا من الرب ، وفضله من رحمته ، ورحمته واسعة لا تضبطها
 حدود ولا تحصرها الامداد - تنبيها على سعة هذا الفضل ليذهب
 الخلق في جميع نواحيه ويأخذوا بجميع أسبابه مما أذن لهم فيه ،

وليكونوا - اذا ضاق بهم مذهب - آخذين بمذهب آخر من مسالك هذا الفضل الرباني الواسع غير المحصور ، وتنبيهها أيضا على قوة الرجاء في الحصول ، وتنبيهها أيضا على قوة الرجاء في الحصول على البقية ، لان طلبهم طلب لفضل رب كريم . ويقول تعالى : « مَنْ وَبَّكُمْ » والرب المالك المدبر لمملوكه بالحكمة فيعطيه في كل حال من احواله ما يليق به ليكون الخلق بعد قيامهم بالعمل راضين بما يسره الله من اسباب وما يقسه لهم من رزق ثقة بمدله وحكمته ، فلا يبغى أحد على أحد بتعد أو حسد . فهذه الكلمات القليلة الكثيرة هي : « لِيَتَّبِعُوا فَضْلًا مِنْ وَرْثِكُمْ » ، جمعت جميع اصول السعادة في هذه الحياة : بالعمل مع الجد فيه والمحبة له والرجاء في ثمرته ، الذي به قوام العمران . وبالرضا والتسليم للمولى ، الذي به طمانينة القلب وراحة الضمير ، وبالكف للقلب واليد عن الناس ، الذي به الامن والسلام .

ويذكر تعالى علم عدد السنين المتضمن لعدد الشهور والايام والساعات تنبيهها لخلقها على ضبط الاعمال بالاوقات . فان نظام الاعمال واطرادها وخفتها والنشاط فيها وقرب انتاجها انما هو بهذا الضبط لها على دقائق الزمان ، كما ذكر - تعالى - جنس الحساب تنبيهها على لزومه لهذا الضبط ولجميع شؤون الحياة من علم وعمل . فكل العلوم الموصلة الى هذا المد وهذا الحساب هي وسائل لها حكم مقصدها في الفضل والنفع والترغيب . « وَكُلُّ شَيْءٍ فَضْلُنَا تَفْصِيلًا » . فكل ما يحتاج اليه العباد لتحصيل السعادتين من عقائد الحق ، وأخلاق الصدق وأحكام العدل ووجوه الاحسان ، كل هذا فصل في القرآن تفصيلا . كل فصل على غاية البيان والاحكام . وهذا دعاء وترغيب للمخلق أن يطلبوا ذلك كله من القرآن الذي يهدي للتي هي اقوم في العلم والعمل ، ويأخذوا منه ويهتدوا به . فهو الغاية التي ما وراءها غاية في الهدى والبيان (1) .

(1) الشهاب ، ج 12 م 5 - شعبان 1348 هـ / جانفي 1930 م .

إرادة الدنيا وإرادة الآخرة

« مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ
ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلِيهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا ... »

(سورة الاسراء ، الآية 18)

كل الناس في هذه الحياة حارث وهمام : عامل ومريد ، فسفيه
ورشيد ، وشقي وسعيد .

منهم من يريد بأعماله هذه الدار العاجلة والحياة الدنيا، عليها قصر
همه ، وعلى حظوظها عقد ضميره ، جعلها وجهة قصده ، ونصبها غاية سعيه ،
لا يرجو وراءها ثوابا ، ولا يخاف عقابا ، فهو مقبل عليها بقلبه وقالبه ،
معرض عن غيرها بكليته ، فلا يجيب داعي الله بترغيب ولا ترهيب ،
ولا يتقيد في سلوكه بشرائع العدل والاحسان .

فمن كان هذه ارادته ، وهذا عمله ، عجل الله له في الدنيا ما مضى في
مشيئته تعالى ان يعجله له ، ان كان ممن اراد التمجيل لهم ، بحكم ابدال
الجار والمجرور في قوله : « لِمَنْ نُرِيدُ » من الجار والمجرور في قوله :
« عَجَّلْنَا لَهُ » ، فالتمجيل منه تعالى لمن يريد ، لا لكل مريد ، والشئ المعجل
- في قدره وجنسه ومدته - على ما يشاء الرب المعطى لا على ما يشاء العبد
المريد . فكم من مريد الدنيا من يقصد الشئ فلا ينال الا بعضه ، فيضيع
عليه شطر عمله ، فلا في هذه الدار ولا في تلك الدار ، وكم منهم من سمى
واجتهد وانتهى بالخيبة والحزن ، فعاد - بعد النصب - ولا ثمرة حصلها
عاجلا ، ولا ثوابا ادخره آجلا ، وذلك هو الخسران المبين .

ثم اذا قدم على الله فى الآخرة جعل له وحضر له جهنم دار العذاب ، واضطره الى دخولها فيصلاها مذموما : المذكورا بقبح فعله وسوء صنيعه فى قلة شكره لربه ، وعدم استعماله لما كان انعم عليه به فى طامته ، وعدم نظر لعاقبة امره . مدحورا : مبعدا فى اقصى النار مطرودا من الرحمن . حرم نفسه من استثمار رحمة الله فى الدنيا بالشكر عليها ، فكان عدلا ان يحرم منها فى الآخرة .

ونظر هذه الآية آية (الشورى) : « وَمَنْ كَانَ يَرْيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصيبٍ » .

عمل للدنيا فنال نصيبه منها ، ولم يعمل للآخرة فلم يكن له نصيب فيها . والتقيد بمن فى قوله تعالى : « منها » على ان ما يناله - سواء كان كل ما اراد او بعضه - ما هو الا بعض من الدنيا ، واذا كانت الدنيا كلها شيئا زهيدا بقلتها وفنائها ونقصها بالنسبة لأقل شيء من نعيم الآخرة - فما بالك بما هو بعض منها . فلقد خاب وخسر من استبدل بنعيم الآخرة هذا القليل الخسيس المنغص الزهيد .

ونظيرها ايضا آية « هود » : « مَنْ كَانَ يَرْيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَتْهَا نُؤْفِى إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ، أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَبَّغُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » .

وتوفيتهم اعمالهم ، انالتهم ثمراتها مكمله فى الدنيا ، وهم فيها لا يببخسون : لا ينقصون من جزائهم عليها بتحصيل المسببات التى توسلوا اليها بأسبابها . ثم فى الآخرة تحبط تلك الاعمال فلا يكون عليها من جزاء ولا لها من ثمرة ، لانها كانت أعمالا باطلة لا ثبات لها ، عمل للدنيا دار الزوال فزالت بزوالها ، وبقي على عمالها اثم عدم شكرهم لربهم فيه فدخلوا به النار . وتلك عاقبة الظالمين .

غير ان هاتين الآيتين مطلقتان فى الشيء المعطى والشخص المعطى له . وآية « الاسراء » مقيدة بمشيئة الله تعالى وارادته فيهما . والمطلق محمول على المقيد فى البيان والاحكام .

وقد افادت هذه الآيات كلها أن الاسباب الكونية التي وضعها الله تعالى في هذه الحياة وسائل لمسبباتها - موصلة - باذن الله تعالى - من تمسك بها الى ما جعلت وسيلة اليه ، بمقتضى أمر الله وتقديره ، وسننه في نظام هذه الحياة والكون . ولو كان ذلك المتمسك بها لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر ولا يصدق المرسلين - ومن مقتضى هذا أن من اهتم تلك الاسباب الكونية التقديرية الإلهية ولم يأخذ بها لم ينل مسبباتها ولو كان مسن المؤمنين ، وهذا معلوم ومشاهد من تاريخ البشر في ماضيهم وحاضرهم . نعم لا يضيع على المؤمن أجر إيمانه ، ولكن جزاءه عليه في غير هاته الدار ، كما أن الآخر لم يضع عليه أخذه بالاسباب ، فنال جزاءه في دار الاسباب وليس له في الآخرة الا النار .

اقسام العباد :

فالعباد - اذاً - على أربعة اقسام :

- 1 - مؤمن أخذ بالاسباب الدنيوية ، فهذا سعيد في الدنيا والآخرة .
- 2 - ودهرى تارك لها ، فهذا شقى فيهما .
- 3 - ومؤمن تارك للأسباب ، فهذا شقى في الدنيا وينجو - بعد المؤاخذه على الترك - في الآخرة .
- 4 - ودهرى أخذ بالاسباب الدنيوية ، فهذا سعيد في الدنيا ويكون في الآخرة من الهالكين .

فلا يفتتن المسلمون بمد علم هذا ما يرونه من حالهم وحال من لا يدين دينهم ، فانه لم يكن تأخرهم لإيمانهم ، بل بترك الاخذ بالاسباب الذى هو من ضعف إيمانهم . ولم يتقدم غيرهم بعدم إيمانهم بل بأخذهم بأسباب التقدم في الحياة . وقد علموا أنهم مضت عليهم أحقاب وهم من أهل القسم الاول بإيمانهم وأعمالهم . وما صاروا من أهل القسم الثالث الا لما ضعف إيمانهم وسامت أعمالهم وكثر إهمالهم ... فلا لوم اذاً الا عليهم في كل ما يصيبهم ، وربك يقضى بالحق وهو الفتاح المليم .

« وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَمَىٰ لَهَا سَمِيًّا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَّشْكُورًا » الآية (19) .

وهذا قسم آخر من الخلق ، قصد بعمله الآخرة واياها طلب ، وثوابها انتظر ، يرجو أن يزحزح فيها عن النار ويفوز بالجنة ويحل عليه الرضوان . فهذا كان سعيه مشكورا بثلاثة شروط :

الشرط الاول : أن يقصد بعمله ثواب الآخرة قصدا مخلصا . كما يفيد فعل الارادة في « وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ » ولام الاجل في « وَسَمَىٰ لَهَا » .

الشرط الثاني : أن يعمل لها المروف في الشرع اللائق بها ، الذي لا عمل يفضى الى نيل ثوابها سواء ، وهو طاعة الله تعالى وتقواه بامثال أوامره ونواهيه والوقوف عند حدوده .

الشرط الثالث : أن يكون مؤمنا موقنا بثواب الله تعالى وعظيم جزائه . فاذا توفرت هذه الشروط الثلاثة لهم « كَانَ سَعْيُهُمْ مَّشْكُورًا » متقبلا مثابا عليه بحسن الثناء وجميل الجزاء على الحسنة بعشر أمثالها الى سبعمائة ضعف الى اضعاف كثيرة « وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ » .

واذا اختل واحد منها فليس العمل بمتقبل ولا بمثاب عليه بضرورة انعدام الشروط بانعدام شرطه .

وفي هذه الشروط مباحث :

المبحث الاول :

ان قصد الثواب والجزاء على العمل لا ينافي الاخلاص فيه لله . لان الاخلاص هو أن تجعل عبادتك لله وحده ، ورجاؤك الثواب وطموحك فيه ، وحذرك العقاب وخوفك منه . هما مقامان عظيمان لك في جملة عبادتك . يجب عليك أن تكون فيهما أيضا مخلصا . لا ترجو الا ثوابه ، ولا تخاف الا عقابه ، وإذا أخلصت في رجائك وخوفك هانت عليك نفسك فقمت في طاعته مجاهدا لا يردك معارض ولا تأخذك في الله لومة لائم ، وصفرت

فى نظرك العوالم كلها فنقطت بقولك « الله اكبر » نطق عالم واجد مشاهد .
 والمقصود ان رجاء الثواب ، وخوف العقاب ، روحهما الاخلاص ، فكيف
 يتنافيان ؟ فالعامل الراجى للثواب ، الخائف من العقاب ، المخلص فى الجميع
 آت بلربع عبادات : عمله ، ورجائه ، وخوفه ، واخلاصه ، وهو روح الجميع .
 وقد جاء فى القرآن ثناء شيخ الانبياء ابراهيم الخليل عليه وعليهم
 الصلاة والسلام هكذا :

« وَاللّٰى اَطْمَعُ اَنْ يَغْفِرَ لِيْ خَطِيئَتِيْ يَوْمَ الدِّينِ » .

وذكر تعالى دعاء عباد الرحمن الصالحين هكذا : « وَبَنَّا اَصْرَفَ عَنَّا
 عَذَابَ جَهَنَّمَ اِنْ عَذَابُهَا كَانَ غَرَامًا » .

وفى دعاء القنوت : « نرجو رحمتك ونخاف عذابك الجد » .

الى غير هذا من ادلة كثيرة تؤيد ما ذكرناه .

المبحث الثانى :

اناد هذا الشرط ان من لم يرد الآخرة لم يكن سعيه مشكورا ، وفى
 هذا تفصيل ، لان العامل اما ان يكون فى عبادته لم يرد بها الآخرة
 أصلا ، بل اراد بها شيئا دنيويا من محمدة الخلق أو استفادة شيء أو
 تحصيل منفعة العمل . أو اراد الآخرة وشيئا مما ذكر شركة متساوية
 أو متفاوتة . واما ان يكون فى عمل عادة لم يرد بها الآخرة أصلا بل اراد
 الغرض الدنيوى ، أو ارادهما معا ، والدنيوى وسيلة للآخرى فهناك
 - اذا - اقسام :

القسم الاول :

العامل فى امر تمبدى كالصلاة والصدقة والحج والعلم ، فهذا اذا لم
 يرد الآخرة أصلا فهو موزور غير مشكور . وفيه جاء حديث أبى هريرة
 فى الصحيح قال : (سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول :
 « إن أول الناس يقضى يوم القيامة عليه رجل استشهد فأتى به فعرفه نعمه

فعرّفها ، قال : فما عملت فيها ؟ قال : قاتلت فيك حتى استشهدت . قال : كذبت ، ولكنك قاتلت لأن يقال جرىء ، فقد قيل . ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار . ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتى به فعرفه نعمه فعرّفها . قال : فماذا عملت فيها ؟ قال : تعلمت العلم وعلمته ، وقرأت فيك القرآن . قال : كذبت ، ولكنك تعلمت العلم ليقال عالم وقرأت القرآن ليقال هو قارئ . فقد قيل . ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار . ورجل وسع الله عليه واعطاء من أصناف المال كله ، فأتى به فعرفه نعمه فعرّفها ، قال : فما عملت فيها ؟ قال : ما تركت من سبيل تحب أن ينفق فيها إلا انفقت فيها لك . قال : كذبت ، ولكنك فعلت ليقال هو جواد ، فقد قيل . ثم أمر به فسحب على وجهه ثم ألقي في النار) .

وهذا الذي كان من هؤلاء ، هو الرياء ، وهو أن يفعل العبادة ليقال أنه مطيع . وما دخل الرياء في عبادة إلا أحبطها ، ولو كان قليلا ، لحديث أبي هريرة في الصحيح ، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : قال الله تبارك وتعالى : « أنا أغنى الشركاء عن شرك من عمل عملا أشرك فيه معي غيري تركته وشركه » وأشار غيرهم معه صادق بالقليل والكثير فلا فرق بينهما في الإحباط . والعامل المرائي موزور غير مشكور .

القسم الثاني :

العامل في العبادة الذي يقصد بها ثواب الآخرة وشيئا آخر من أعراض الدنيا « كالرجل يبتغي الجهاد وهو يريد من عرض الدنيا » وقد سئل النبي - صلى الله عليه وسلم - عن هذا فقال : لا أجر له . رواه أبو داود وابن حبان . وعلى وزانه نقول : من قصد الهجرة والتزوج بامرأة معا ، أو قصد الوضوء والتبرّد ، أو قصد الصوم والحمية - وإن صحت عبادته - لأن الصحة تتوقف على نية القصد ، والثواب يستوقف على نية الإخلاص - لا أجر له . هذا إذا سوى ما بينهما في القصد كما هو ظاهر لفظ الحديث . وأما إذا كان الغالب هو قصد العبادة فالظاهر أنه له من الأجر بقدر ما غلب من قصده .

القسم الثالث :

العامل فى العبادة الذى يكون قصده الى ثواب الآخرة ، وما عداه من منافع تلك العبادة ملحوظ له على سبيل التبعية لها ، من حيث إنه مصلحة شرعية معتبرة فى التشريع . والاحكام الشرعية الممللة بفوائدها فى الآيات والاحاديث لا تعمى كثرة ومنها فى الحج : « لِيَشْهَلُوا مَتَفِيعَ كَهَمٍ » .

ومن منافع الحج الحركة الاقتصادية لخير تلك البقاع ومصلحة أهلها وغزارة عمراتها ، ولذا قال تعالى :

« لَيَسِّرَ عَلَيْكُمْ جَنَاحُ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ » .

والفضل هو الاتجار فى مواسم الحج . فكل منفعة تجلبها عبادة أو مضرة تدفعها فملاحظتها عند قصد العبادة لا تنافى الاخلاص ولا تنقص من أجر العامل ، وهى مثل الثواب المرتب على العمل . هى فى الدنيا وهو فى الآخرة، وكلاهما من رحمة الله التى نرجوها بأعمالنا ، ويشملها لفظ دعاء القنوت : « نرجو رحمتك » اذ هو تبارك وتعالى رحمان الدنيا والآخرة ورحيها .

القسم الرابع :

العامل لعمل عادى دنيوى من اكل وشرب ونوم وجماع ونحوها ، فهذا اذا قصد بمثلها النفع الدنيوى ، ولا قصد له فى الثواب ، فهو غير ماجور ولا مازور . وهذه هى حالة أهل الغفلة والجهل .

القسم الخامس :

عامل الاعمال العادية الذى يتناولها بنية كونها مباحا تناولها شرعا ويقصد بها التوصل الى ما يتوقف عليها من اعمال واجبة ومندوبة ، والى الانكفاف بها عن المحرمات والمكروهات . كمباضعة زوجته للقيام بواجب حقها ، وكف نفسه وكفها ، وكالنوم ليقوى على العبادة ، والرياضة ليصح للطاعة ، فهذا مثاب وسعيه مشكور . وله ما نوى . وبهذه السبيل يستطيع

العبد الموفق أن تكون حركته وسكناته كلها لله ، وفي طاعته ، دائس
الذكر له يعبد كانه يراه • لان من كان يعبد كانه يرى مولاه ، لا يمكن
أن يفتل عنه قلبه ويشتغل بسواه ، حتى اذا اشتغل بشيء كان باذنه
ورضاه ، فلم يخرج فى أى عن حضرة قدس الله • ومن أدلة هذا قوله
- صلى الله عليه وآله وسلم - فى حديث أبى ذر رضى الله عنه عند مسلم :
(وفى بضع أحدكم صدقة ، قالوا : يا رسول الله ، آياتى أحدنا شهوته
ويكون له فيها أجر ؟ قال : أرايتم لو وضعها فى حرام آكان عليه وزر ؟
فكذلك اذا وضعها فى الحلال كان له أجر) •

المبحث الثالث :

من الناس من يخلق أعمالا من عند نفسه ويتقرب بها الى الله • مثل
ما اخترع المشركون عبادة الاوثان بدعائها ، والذبح عليها،والخضوع لديها،
وانتظار قضاء الحوائج منها ، وهم يعلمون أنها مخلوقة لله مملوكة له ،
وانما يعبدونها - كما قالوا - لتقربهم الى الله زلفى • وكما اخترع طوائف
من الهنود أنواع التعذيب بقتل أنفسهم واحراقها طاعة - زعموا - وتقربا،
وكما اخترع طوائف من المسلمين الرقص والزمير والطواف حول
القبور والنذر لها،والذبح عندها، ونداء أصحابها، وتقبيل احجارها، ونصب
التواييت عليها، وحرق البخور عندها، وصب المطور عليها • فكل هذه
الاختراعات فاسدة فى نفسها لانها ليست من سعى الآخرة الذى كان يسعاه
محمد - صلى الله عليه وآله وسلم - وأصحابه من بعده ، فساعياها موزور
غير مشكور •

المبحث الرابع :

شكر الرب لعبده هو جزاء شكر عبده له ، وانما يكون العبد شاكرا
لربه اذا كان عاملا بطاعته مؤمنا به • فاذا انعدم الايمان لم يتصور شكران،
وهذا مستفاد من قوله تعالى : « وَهُوَ مُؤْمِنٌ » ، وأفادت الجملة الاسمية
ثبوت الايمان ورسوخه حال العمل ، وعلى قدر ثبوت الايمان ورسوخه

يكون الثبات والدوام على الاعمال • فالمؤمن بالله يعمل موقنا برضاه ، موقنا ببقائه وعظيم جزائه ، فهو يعمل ولا يفشل • وسواء عليه أوصل الى الغاية التي يسمى اليها أم لم يصل اليها حال بينه وبينها موانع الدنيا أو مانع الموت، كانت مما تجنى ثماره في جيله أو لا تجنى ثماره الا بعد اجيال • فافادت الجملة المذكورة شرط القبول للمعمل ، وسر الدوام عليه ، والمضى بخبطة وسرور فيه •

امكان العمل بالآية لجميع المسلمين :

خاتمة : ان المسلمين كلهم - والحمد لله - اهل إيمان فليستشعروه عند جميع الاعمال ولا يخلون من عمل لماشهم أو لمعادهم ، فليقتصدوا بذلك كله وجه الله وامثال أمره وحسن جزائه وليقتصروا في عبادتهم على ما ثبت عن رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - ليكونوا على يقين من موافقة رضى الله وسلوك طريق النجاة • فاذا فعلوا هذا وصمدوا اليه وجاهدوا انفسهم في حملها عليه كانوا شاكرين مشكورين على تفاوتهم في منازل العاملين عند رب العالمين ، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل (1) •

(1) الشهاب - ج 1 ، م 6 - رمضان 1348 هـ / فيفري 1930 م •

عموم النوال من الكبير المتعال

« كَلَّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ... »
(سورة الاسراء - الآية : 20)

ان هذه الموجودات كلها ، علويها وسفليها ، مشمولة برحمة الله ، مضمورة بنعمته . واول تلك النعم هو وجودها ، وذلك الوجود من مقتضى الرحمة . ثم تتنوع تلك النعم الرحمانية بتنوع اجناس الموجودات وأنواعها وأصنافها وافرادها ، وتتفاوت أيضا حسب ذلك . وينال كل حظه منها بتقدير الحكيم العليم . ومن مظاهر هذه الرحمة العامة أن كل موجود قد أعطى من التكوين ما يناسب وجوده وما يتوقف عليه بقاؤه أو ارتقاؤه ، سواء أكان من عالم الجماد أو عالم النبات أو عالم الحيوان .

وقد مضى قبل هذه الآية ذكر مريدى العاجلة الذين لا يعملون الا لها ، وما أعد لهم من عذاب النار . وذكر مريدى الآخرة بأعمالهم فى الدنيا وما أعد لهم من حسن الجزاء ، فعالتهم فى الآخرة متباينة : هؤلاء فى النعيم المقيم ، واولئك فى العذاب الاليم ، هذا فى الآخرة ، واما فى الدنيا فانهم قد أعطوا من نعم الحياة ومكنوا من أسبابها فقد تساوا فى الخلقة البشرية ، وفى العقل المميز المفكر ، وفى الإرادة الحرة ، وقد أظلمتهم السماء ، وأصابتهم نعمة الشمس والقمر والكواكب وما ينزل من السماء ، وقد أقلتهم الأرض ، وشملتهم نعمة الهواء والماء والغذاء والدواء من النبات والحيوان والجماد وكل ما يخرج من الأرض . وشاهدوا كلهم آيات الله الكونية الدالة عليه ، وجاءتهم كلهم رسل الله بآياته السمعية داعية اليه . فاختار كل بعقله - وهو حر فى إرادته حرة لا يمكن لاحد أن يكابر فيها - ما اختار لنفسه .

وحجة الله بما تقدم قائمة عليه . وبقوا بعد ذلك الاختيار الذى اختلفت به منازلهم عند الله فيما اعد لهم يوم لقائه سواء ، فى تلك النعم الدينية والتمكن من اسباب بقائها والتقدم فيها . لا فرق فى ذلك بين بر وفاجر ، ومؤمن وكافر ، وهذا معنى قوله تعالى : « كَلَّا نُمَدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ » ، وليس الله تعالى مانعا كافرا لكفره او عاصيا لعصيانه من هذه الحياة واسبابها ، وليس احد على منع ما لم يمنعه الله بقادر . وهذا معنى قوله تعالى : « وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا » ، والحظر المنع والمحظور المنوع ، وتركيب الآية يفيد ان عطاء الرب لا يمنع ولا يجوز ان يمنع ، لان من مقتضى ربوبيته دوام عطائه ومدده لموم خلقه بعلمه وحكمته .

وقدم المفعول وهو (كلا) ردا على من يعتقد ان الله تعالى يبد بمضا دون بعض . وفيه ايجاز بالحذف ، والاصل كلا الفريقين ، يعنى فريق مريدى العاجلة ومريدى الآخرة ، و (نمد) من الامداد وهو المواصلة بالشئ . وذلك الشئ يسمى مددا . وأصل المد البسط للشئ ، فيستطيل ويتسع ، ومنه مد يده ومد شبكته ، ومنه مد الله لك اسباب السعادة ، أى بسطها ووسمها ، والامداد بالشئ والمواصلة به يكون به دوام فائدته وامتداد النفع به . والخلق كلهم فى حاجة دائمة وفاقة مستمرة الى مدد الله وعطائه وأنواع بره واحسانه . وهو تبارك وتعالى لا يزال يواصلهم فى كل لحظة من وجودهم بما يحتاجون اليه من فيض عطائه . وأضاف العطاء لرب لانه من مقتضى ربوبيته بتكوينه للخلق وتطويرهم وامطائهم ما يحفظهم فى تلك الاطوار ، وأضاف الرب الى ضمير المخاطب ، هو النبى - صلى الله عليه وآله وسلم - لتشريفه بهذه الاضافة . ولما تشرف بهذه الاضافة الربانية . والرب جل جلاله قد مضى من وصفه فى الآية انه عام الرحمة والنعمة والنواتل - فمن شكر نعمة هذا الشرف ان يتخلق المبد وهو محمد - صلى الله عليه وآله وسلم - بما هو من مقتضى وصف ربه . هذا من فوائد هذه الاضافة فى هذا المقام . وقد كان - صلى الله عليه وآله وسلم - رحمة للعالمين ، شديد الشفقة على الخلق اجمعين ، حريصا على

هدايتهم الى الصراط المستقيم . حتى خاطبه ربه بقوله : « لَعَلَّكَ بِاِحْسَانٍ
 فَفَسَّكَ اِلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ » اى قاتل نفسك غما لعدم ايمانهم . وكان
 اساس شرعه على العدل ، والاحسان العدل مع كل واحد ، والاحسان الى
 كل شيء فقال تعالى : « وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلٰٓى اَنْ لَا تَعْلَمُوْا » اى
 لا يحملنكم بغض قوم على عدم العدل فيهم وقال صلى الله عليه واله
 وسلم - : (ان الله كتب الاحسان على كل شيء فاذا قتلتهم فاحسنوا
 القتلة واذا ذبحتهم فاحسنوا الذبحة) ولما كان هو عليه الصلاة والسلام
 قدوتنا فنحن مخاطبون بان نكون مثله فى عموم رحمته وشفقته وعدله
 وبره واحسانه . نفعل الخير عاما ، كما تمم خيرات الله تعالى العباد ،
 نفعله لانه خير نستطعم لذته ، غير منتظرين جزاء ، الا من الله . لان من
 انتظر الجزاء من الناس وفى هذه الحياة لابد ان يميل بخيره عن جهة الى
 جهة ، وربما يكون فى ميله قد اخطأ وجه الصواب ، ولابد ايضا ان يياس
 فيفتقر فى العمل او ينقطع عنه عند ما يرى عدم المكافاة من الناس وعدم
 ظهور اثر خيره فى الحياة وابناء الحياة .

وقد افادت الآية - حسبما تقدم - ان اسباب الحياة والعمران والتقدم
 فيهما مبذولة للخلق على السواء ، وان من تمسك بسبب بلغ - باذن الله -
 الى مسببه ، سواء اكان برا او فاجرا مؤمنا او كافرا . وهذا الذى افادته
 الآية الكريمة مشاهد فى تاريخ المسلمين قديما وحديثا ، فقد تقدموا حتى
 سادوا العالم ورفعوا علم المدنية الحقبة بالعلوم والصنائع ، لما أخذوا
 باسبابها كما يأمهم دينهم . وقد تأخروا حتى كادوا يكونون دون الامم
 كلها باهمال تلك الاسباب ففسدوا دنياهم وخالفوا مرضاة ربهم وهوتبوا
 بما هم عليه اليوم من الذل والانحطاط ، ولن يعود اليهم ما كان لهم
 الا اذا عادوا الى امتثال أمر ربهم فى الاخذ بتلك الاسباب .

فهذه الآية من انجح الدواء لفتنة المسلم المتأخر بخيره ، المتقدم لما فيها من
 بيان ان ذلك المسلم ما تأخر بسبب اسلامه ، وان غيره ما تقدم بعدم اسلامه .
 وان السبب فى التقدم والتأخر هو العزم والترك للاسباب . ولو ان
 المسلم تمسك بها كما يأمره الاسلام ، لكان - مثل سالف ايامه - سيد
 الانام .

النظر في تفاضل البشر

« أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَآخِرَةُ أَكْبَرُ
دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا » .

(سورة الاسراء - الآية : 21)

ان من اعظم المعبر ما نشاهده في احوال الخلق اما وجماعات وافرادا
من الاختلاف الشديد . فقد اختلفت بواطنهم النفسية ، كما اختلفت
ظواهرهم الجسدية ، وانك كما تجد ابناء الامة الواحدة يتشابهون في
تركيب اجسامهم ، ثم لا بد من فروق تتمايز بها شخصياتهم ، ويتبع هذا
الاختلاف اختلافهم في ادراكهم وتمييزهم واخلاقهم وعاداتهم في ضلالهم
وهداهم ، وفي درجات الهدى ودركات الضلال . كل هذا دال على يدع
صنع الخالق القدير ، وعجيب وضع العليم الحكيم . فمكنهم تعالى كلهم
من الاسباب وادراك العقل وحرية الارادة ، ثم فضل بينهم هذا التفضيل .
فكان منهم المؤمن والكافر ، والبر والفاجر ، والشقي والسعيد ، الى تقسيم
كثيرة . وفقه اسباب هذا التفضيل هو فقه الحياة والعمران والاجتماع ،
فلذا امر تعالى بالنظر في احوال هذا التفضيل بقوله : « أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا
بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ » وكيف سؤال عن الاحوال ، والنظر المأمور به هو نظر
القلب بالفكرة والاعتبار ، والجملة في محل نصب على العامل عن لفظهما
بكلمة الاستفهام .

وكما فضل بعض خلقه على بعض في دار الابتلاء ، كذلك فضل بعضهم
على بعض في دار الجزاء ، لكن التفضيل هنالك اكبر ، والتفاوت بين
المباد اظهر . في مواقف القيامة ، وفي داري الاقامة ، ويا بعد ما بين
من في الجنة ومن في النار . واهل النار متفاوتون في دركاتهما ، واهل
الجنة متفاوتون في درجاتها .

روى البخارى عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله - صلى
الله عليه وآله وسلم - قال : (ان في الجنة مائة درجة اعدها الله
للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض) .

روى البخارى ومسلم عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه ان رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - قال : (ان أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف من فوقهم كما يتراءون الكوكب الدرى الغابر فى الافق من المشرق والمغرب لتفاضل ما بينهم - قالوا : يا رسول الله ، تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم - قال : بلى والذى نفسى بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين) .

وقال تعالى : « إِنَّ الْمُتَنَفِّعِينَ فِي الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ » . وهذا التفضيل الاخرى هو المراد بقوله تعالى : « وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا » . وفى هذا ترغيب للخلق فى تحصيل الفضل فى درجات الآخرة . فانهم انما يتهالكون فى الدنيا على أن يفضل بعضهم بعضا فى شئ منها ، وهى الدار الفانية ، فلم لا يتسابقون فيما ينالون به الفضل فى الدار الباقية مع أن من عمل لنيل الفضل فى الآخرة - وما عملها الا الخير والمعروف - حاز الفضل والسعادة فيهما على افضل وجه واكمل حال . فللآخرة ونيل درجاتها فليعمل الماملون ، وفى ذلك فليتنافس المتنافسون (1) .

(1) الشهاب - ج 2 ، م 6 - شوال 1348 هـ / مارس 1930 م .

أصول الهداية في ثمان عشرة آية

« لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخْذُولًا - إِلَى -
وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا »
(سورة الاسراء - الآية : 22)

تمهيد : قد أوتي رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - جوامع الكلم،
واختصر له الكلام اختصاراً ، فالآية من كتاب الله والاثر من حديث رسول
الله تجد فيه من أصول الهداية ودقيق العلم ولطيف الإشارة في لفظ
قليل وكلام بين ما فيه الكفاية وفوق الكفاية لمن أوتي العلم ومنح التوفيق .

فهذه ثمان عشرة آية من سورة الاسراء قد أتت في إيجاز ووضوح على
أصول الهداية الإسلامية كلها . واحاطت بأسباب السعادة في الدارين
من جميع وجوها - وهي - فوق بلاغتها التي عرف العرب اعجازها
بسليقتهم وأدركه علماء البيان بعلمهم ومرانهم - قد جاءت معجزة للخلق
من أي جنس كانوا وبأي لغة نطقوا بما جمعت من أصول الهداية التي
تدركها الفطر وتسلمها العقول . وإنك لست واجداً مثلها في مقدارها
وأصعاف مقدارها من كلام الخلق بجمع ما جمعت من هدى وبيان . وهذا
أحد وجوه اعجاز القرآن العامة التي تقوم بها حجته على الناس أجمعين .

ارتباط الآيات بما قبلها : موقع هذه الآيات موقع البيان والتفصيل
للمسمى المذكور في قوله تعالى : « فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَّشْكُورًا » ووقوعها
بلمصق قوله تعالى : « وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ نَدَاجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْصِيلًا » ، إشارة إلى

ان التفاضل فى تلك الدرجات مرتبط بالتفاضل فى السلوك والسعى المشكور
المستفاد من هذه الآيات •

التوحيد : « لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّخْدُورًا » ، هذا هو
أساس الدين كله ، وهو الأصل الذى لا تكون النجاة ولا تتقبل الاعمال الا به .
وما أرسل الله رسولا الا داعيا اليه ومذكرا بعجبه ، وقد كانت أفضل
كلمة قالها الانبياء عليهم الصلاة والسلام هى كلمة : « لا اله الا الله »
وهى كلمته الصريحة فيه • ولا تكاد سورة من سور القرآن تخلو من ذكره
والامر به والنهى عن ضده • وأنت ترى ان هذه الآيات الجامعة قد جعلت
بين آيتين صريحتين فيه • « لَا تَجْعَلْ » الجعل يكون عمليا ، كجعلت الماء
مع اللبن فى اناء واحد ، ويكون اعتقاديا ، كجعلت مع صديقى صديقا
آخر • والجعل فى الآية من هذا الثانى • « مَعَ اللَّهِ » المعية هنا أيضا هى
معية اعتقادية • « إِلَهًا آخَرَ » الاله هو المعبود والعبادة نهاية الذل والخضوع
مع الشعور بالضعف والافتقار وإظهار الانقياد والامتثال ودوام التضرع
والسؤال • « فَتَقْعُدَ » القعود ضد القيام والعرب تكنى بالقيام عن الجد
فى الامر والعمل فيه سواء اكان العامل قائما أو جالسا ، فنقول : قام
بحاجتى ، اذا جد وعمل فيها ، ولو كان لم يمش فيها خطوة ، وانما قضائها
بكلمة قالها أو خطاب أرسله • وتكنى كذلك بالقعود عن الترك للعمل
وانحلال العزيمة وبطلان الهمة سواء كان الشخص واقفا أو جالسا فتقول :
قعد زيد عن نصره قومه ، اذا لم يعمل فى ذلك عملا ، ولم تكن له فيه همة
ولا عزيمة ، ولو كان قائما يمشى على رجله ، فالقعود فى الآية بمعنى
المكث كناية عن بطلان العمل وخيبة السعى وخور القلب وفراغ اليد من
كل خير • « مَلُومًا » مذكورا بالقبیح موصوفا به • « مَّخْدُورًا » متروكا
بلا نصير مع حاجتك اليه •

فنهى الله الخلق كلهم عن أن يمتقدوا معه شريكا فى الوهيته فيعبده
معه ، ليمتقدوا أنه الاله وحده فيعبده وحده • وبين لهم أنهم ان اعتقدوا

معهم شريكا وعبدوه معه فان عبادتهم تكون باطلة وعملهم يكون مردودا عليهم وأنهم يكونون مذمومين من خالقهم ومن كل ذى عقل سليم من الخلق ، ويكونون مخذولين لا ناصر لهم • فأما الله فانه يتركهم وما عبدوا معه ، وأما معبوداتهم فانه لا تنفعهم لانها عاجزة مملوكة مثلهم ، فما لهم - قطعا - من نصير •

والخطاب وان كان موجها للنبي - صلى الله عليه وآله وسلم - فانه عام للمكلفين ، وسر مثل هذا الخطاب تنبيه الخلق الى أن شرائع الله وتكاليفه عامة للرسول والمرسل اليهم ، وان كان هو قد عصم من المخالفة فلا يبقى بعد ذلك وجه لدعوى مدع خروج فرد من افراد الامة المكلفين عن دائرة التكليف •

« وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا يَاقَةَ » القضاء يكون بمعنى الارادة ، وهذا هو القضاء الكونى التقديرى الذى لا يتخلف متعلقه ، فما قضاء الله لا بد من كونه • ويكون القضاء بمعنى الامر والحكم ، وهذا هو القضاء الشرعى الذى يمثلته الموفقون ويخالفه المخذولون والذى فى الآية من هذا الثانى • « ربك » الرب هو الخالق المدبر المنعم المتفضل • « أن » مصدرية والتقدير بالآية تعبدوا الا آياه ، أى بعدم عبادتكم سواه بأن تكون عبادتكم مقصورة عليه • فالعبادة بجميع أنواعها لا تكون الا له • فذل القلب وخضوعه والشعور بالضعف والافتقار والطاعة والانقياد والتضرع والسؤال هذه كلها لا تكون الا لله • فمن خضع قلبه لمخلوق على أنه يملك ضره أو نفعه فقد عبده • ومن شعر بضعفه وافتقاره أمام مخلوق على أنه يملك اعطائه أو منعه فقد عبده ، ومن ألقى قياده بيد مخلوق يتبعه فيما يأمره وينهاه غير ملتفت الى أنه من عنده أو من عند الله فقد عبده • ومن توجه لمخلوق فدعاه ليكشف عنه السوء أو يدفع عنه الضرر فقد عبده • قاله تعالى يعلم الخلق كلهم فى هذه الآية بانه أمر عاما وحكم حكما جازما بأن العبادة لا تكون الا له •

وجيء باسم الرب فى مقام الامر بقصر العبادة عليه تنبيهها على أن الذى يستحق العبادة هو من له الربوبية بالخلق والتدبير والملك والانعام ، وليس ذلك الا له ، فلا يستحق العبادة بأنواعها سواء • فهو تنبيه بوحدانية الربوبية التى من مقتضاها انفراد بالخلق ، والامر الكونى والشرعى على وحدانية الالهية التى من مقتضاها استحقاقه وحده عبادة جميع مخلوقاته • وكما انتظمت هذه الجملة توحيد الربوبية وتوحيد الالهية كذلك انتظمت مع الآية السابقة التوحيد العلمى والتوحيد العملى. فالاولى نهى عن أن تعتقد الالهية لسواه وهو يتضمن النهى عن اعتقاد ربوبية سواه ، وهذا من باب العلم • والثانية : أمر بأن تكون عبادتك مقصورة عليه ، لانه هو ربك وحده وهذا من باب العمل • فمن وحد الله جل جلاله فى ربوبيته والوهيته علما وعملا فقد استكمل حفظه من مقام هذا الاساس العظيم ، ومن أخل بشيء من ذلك كان ذلك نقصا فى دينه بقدر ما أخل ، حتى ينتهى الامر الى خنص المشركين • نعوذ بالله من الشرك جليه وخفيه انه سميع عليم •

بيان واستدلال : يكون الذل بمعنى ضعف الحال، وهذا قد يكون لاهل التوحيد والايان كما فى قوله تعالى : «وَلَقَدْ فَضَرَكُمُ اللَّهُ بِئْسَ وَاَثْمٌ أَذَلَّةٌ» ويكون بمعنى اللين المشوب بالعطف ، وهذا من صفات المؤمنين المدوحة اذا وقعت فى محلها كما فى قوله تعالى : « أَذَلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ » • ويكون الذل بمعنى خنوع القلب وخضوعه وانكساره للضعف والافتقار ، وهذا هو الذى لا يكون من المؤمن الموحد الا لربه كما فى حديث دعاء القنوت « ونخضع لك » أى نذل ونخضع لك ، وهذا الخنوع هو اساس العبادة القلبية ، فلذلك لا يكون الا لله ، وان من أسرار كلمة « الله اكبر » التى يأتى بها المؤمن مرات كثيرة فى صلواته وغيرها من أحواله حفظ القلب من الخضوع للخلق باستشمار عظمة الخالق التى يصغر عندها كل مخلوق •

فلا يزال المؤمن لهذا قوى القلب عزيز النفس بالله لا ينتظر قوة ضعفه الا به ولا سد مناقره الا منه ، ولقلب المؤمن الموحد أمام من يحب فى الله ويعظم بتعظيم الله خضوع أيضا ، ولكنه خضوع هيبة وتوفير واجلال ، لا خضوع ذل وخنوع وضعف وانقار ، اذ هذا - كما قدمنا - لا يكون الا للغنى القوى العزيز القهار .

من مظاهر هذا الخنوع الذى لا يكون الا لله الطاعة والانقياد ، وهى ايضا لا تكون الا له وقد قال تعالى : « أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ » اى اطاعه واتبعه كما قال تعالى : « وَاتَّبِعُوا أَهْوَاءَهُمْ » فمن تبع مخلوقا واطاعه فيما يأمره وينهاه دون أن يكون فى طاعته مراعى طاعة الله فقد عبده واتخذ ربا فيما اطاعه فيه . وفى حديث عدى بن حاتم الذى رواه الترمذى وغيره لما جاء للنبي - صلى الله عليه وآله وسلم - وسمعه يتلو قوله تعالى : « اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ » .

فقال عدى : يا رسول الله انهم لم يكونوا يعبدونهم ؟ قال : اليس كانوا اذا حرموا عليهم شيئا حرموه ، واذا أحلوا لهم شيئا أحلوه . قال : قلت نعم . قال رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - فتلک عبادتهم اياهم ، فالمؤمن الموحد لا تكون طاعته الا لله او لمن طاعته طاعة لله) - ومن مظاهر ذلك الخنوع : الدعاء والسؤال والتضرع والجوار « رَفَعَ الصَّوْتُ بِالْדَّعَاءِ وَالِاسْتِغَاثَةِ إِلَيْهِ » قال تعالى : « وَمَا يَكُمُ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجَاوَزُونَ » ، « أَمَّنْ يَجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ » ، « إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ » فى آيات كثيرة . وقال صلى الله عليه وآله وسلم : - من حديث ابن عباس رضى الله عنهما عن الترمذى - : (اذا سألت فسل الله) فى احاديث كثيرة . فلا يدعو المؤمن الموحد غير الله ولا أحدا ميع الله اذ الدعاء عبادة ، كما فى حديث النعمان بن بشير رضى الله عنه يرفعه « الدعاء هو العبادة » رواه أحمد واصحاب السنن الاربعة . وكما فى حديث أسس رضى الله عنه يرفعه « الدعاء مع العبادة » رواه الترمذى

وكل عبادة لا تكون الا لله فالدعاء لا يكون الا لله . وانما كان من العبادة
هاته المنزلة لان حقيقة العبادة هي التذلل والخضوع ، وهو حاصل في
الدعاء غاية الحصول ، وظاهر فيه اشد الظهور .
الهمنا الله رشدنا واعاذنا من شرور انفسنا انه سميع قريب مجيب .

(1) الشهاب - ج 3، م 6 - ذو القعدة 1348 هـ / افريل 1930 م .

بر الوالدين

« وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا .. »

(سورة الاسراء ، الآية 23)

والله : هو الخالق ، والوالدان - بوضع الله - هما السبب المباشر في التخليق . والله هو المبتدىء بالنعم عن غير عمل سابق ، وهما يبتدئان بالاحسان عن غير احسان تقدم ، والله يرحم ويلطف وهو الغنى عن مخلوقاته وهم الفقراء اليه ، وهما يكتفان بالرحمة واللطف الولد . وهما فى غنى عنه ، وهو فى افتقار اليهما ، والله يوالى احسانه ، ولا يطلب الجزاء ، وهما يبالغان فى الاحسان دون تحصيل الجزاء . فلهذه الحالة التى خصهما الله بها ، واعانهما بالفطرة عليها ، قرن ذكرهما بذكره ، فلما امر بمبادنه امر بالاحسان اليهما فى هذه الآية ، وفى قوله تعالى « وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا » ولما امر بشكره امر بشكرهما فقال تعالى : « أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ » وفى هذا الجمع فى القضاء والحكم بالاحسان، والامر بالشكر لهما مع الله تعالى ، ابلغ التاكيد واعظم الترغيب ، ثم زاد هذا الحكم ، وهذا الامر ، تقريراً بلفظ التوصية بهما فى قوله تعالى : « وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ، ليحفظ حكم الله وأمره فيهما ولا يضيع شيء من حقوقهما ، فكان حقهما بهذه الوصاية أمانة خاصة ووديمة من الله عظيمة عند ولدهما . وكفى بهذا داعياً الى العناية بهذه الامانة وحفظها وصيانتها . وكما جاء هذا الجمع فى باب الامر فى القرآن، كذلك جاء الجمع بينهما فى باب النهى وكبر المعصية فى السنة . ففى الصحيح عن أبى بكر رضى الله عنه قال رسول الله

– صلى الله عليه وآله وسلم – « الا اخبركم باكبر الكبائر : قلنا : بلى يا رسول الله ، قال : الاشراك بالله وعقوق الوالدين » .

وتقدير نظم الآية هكذا : وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه وبأن تحسنوا للوالدين احسانا . فحذف أن تحسنوا لوجود ما يدل عليه وهو احسانا . وفي تنكيره افادة للتعظيم، فهو احسان عظيم فى القول والفعل والحال . وتقول : احسنت اليه واحسنت به ، واحسنت به ابلغ لتضمن احسنت معنى لطفت ، ولما فى الباء من معنى اللصوق . ولهذا عدى فى الآية بالباء ليفيد الامر باللطف فى الاحسان والمبالغة فى تمام اتصاله بهما ، فلا يريان ويسمعان ولا يجدان من ولدهما الا احسانا ، ولا يشعيران فى قلوبهما منه الا بالاحسان . ومن الاحسان ما يكون ابتداء وفضلا ، ومنه ما يكون جزاء وشكرا ، فعليه أن يعلم أن كل احسانه هو شكر لهما على سابق احسانهما الذى لا يمكنه أن يكافئه بمثله . لثبوت فضيلة سبقه ، وفى تعليق الحكم – وهو الامر بالاحسان – بنفط الوالدين المشتق من الولادة ايدان بعليتهما فى الحكم . فستحقان الاحسان بالوالدية سواء اكانا مؤمنين أم كافرين ، بارين أو فاجرين ، محسنين اليه أو مسيئين ، وقد جاء هذا صريحا فى قوله تعالى : « وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا ، فأمسر بصاحبتهما بالمعروف على كفرهما . وفى الصحيح عن أسماء بنت أبى بكر الصديق رضى الله عنهما قالت : قدمت على أمي وهى مشركة فى عهد رسول الله – صلى الله عليه وآله وسلم – ، فاستفتيت رسول الله – صلى الله عليه وسلم – قلت : قدمت على أمي وهى راغبة (أى فى المطاء والاحسان) أفأصل أمي ؟ قال : نعم ، صلي أمك . وهذا الاحسان الواجب لهما جانب الام أوكد فيه من جانب الأب ، وحظها فيه أوفر من حظها ، ويشير الى هذا تخصيصها بذكر اتباعها فى قوله تعالى : « وَوَضِعْنَا الْإِنْسَانَ بِالْوَالدَيْنِ حَمَلَتُهُ اللَّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ (ضمنا على ضعف) وَفِصَالُهُ فِي عَمَيْنِ » ، وفى الاخرى : « وَوَضِعْنَا الْإِنْسَانَ بِالْوَالدَيْنِ حُسْنًا ، حَمَلَتُهُ أُمُّهُ كَرْهًا وَوَضَعْتُهُ كَرْهًا »

وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ، • فذكر ما تعانیه من ألم الحمل ومشقة الوضع ومقاساة الرضاع والتربية ، وجاء التمریح بهذا فی الحديث الصحيح : فقد جاء رجل الى رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - فقال : من أحق الناس بحسن صحابتي (أى صحبتي من حسن العشرة والبر والتكرمة) قال : أمك - قال : ثم من ؟ قال : أمك - قال : ثم من ؟ قال : أبوك • فذكر الأب فی الثالث • وفى طريق آخر للحديث ذكره فى الرابعة • ولقد كان لها هذا من مزيد أتعابها وضعف جانبها ورقة عاطفتها وشدة حاجتها ، فكان هذا الترجيح لجانبها من عدل الحكيم العليم ، ومحاسن الشرع الكريم • ومن الاحسان اليهما طاعتهما فى الامر والنهى ، ومن عقوقهما مخالفتهما فيهما • وانما تحل له مخالفتها اذا منعه من واجب عينى أو أمراء بمصيبة ، لما فى الصحيح من قوله صلى الله عليه وآله وسلم - : (لا طاعة لأحد فى معصية الله انما الطاعة فى المعروف) وعند الحاكم وأحمد : (لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق) • ومن الدليل على رجحان جانبها على الواجب الكفائى ما ثبت فى الصحيح من حديث الرجل الذى أتى النبى - صلى الله عليه وآله وسلم - يستأذنه فى الجهاد فقال : « أحیی والدك ؟ » قال : نعم • قال : « ففیهما فجاهد » وفى الطريق الثانى قال عبد الله بن عمر رضى الله عنه : أقبل رجل الى النبى - صلى الله عليه وآله وسلم - فقال : أبایک على الهجرة والجهاد ابتغاء الأجر من الله ، قال : (فهل من والدیک أحد حی ؟) قال : نعم ، بل كلاهما قال : (فتبغى الاجر من الله ؟) قال : نعم • قال : (فارجع الى والدیک فأحسن صحبتهما) • هذا لان القيام عليهما فرض مینى ، والجهاد كان عليه فرض كفاية ، ولو تعین عليه ، ولم یكونا فى كفاية قدم القيام عليهما وكفايتهما عليه • ومن حقوقهما عليه أن لا یخرج الى ما فيه خوف ومخاطرة بالنفس الا باذنهما بدلیل ما جاء فى سنن أبى داود : (أن رجلا من أهل الیمن هاجر الى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : (هل لك أحد باليمن ؟) قال : أبواى • قال : (أذن لك ؟) قال : لا • قال : (فارجع اليهما فاستأذنهما فان أذن لك فجاهد ، والا فبرهما) • أما اذا أراد تعاطى

ما لا خطر فيه ولا فجیمة من شؤون الحياة ووجوه التصرفات فليس عليه ان يستأذنها وليس لهما منعه ، ولكن اذا منعه من شيء امتنع لوجوب برهما ، وطاعتها • - فى غير المعصية - من برهما •

تفضیل الإحسان اليهما فى القول والعمل وتأكيده فى حالة الكبر

« إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٍّ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا (23) ، وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَّانِي صَغِيرًا » (24) .

الامر بالاحسان اليهما عام فى جميع الاحوال ، وخصصت حالة بلوغ احدهما او كليهما الكبر بالذكر لانها حالة الضعف ، وشدة الحاجة ، ومظنة الملل والضجر منهما ، وضيق الصدر من تصرفاتهما ، فهما فى هذه الحالة قد عادا فى نهايتهما الى ما كان ولدهما عليه فى بدايته • وليس عنده من فطرة المحبة مثل ما عندهما ، فكان بأشد الحاجة الى التذكير بها عليه من تمام العناية بهما ، ومزيد الرعاية لهما ، وشد التوقى والتحفظ من كل ما يمس بسوء جانبهما فى هاته الحال على الخصوص ، وان كان ذلك واجبا عليه فى كل حال على العموم • وطول نقائهما عنده فى كنفه وثقل مؤنتهما عليه ، وما يكون من ضروريات الكبر والمرضى مما يستقذره فى بيته ، كل هذا قد يؤديه الى الضجر والتبرم فيقول ما يدل على ضجره وتبرمه • فنهى عن التفوه بأقل كلمة تدل على ذلك ، وهى كلمة أف بقوله تعالى : « فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٍّ » ، فاحرى وأولى ما فوقها ، وهذا أمر يتحمل كل ذلك منهما ونهى عن التضجر منهما • ومن ضرورة مباينتهما لولدهما فى السن وفى النشأة أنهما كثيرا ما يخالفانه فى آرائه وأفكاره ، وقد يتناولان

ما لا يحب أن نضل يدهما اليه ، وقد يسألانه للمعرفة أو للحاجة ، وكل هذا قد يؤديه الى نهرهما ، أى زجرهما بصياح وإغلاظ أو اظهار للفضب فى الصوت واللفظ ، فنهى عن هذا بقوله تعالى : **وَلَا تَنْهَرُهُمَا** . وفى هذا امر بالتلفظ معهما فى الطلب والعرض والدلالة على وجه الصواب فى الامر وأبواب الفعل والترك ، وبحسن التلقى لكل ما يسألان ويطلبان ، ونهى عن أى إغلاظ فى اللفظ والصوت وحالة الكلام . ولما نهى عن القول القبيح المؤذى أمره بالقول اللين السهل الحسن فى لفظه وفى معناه وفى قصده وفى منشأه السالم من كل عيب ومكروه بقوله تعالى : **« وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا »** . وفى هذا امر بأن يخاطبهما بحيل القول ويؤنسهما بطيب الحديث ، ونهى عن أن يؤذيهما فى قوله أو يوحشهما بطول السكوت فليس له أن يتركهما وشأنهما ، بل عليه مجالستهما، ومحادثتهما، وجلب الانس اليهما، وإدخال السرور عليهما . ثم إن القول انما هو عنوان ما فى الضمير، ولا يكون كريما شريفا الا اذا كان عنوانا صادقا حسن مظهره ومخبره وعذب جناه وطاب مفرسه ، وما نماره الا معانيه ، وما مفرسه الا القلب الذى صدر عنه . فيفيد هذا أن على الولد أن يكون معهما باللطف والمطف من صميم قلبه كما هو يعرب لهما عنهما بلسانه فيكون محسنا لهما حينئذ فى ظاهره وباطنه وذلك هو تمام البر الذى امر به .

« وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ » . مضى فيما تقدم أدب القول، وهذا أدب الفعل وبيان الحال التى يكون عليهما . فالوالدان عند ولدهما فى كنفه كالقراخ الضعيفة المحتاجة للقوت والدف، والراحة . ولدهما يقوم لهما بالسعى كما يسمى الطائر لفراخه ويعيطهما بحنوه وعطفه، كما يعيط الطائر فراخه ، فشبه الولد فى سعيه وحنوه وعطفه على والديه بالطائر فى ذلك كله على فراخه ، وحذف المشبه به وأشير اليه بلازمه وهو خفض الجناح ، لان الطائر هو ذو الجناح ، وانما يخفض جناحه حنوا وعطنا وحياطة لفراخه ، فيكون فى الكلام استعارة بالكناية . وأضيف الجناح الى الذل - وهو الهون واللين - اضافة موصوف الى صفة . أخفض

لهما جناحك الذليل ، وهذا ليفيد هونه وانكساره عند حياطينهما حتى يشمر بأنهما مخدومان للاستحقاق لا متفضل عليهما بالاحسان، وفي ذكر هذه الصورة التي تشاهد من الطير تذكير بليغ مرقق للقلب موجب للرحمة وتنبية للولد على حالته التي كان عليها معهما في صغره ، ليكون ذلك ابعد له على العمل وعدم رؤية عمله امام ما قدما اليه . ومن في قوله تعالى : « **مِنَ الرَّحْمَةِ** » للتعليل متعلقة بأخفض ، فتفيد مع متعلقها الامر بأن يكون ذلك الخفض ناشئا على الرحمة الثانية في النفس لا عن مجرد استعمال ظاهر كما كان يكتفاه ويعطفان عليه عن رحمة قسيه صادقة ، فيكون هذا مفيدا ومؤكدا لما قدمناه من لزوم أن يتطابق على الاحسان اليهما، الظاهر والباطن ، لينم البرور .

« **وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا** » . مهما اجتهد الولد في الاحسان الى ابوه فانه لا يجازى سابق احسانهم ، فأمر بأن ينوجه سؤال الرحمة لهما من الله تعالى وهي النعمة الساسية بخير الدنيا والآخرة اظهارا لشدة رحمته، ورغبة في وصول الخير العظيم من المولى الكريم اليهما، واعترافا بعجزه عن مجازاتهما . يدعو لهما هكذا في حبايبهما وبعد مما بينهما، اما في حياتهما فيدعو لهما بالرحمة سواء كانا مسلمين أم كافرين ، ورحمة الكافرين بهدائيتهما الى الاسلام ، واما بعد الموت فلا سأل الرحمة لهما الا اذا ما مسلمين لقوله تعالى « **مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِمَشْرُوعٍ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ اصْغَابُ الْجَحِيمِ** » . والكاف في قوله تعالى : « **كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا** » . للتعديل . أى : رب ارحمهما لتربيتهما لي، وجزاء على احسانهما الي في حالة الصغر . حالة الضعف والافتقار . وفي هذا اعتراف بالجميل، وعلان لسابق احسانهما العظيم، وتوسل الى الله تعالى في قبول دعائه لهما بما قدما من عمل لانه وعد انه يجزى العاملين ، وقد كانت تربيتهما لولدهما من اجل مظاهر الرحمة ، وهو قد اخبر تعالى على لسان رسوله انه يرحم الراحمين . ولا ارحم - بعده تعالى - من الوالدين .

خاتمة : من بر الوالدين أن نتحفظ من كل ما يجلب لهما سوءاً من غيرنا فإن فاعل السبب فاعل للمسبب ، ومن هذا أن لا نسب الناس حتى لا يسبوا والدينا ، لانا اذا سببنا الناس فسببوهما كنا قد سببناهما ، وسببهما من اكبر الكبائر . ففى الصحيح عن عبد الله بن عمر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : (ان من اكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه) ، قيل : يا رسول الله ، وكيف يلعن الرجل والديه ؟ قال : (يسب أباه الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه) .

ومن برهما ، حفظهما بعد موتهما بالدعاء والاستغفار ، وانفاذ عهدهما واکرام صديقهما وصلة رحمهما . فقد روى ابن ماجه وأبو داود وابن حبان فى صحيحه عن أبى أسيد مالك بن ربيعة الساعدى البدرى رضى الله عنهم أجمعين - قال : (بينما نحن جلوس عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - إذ جاء رجل من بنى سلعة فقال : يا رسول الله ، هل بقى من بر أبوى شيء أبرهما به بعد موتهما ؟ قال : نعم ، الصلاة (أى الدعاء) عليهما والاستغفار لهما وانفاذ عهدهما من بعدهما وصلة الرحم التى لا توصل الا بهما واکرام صديقهما) . وفى اکرام صديقهما جاء فى الصحيح عن عبد الله بن عمر رضى الله عنه أن رجلا من الاعراب لقيه بطريق مكة فسلم عليه عبد الله وحمله على حمار كان يركبه واعطاه عمامة كانت على رأسه . قال ابن دينار فقلنا له : اصلحك الله انهم الاعراب وأنهم يرضون باليسير ، فقال عبد الله : ان أباه هذا كان ودا لعمر ابن الخطاب ، وانى سمعت رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - يقول : (ان ابر البر صلة الولد أهل ود أبيه) .

هذا وان من راض نفسه على هذه الاخلاق الكريمة والمعاملة الحسنة والاقوال الطيبة التى أمر بها مع والديه حصل له من الارتياض عليها كمال أخلاقي مع الناس أجمعين ، وكان ذلك من ثمرات امتثال أمر الله وطاعة الوالدين .

والله يوفقنا ويهدينا سواء السبيل . انه المولى الكريم رب العالمين (1) .

(1) الشهاب - ج 4 ، م 6 - ذو الحجة 1348 هـ / 1930 م .

صلاح النفوس وإصلاحها

« رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنَّ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُوراً »
(سورة الاسراء - الآية : 25)

صلاح الشيء : هو كونه على حالة اعتدال في ذاته وصفاته ، بحيث تصدر عنه أو به أعماله المرادة منه على وجه الكمال . وفساده : هو كونه على حالة اختلال في ذاته أو في صفاته بحيث تصدر عنه أو به تلك الاعمال على وجه النقصان . اعتبر هذا في البدن ، فان له حالتين : حالة صحة . وحالة مرض . والاولى : هي حالة صحته باعتدال مزاجه ، فتقوم أعضاؤه بوظائفها وينهض هو بأعماله . والثانية : هي حالة فساد باختلال مزاجه فتتمطل أعضاؤه أو تضعف كلها أو بعضها عن القيام بوظائفه ، ويقعد هو أو يثقل عن أعماله . هذا الذي تجده في البدن هو نفسه تجده في النفس ، فلها صحة ولها مرض ، حالة صلاح وحالة فساد .

والاصلاح : هو ارجاع الشيء الى حالة اعتداله بازالة ما طرأ عليه من فساد . والافساد : هو اخراج الشيء عن حالة اعتداله باحداث اختلال فيه . فاصلاح البدن بمعالجته بالحمية والدواء ، واصلاح النفس بمعالجتها بالتوبة الصادقة . وافساد البدن بتناول ما يحدث به الضرر ، وافساد النفس بمقارفة الماوى والذنوب ، هكذا تعتبر النفوس بالأبدان في باب الصلاح والفساد . في كثير من الاحوال . غير أن الاعتناء بالنفوس أهم والزم لان خطرهما أكبر وأعظم .

ان المكلف المخاطب من الانسان هو نفسه ، وما البدن الا آلة لها ، ومظهر تصرفاتها . وان صلاح الانسان وفساده انما يقاسان بصلاح نفسه

وفسادها ، وانما رقيه وانحطاطه باعتبار رقى نفسه وانحطاطها ،
وما فلاحه الا بزكائها وما خيبتها الا بخبثها . فقد قال تعالى : « **لَقَدْ أَلْفَحَ
مَنْ رَزَّاهَا ، وَلَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا** » .

وفى الصحيح : « ألا وان فى الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله
واذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهى القلب » وليس المقصود من القلب
مادته وصورته ، وانما المقصود النفس الانسانية المرتبطة به . وللنفس
ارتباط بالبدن كله ، ولكن القلب عضو رئيسى فى البدن ومبث دورته
الدمية على قيامه بوظيفته تتوقف صلحية البدن لارتباط النفس به ،
فكان حقيقيا لان يعبر به عن النفس على طريق المجاز . وصلاح القلب
بمعنى النفس بالعقائد الحقة والاخلاق الفاضلة وانما يكونان بصحة العلم
وصحة الارادة ، فاذا صلحت النفس هذا الصلاح صلح البدن كله بجريان
الاعضاء كلها فى الاعمال المستقيمة ، واذا فسدت النفس من ناحية العقد
أو ناحية الخلق أو ناحية العلم أو ناحية الارادة فسد البدن وجرت أعمال
الجوارح على غير وجه السداد . فصلاح النفس هو صلاح المرد ، وصلاح
الفرد هو صلاح المجموع ، والعناية الشرعية متوجهة كلها الى اصلاح
النفوس ، اما مباشرة واما بواسطة ، فما من شيء مما شرعه الله تعالى
 لعباده من الحق ، والخير ، والعدل ، والاحسان ، الا وهو راجع عليها
بالصلاح ، وما من شيء نهى الله تعالى عنه من الباطل والشر والظلم
والسوء ، الا وهو عائد عليها بالفساد ، فتكامل النفس الانسانية هو أعظم
المقصود من انزال الكتب وارسال الرسل ، وشرع الشرائع ، وهذه الآيات
الثمان عشرة قد جمعت من أصول الهداية ما تبلغ به النفوس اذا تمسكت
به غاية الكمال .

قد أمر تعالى فى الآيات المتقدمة بعبادته ، وتوحيده ، والاخلاص له ،
وأمر ببر الوالدين والاحسان اليهما فى الظاهر والباطن ، كما أمر بغير ذلك
فى الآيات اللاحقة ، ووضع هذه الآية أثناء ذلك ، وهى متعلقة بالنفس
وصلاحها ، لينبه الخلق على أصل الصلاح ، الذى منه يكون ، ومنشأه الذى

منه يبتدىء ، فاذا صلحت النفس قامت بالتكاليف التى تضمنتها هذه الآيات الجامعة ، لاصول الهداية ، وهذا هو وجه ارتباط هذه الآية بما قبلها وما بعدها ، الذى قد يكون قبل التدبر خفيا . ونظير هذه الآية فى موقعها ودلالاتها على ما به يسهل القيام بأعباء التكاليف . - قوله تعالى : « حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ » فقد جاءت اثناء آيات احكام الزوجية آمرة بالمحافظة على الصلوات تنبيها للمعباد على أن المحافظة عليها على وجهها تسهل القيام بأعباء تكاليف تلك الآيات لانها تزكى النفس بما فيها من ذكر وخشوع وحضور وانقطاع الى الله تعالى وتوجه اليه ومناجاة له ، وهذا كله تدرج به النفس فى درجات الكمال والنفوس الزكية الكاملة تجد فى طاعة خالقها لذة وأنسا تهون معها أعباء التكاليف . ثم ان العباد ينقص الخلقة وغلبة الطبع معرضون للتقصير فى ظاهرهم وباطنهم ، فى صور أعمالهم ودخائل أنفسهم - وخصوصا فى باب الاخلاص - فذكروا بعلم ربهم فى نفوسهم فى قوله تعالى : « وَبِكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نَفْسِكُمْ » ليبالغوا فى المراقبة فيتقنوا أعمالهم فى صورها ويخلصوا بها له . وهذه المراقبة هى الاحسان الذى هو عبادتك الله كأنك تراه ، وذكر اسم الرب لانه المناسب لاثبات صفة العلم ، فهو الرب الذى خلق النفوس وصورها ودبرها . ولا يكون ذلك الا بعلمه بها فى جميع تفاصيلها . وكيف يخفى عليه شئ منها وهو خلقها . « أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ » . والصالحون : فى قوله تعالى : « إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ » هم الذين صلحت أنفسهم فصلحت أفعالهم وأفعالهم وأحوالهم ، وصلاح النفس وهو صفة لها خفى كخفائها . وكما أننا نستدل على وجود النفس وارتباطها بالبدن بظهور أعمالها فى البدن كذلك نستدل على اتصافها بالصلاح وضده بما نشاهده من أعمالها . فمن شاهدنا منه الاعمال الصالحة - وهى الجارية على سنن الشرع وآثار النبى - صلى الله عليه وآله وسلم - حكمنا بصلاح نفسه وأنه من الصالحين . ومن شاهدنا منه خلاف ذلك حكمنا بفساد نفسه وأنه ليس منهم . ولا طريق لنا فى معرفة

صلاح النفوس وفسادها الا هذا الطريق . وقد دلنا الله تعالى عليه في قوله تعالى :

« مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَانِئَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ، يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ » . فذكر الاعمال ثم حكم لأهلها بانهم من الصالحين .

فانادنا ان الاعمال هي دلائل الصلاح ، وأن الصلاح لا يكون الا بها ولا يستحقه الا أهلها . ثم ان العباد يتفاوتون في درجات الصلاح على حسب تفاوتهم في الاعمال . ويكون لنا ان نقضى بتفاوتهم في الظاهر بحسب ما نشاهد ، ولكن ليس لنا ان نقضى بين أهل الاعمال الصالحة في تفاوتهم عند الله في الباطن فندعى ان هذا أعلى درجة في صلاحة عند الله تعالى من هذا ، لان الاعمال قسمان : أعمال الجوارح وأعمال القلوب ، وهذه أصل لأعمال الجوارح ، وقد قال النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - التقوى ها هنا ، ويشير الى صدره ثلاث مرات . فمنازل الصالحين عند ربهم لا يعلمها الا الله ، والاوابون في قوله تعالى : « فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا » هم الكثيرون الرجوع الى الله تعالى . والاوبة في كلام العرب هي الرجوع . قال عبيد :

وكل ذي غيبة يؤوب وغائب الموت لا يؤوب

والتوبة : هي الرجوع عن الذنب . ولا يكون الا بالاقلاع عنه . واعتبر فيها الشرع الندم على ما فات والعزم على عدم العود وتدارك ما يمكن تداركه ، فيظهر ان الاوبة أعم من التوبة ، فتشمل من رجع الى ربه تائباً من ذنبه ، ومن رجع اليه يسأله ويتضرع اليه أن يرزقه التوبة من الذنب . فنستفيد من الآية الكريمة سعة باب الرجوع الى الله تعالى . فاذا تاب العبد فذاك هو الواجب عليه والمخلص له - بفضل الله - من ذنبه . وان لم يتب فليدم الرجوع الى الله تعالى بالسؤال والتضرع والتمرض لمظان

الإجابة ، وخصوصا فى سجود الصلاة فقم - ان شاء الله تعالى - أن
 يستجاب له . وشر العصاة هو الذى ينهمك فى المعصية مصرا عليها غير
 مشمئز منها ولا سائل من ربه بصدق وعزم التوبة منها ويبقى معرضا عنه
 ربه كما أعرض هو عنه ، ويصر على الذنب حتى يموت قلبه . ونموذ بالله
 من موت القلب ، فهو الداء العضال الذى لا دواء له . وجاء لفظ الاوابين
 جمعا لاواب وهو فعال من أمثلة المبالغة . فدل على كثرة رجوعهم الى الله ،
 وأفاد هذا طريقة اصلاح النفوس بدوام علاجها بالرجوع الى الله . ذلك
 أن النفوس - بما ركب فيها من شهوة ، وبما فطرت عليه من غفلة ، وبما
 عرضت له من شؤون الحياة وبما سلط عليها من قرناء السوء من شياطين
 الانس والجن - لا تزال - الا من عصم الله - فى مقارفة ذنب ومواقعة
 معصية صغيرة أو كبيرة من حيث تدرى ومن حيث لا تدرى ، وكل ذلك
 فساد يطرأ عليهما فيجب اصلاحها بازالة نقصه ، وإبعاد ضرره عنها ،
 وهذا الاصلاح لا يكون الا بالتوبة وبالرجوع الى الله تعالى . ولما كان طروء
 الفساد متكررا ، فالاصلاح بما ذكر يكون دائما متكررا ، والمداومة على
 المبادرة الى اصلاح النفس من فسادها والقيام فى ذلك والجد فيه والتصميم
 عليه هو من جهاد النفس الذى هو أعظم الجهاد . ومن معنى هذه الآية
 قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ » وهم الذين كلما
 أذنبوا تابوا ، والتوبة طهارة للنفس من دنن المعاصى . وَالْغَفُورُ : فى
 قوله تعالى : « فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا » هو الكثير المغفرة ، لانه على وزن
 فعول ، وهو من أمثلة المبالغة الدالة على الكثرة . والمغفرة : ستره للذنب
 وعدم مؤاخذته به ، ولما ذكر من وصف الصالحين كثرة رجوعهم اليه ،
 ذكر من اسمائه الحسنى ما يدل على كثرة مغفرته ، ليقع التناسب فى
 الكثرة من الجانبين . ومغفرته أكثر . وليعلم أن كثرة الرجوع اليه يقابلها
 كثرة المغفرة منه فلا يفتا العبد راجعا راجيا للمغفرة لا تقعه كثرة ما يذنب
 عن تجديد الرجوع ولا يضعف رجاؤه فى نيل مغفرة الغفور، كثرة الرجوع .
 وقد أكد الكلام بـ أن لتقوية الرجاء فى المغفرة ، وجيء بلفظة (كان) لتفيد

ان ذلك هو شأنه مع خلقه من سابق . وهنـ ما يقوى الرجاء فيه فى اللاحق
 فقد كان عباده بذنبون ويتوبون اليه ويغفر لهم ، ولا يزالون كذلك ،
 ولا يزال تبارك وتعالى لهم غفورا ، وانما احتيج الى هذا التأكيد كله فى
 تقوية رجاء المذنب فى المغفرة ليبادر بالرجوع على كل حال . لأن العبد
 مأخوذ بأمرين يضعفان رجاءه فى المغفرة أحدهما كثرة ذنوبه التى يشاهدها
 فتعجبها كثرتها عند رؤية مغفرة الله تعالى التى هى أكبر وأكبر . والآخر
 رؤيته لطبعه البشرى وطبع بنى آدم من المنع عند كثرة السؤال كما قال
 شاعرهم – أى البشر – لان الشاعر العربى عبر عن طبع بشرى :

سألنا فأعطيتم وعدنا فعدتم ومن أكثر التسأل يوما سيمحرم

فيقوده الفياس – وهو من طباع البشر أيضا – انقياس الفاسد الى ترك
 الرجوع والسؤال من الرب الكريم العظيم النوال . فهذان الأمران
 يقعدانه عن الرجوع والتوبة فيستمر فى حماة المعصية وذلك هو الهلاك
 المبين . فكان حاله مقتضيا لان يؤكد له حصول المغفرة عند رجوعه بتلك
 المؤكدات .

وقد كان مقتضى الظاهر فى تركيب الآية أن يقال : ان تكونوا
 صالحين فانه كان لكم غفورا ، لان المقام للاضمار ، لكنه عدل عن الضمير الى
 الظاهر ف قيل فانه كان للوابين غفورا لينص على شرط المغفرة وهو الاوبة
 والرجوع . وعلم من ذلك ان الصالح عند ما تقع منه الذنوب مطالب
 – كغيره – بالاوبة لتحصيل المغفرة ، لان فرض الاوبة الى الله من المعاصى
 عام على الجميع . وقد اشتملت الآية من فعل الشرط وهو ان تكونوا
 صالحين ، وجوابه وهو فانه كان للوابين غفورا . . . على الحالتين اللازمتين
 للانسان لتكميل نفسه وهما الصلاح المستفاد من الاول والاصلاح بالاوبة
 المستفاد من الثانى . وما دام الانسان يجاهد فى تزكية نفسه بهذين
 الاصلين فانه بالغ – باذن الله – درجة الكمال . ثبتنا الله والمسلمين
 عليهما وحشرنا فى زمرة الكاملين المكملين انه المولى الغفور الكريم (1) .

(1) الشهاب – ج 5 ، م 6 – غرة محرم 1349 هـ – جوان 1930 م .

إيتاء الحقوق لأربابها

« وَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ... »

(سورة الاسراء - الآية : 26)

الناس كلهم فى حاجة مشتركة الى بعضهم . وما من احد الا وله حقوق على غيره ، ولغيره حقوق عليه . ولهذه الحاجة المشتركة والحقوق المترتبة كان الاجتماع والتعاون ضرورين لحياة المجتمع البشرى واطراد نظامه ، وقيام كل واحد من افراد المجتمع بما عليه من حقوق نحو غيره هو الذى يسد تلك الحاجة المشتركة بين الناس . وعند ما يؤدى كل واحد حق غيره فليست خدمته له وحده ، بل هى خدمته للمجتمع كله . وبالاخرى هى خدمة له هو فى نفسه لانه جزء من المجتمع وما يصب الكل يعود على جزئه . فاذا تواردت افراد المجتمع على هذه المادية سعدت وسعد مجتمعا بنيله حاجيات الحياة ولوازم البقاء والتقدم فى العمران . أما اذا نوانى الافراد فى القيام بالحقوق وقصروا فى تادبتها الى بعضهم فان الحاجة المشتركة من العلم والثقافة وحفظ الصحة والاخلاق وأنواع الصناعة - تتعطل ، وبتعطلها يخل نظام الاجتماع ويعود الى الانحلال والتفقر ، وينحط بأفراده الى أسفل الدركات ، فلهذا بعد ما أمر الله تعالى بإيتاء حقه - وهو توحيدته فى عبادته - أمر بإيتاء حقوق العباد ، القريب منهم والبعيد .

حقوق القريب : « وَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ » .

ابتدا بحق القريب لوجوه : الاول : انه هو مقتضى طبيعة الترتيب .
الثانى : تأكيد حق القريب . الثالث : ان من حكمة التربية ان يبدأ من

الاورام بما تعين نظرة النفوس الانسانية على قبوله ببداهة الفكرة أو بشعور
 العاطفة . وكلتا هاتين يحجب للنفس ايتاء حق القريب فابتدئ به فى
 الامر ليكون تقبلها له اسهل ومبادرتها للامتثال اسرع ، فاذا سخت
 النفوس بايتاء حق القريب ومرنت عليه اعتادت الايتاء وصار من ملكاتها
 فسهل عليها ايتاء كل حق ولو كان لابعد الناس . وشئ آخر ، وهو أن
 الاقارب قد تكون بينهم المنافسات والمنازعات لقرب المنازل ، أو تصادم
 المنافع أو التشاح على الموارث ما لا يكون بين الاباعد ، فيقطعوا حلق
 القرابة ويهدموا بناء الاسرة ، ويعود ذلك عليهم اولاً بالوبال ، ويرجع ثانياً
 على مجتمعتهم - والمجتمع مؤلف من الاسر - بالتضعف ، فكان هذا من
 جملة ما يقتضى الابتداء بحقهم الى المقتضيات المتقدمة الاخرى .

وقوله تعالى : « ذَا أَلْقَرَبَى » عام يشمل الاصل - وهو الابوان - وما
 يتصل بالمرء من ناحيتهما من اصولهما وفصولهما ، ويشمل الفضل - وهو
 الابناء والبنات - وما يتصل به منهما من فصول ، غير أن الوالدين لمزيد
 العناية بهما خصصا بالذكر فى الآيات المتقدمة وان كانا داخلين فى هذا
 العموم .

والحق فى قوله تعالى : « حَقَّة » هو الثابت له شرعاً المبين فى آيات
 من الكتاب من صلة رحم ونصيب ارث ونفقة فرض وندب واحسان بالقول
 والفعل ومواساة عن محبة وعطف .

حق المسكين : « وَالْمَسْكِينِ » .

قد ذكر فى آية الزكاة الفقير والمسكين . والحق أنهما متغايران ،
 والراجع أن الفقير من له بلفة لا تكفيه ، والمسكين من لا شئ له ، فهو أشد
 حالاً من الفقير ، ولذا لما أريد هنا ذكر أحدهما اقتصر عليه تلييها بالاعلى
 فى الفقر على الأدنى ، فالمراد أهل الفقر والحاجة كلهم .

وحق المساكين ما ثبت لهم من الزكاة ، وكذلك ما تدعو اليه الحاجة
 من تعليمهم وايوائهم وطبهم وتجهيز موتاهم ، مما تقوم به الجمعيات

الخيرية في هذا العصر ، فكل هذا مما تصرف اليه الزكاة ويجب القيام به عند عدم الزكاة او فنائها او قصورها عنه ، ويجب القيام به واجبا موزعا على كل واحد ما استطاع ، فاذا لم يقم به المجتمع عاد الاثم على جميع الافراد كل بقدر ما قصر فيما استطاع ، ثم ما الى هذا من عموم الصدقة والاحسان .

حق ابن السبيل : « وَابْنُ السَّبِيلِ » .

السبيل هي الطريق ، وابنها هو المسافر ، لأنه منها أتى كما أتى الابن من أمه . وحقه هو الثابت له في الزكاة ، فيأخذ منها اذا قطع به ولم يكن معه ما يبلغه ولو كان غنيا في بلده ، وعلى جماعة المسلمين تبليغه اذا لم تكن ثم زكاة . ومن حقه ضيافته حسب السنة ، وارشاده ودلالته على ما يريد معرفته من طريقه او مرافقها .

وبذكر ابن السبيل والمسكين مع ذي القربى جمعت الآية القريب والبعيد من ذوى الحقوق . وبذكر ابن السبيل والمسكين جمعت ذا الحاجة الثابتة وهو المسكين ، والحاجة العارضة وهو ابن السبيل ، وقدم الاول لأصالة حاجته . وفي ذكرهما أيضا جمع ما بين القريب الدار والبعيد الدار والمسافر . كل هذا ليعلم أن ذا الحق يعطى حقه على كل حال ، وبقطع النظر عن أى اعتبار . وسمى هؤلاء الثلاثة بأسمائهم المذكورة لأنها ترقق عليهم القلوب من القرابة والمسكنة وغربة الطريق . وسمى ما ينالونه حقا ليشعر المكلف بتأكده . ويحذر المعطى من المن به ولا ينكس قلب أخذه .

الإِنْفَاقُ فِي غَيْرِ وَجْهِ شَرْعِيٍّ

« وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا » .

المال قوام الاعمال ، واداة الاحسان ، وبه يمكن القيام بالحقوق ، فصاحبه هو مالكة ، ولكن الحقوق فيه تشاركه ولا يقوم له بوجود الحق الا اذا امسكه عن وجوه الباطل ، ثم لا يقوم له بجميع تلك الوجوه الا اذا أحسن التدبير في التفريق وأصاب الحكمة في التوزيع . فلذا بعدما أمر

الله تعالى باعطاء الحقوق لاربابها نهى عن تبذير المال الذى هو أصلها وبه
يمكن اعطاؤها .

والتبذير هو التفريق للمال فى غير وجه شرعى أو فى وجه شرعى دون
تقدير فيضر بوجه آخر . فالانفاق فى المنهيات تبذير وان كان قليلا .
والانفاق فى المطلوبات ليس بتبذير ولو كان كثيرا . الا اذا أنفق فى
مطلوب دون تقدير فاضر بمطلوب آخر كمن اعطى قريبا واضاع قريبا آخر
أو أنفق فى وجوه البر وترك أهله يتضورون بالجوع وقد نهى النبى صلى
الله عليه وآله وسلم على هذا بقوله : « وابدأ بمن تعول » . والانفاق فى
المباحات اذا لم يضيع مطلوبا ولم يؤد الى ضياع رأس المال بحيث كان
ينفق فى المباح من فائدته ليس بتبذير ، فاذا توسع فى المباحات وقعد عن
المطلوبات أو آداه الى إفناء ماله فهو تبذير مذموم . وأفادت النكرة دهمى
قوله « تبذير » بوقوعه بعد النهى - العموم فهو نهى عن كل نوع من أنواع
التبذير القليل منه والكثير حتى لا يستخف بالقليل ، لان من تساهل فى
القليل وصلت به العادة الى الكثير .

إخوان الشياطين

« إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ
كَفُورًا » .

(سورة الاسراء ، الآية 27)

ان الشيطان يعمل وأعماله كلها فى الضلال والاضلال . فقد ضيع
أعماله فى الباطل ، وقد كان يمكنه أن يجعلها فى الخير . وهو جاد فى
ذلك ضار عليه لرسوخه فى نفسه . والمبذر يضيع أمواله فى الباطل وقد
كان يمكنه أن يجعلها فى الخير . وقد أخذت عادة التبذير بخناقه واستولت
عليه . فهو أخو الشيطان لمشاركته له فى وصفه كمشاركة الاخ لآخيه .

وهو أخوه بامتثاله لأمره وصحبته له فى الحال وفى المال وفى سوء العاقبة
فى العاجل والآجل .

المال كما هو أداة لكل خير ، كذلك هو أداة لكل شر ، فالمبذر المفرق
لماله فى وجوه الباطل بالغ - لا محالة - بماله الى شر كثير وفساد كبير ،
ولذلك وصف بانه أخ الشيطان الذى هو أصل الشر والفساد . ووصف
تعالى الشيطان بقوله : « وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا » ، لانه انعم عليه بنعمته
فبدلا من أن يستعملها فى طاعته فى الخير قصرها على المصيبة والشر .
وذكر هذا من وصف الشيطان بعدما تقدم يفيد أنه من وصف المبذر أيضا .
فالمبذر أخو الشيطان ، والشيطان كان لربه كفورا . فالمبذر كان لربه
كفورا . ذلك لان الله تعالى أنعم عليه بالمال الذى هو أداة لكل خير وعون
عظيم على الطاعة فجعله أداة فى الشر واستعان به على المصيبة . ومكنه
بالمال من نعمة القدرة على القيام بالحقوق فضيعها وقام بالشرور والمفاسد .
وهذا من أقبح الكفر لنعمة ربه الذى كان به مضارعا للشيطان أخيه .
والعياذ بالله .

حسن المقال ، عند العجز عن النوال

« وَإِمَّا تَعْرِضْنَ عَنْهُمْ أُبْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ
لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا » (28) .

للمؤمنين حالتان حالة وجد وحالة عوز . فلما علمنا الله تعالى ما نصنع
فى حالة الوجد من إيتاء لذوى القربى واليتامى والمساكين - علمنا ما نصنع
فى حالة العوز من الرد الجميل والقول اللين الحسن .

وقوله تعالى : « تَعْرِضْنَ » من الاعراض وهو الانصراف عن الشيء ،
وهو هنا كناية عن عدم المطاء ، لان من يابى أن يعطى يعرض بوجهه ولو
اعراضا قليلا . ولما كان الاعراض كناية عن عدم المطاء فانه يشمل عدم

المطاء عند السؤال الذى قد يكون معه الاعراض بالفعل ولو قليلا ، ويشمل
عدم المطاء لمن هو اهل لان يعطى مع عدم وجود السؤال •

وقوله تعالى : « اَبْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا » • الابتغاء هو الطلب
باجتهاد ، وذلك بالاخذ فى الاسباب والاعتماد على مسببها وهو الله
تعالى • ورحمة الرب هنا رزقه • ورجاؤها هو انتظارها مع الاخذ فى
اسبابها بالقلب والعمل • وابتغاء رحمة الرب ورجاؤها كناية عن حالة
الموئذ والاعسار لان شأن الموئذ المزمع ان يكون كذلك •

وقوله تعالى : « فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا » • تقول : يسرت له القول اذا
لينته له • فالقول الميسور هو القول الملين . وحاصل المعنى : ان اعرضت
عنهم فلم تعطهم لانك لم تجد ما تعطيههم - وهى الحالة التى تكون فيها تطلب
رحمة من ربك راجيا رزقه - فقل لهم قولنا سهلا فتواسيهم بالقول عند
عدم السؤال ، ولا تتركهم فى ساحة الاهمال ، ورددهم الرد الجميل عند
السؤال فتقول لهم يرزق الله ونحوه من لين الكلام •

وفى الآية تعليم وتربية للمعسر من ناحيتين ، الاولى : معاملته لنوى
القربى واليتامى والمساكين عند السؤال وعدمه • وعرف من الآية أنه
مطالب بحسن المقال بدلا مما عجز عنه من النوال • والثانية : ادبه ، هو
فى نفسه والحالة التى ينبغى له أن يكون عليها • فان حالة العسر حالة شدة
وبلاء يحتاج المكلف أشد الحاجة أن يعرف دواءه فيها لسيرته العملية ،
وحالته النفسية • فاعطته هذه الآية الكريمة الدواء لهما • فاما فى سيرته
العملية فعليه أن يكون ساعيا فى الاسباب حسب جهده وذلك هو ما يفيد
قوله : « اَبْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ » • وان يكون مطمئن القلب بالله معتمدا
عليه قوى الثقة فيه • وذلك هو ما يفيد قوله : « تَرْجُوهَا » • وقد ذكر
برحمة الرب - جل جلاله - لوجوه ، الاول : تقوية رجائه ، فانه يعلم
سعة رحمة الله وغمره بها فى كل حين • ومن ذا الذى لم يجد نفحات
الرحمات فى اكثر الاوقات فى اخرج الساعات • الثانى : بعث على الصبر
والتسليم وعدم الضجر والسأم من الطلب والانتظار ، فانها رحمة الرب ،

ومن مقتضى ربوبيته تدبيره للخلق بحكمته فما جاء منه كيف جاء وفى أى وقت جاء أبداً أم تأخر - هو مقبول منه محمود منا عليه . الثالث : بعث عاطفة الرحمة على غيره - فان من كان يرجو رحمة ربه جدير بأن يكون رحيماً بعباده . ورحمته بعباد الله تعينه على القيام بما أمر به من حسن المقال عند العسر وجميل النوال عند اليسر . وتكون سبباً له فى رحمة الله إياه والراحمون يرحمهم الرحمن وانما يرحم الله من عباده الرحماء .

العدل فى الإنفاق

« وَلَا تَجْمَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّخْسُورًا » (29) .

لما أمرنا تعالى بالإنفاق علمنا كيف ننفق ، وبين لنا أدب الإنفاق فى هذه الكلمات . شبهت حالة وهينة البخيل المسيك الذى لا يكاد يرشح بشيء ولا يقدر لبخله على اخراج شيء من ماله بحالة وهينة الذى جعل يده مغلولة مجموعة بغل الى عنقه . فذاك لا نتوجه نفسه للبذل ولا تمتد يده للمعطاء وهذا لا تمتد يده للتصرف . ونقل الكلام المركب الدال على المشبه به فاستعمل فى المشبه على طريق الاستعارة التمثيلية لتقبيح حالة البخيل . والمعنى : لا تبخل بالنفقة فى حقوق الله ولا تمسك امساك المغلوله يده الذى لا يقدر على الاخذ بها والاعطاء .

وشبهت حالة المسرف الذى لا يبقى على شيء بحالة الشخص الباسط لكفيه ، فلا يسكان عليه من شيء ، فذلك يملك المال ولكنه يسرفه لا يبقى له منه شيء ، وهذا قد يمر الشيء على يده ، ولكنه لا يبقى فيها شيء ونقل المركب الدال على المشبه به الى المشبه استعارة تمثيلية أيضا .

والمعنى : ولا تخرج جميع ما تملك مع حاجتك اليه ولا تنفق جميع مالك . وبهذا يعلم أن كل البسط المنهى عنه هنا غير التبذير المنهى عنه

فى الآفة - المأقمة ، ذاك أوزفع المال وأبأففه فى عفر وأوءه ، وهذا الأواز فى الأناق المأوب والأوسع فى الأناق المأون أأى فبأى بأأى .

نفى أعالى بأهذه الآفة عن طرفى الأفراط والأفرط وهما الأسراف والأأأفر . فالأأمور به هو العأل الوسأ ، فعلى ذى المال أن فافأ فى أنافه بأذا المزان لفكون أنافه مأوفا . فلا فمسك عما فسأأفع ولا فأأأوزه الى ما لا فسأأفع أو الى ما فوقعه فى عسر وأرر .

وكان النهى عن كل البسأ لانه هو الذى ففه اسراف ، وأما أصل البسأ الذى هو أوسعه بأأمة ففر منهى عنه لانه لا أضر ففه .

وأأر أعالى من سوء عاقبة الأسراف والأأأفر بأوله : « فَأَقْصَءْ مَلُوءًا مَّأْسُورًا » . البأفل الممسك ملوم من الله أعالى ومن العبأ اذا لم أأه نفسه الأبفة لمأ قلبه . على أنه سلوم هو نفسه بعأ المأ . والمسرف ملوم من الأمفع ومن نفسه بعأ أفاع ما فى ففه . والمأسور المأب المأنى الذى أنأشفت عنه القوة ولم أبق به أأرة على شىء . أأول العرب : أأرت البعر ، أى أنأففه وأأعبفه بالسفر أأى لم فبق به أأرة علىه . والأأل لا فأأع الطرفق وفصل الى الفافة الا اذا أافأ أأأبه على ما ففه من قوة فسار به سفرا وسأا . أما اذا أأهفه وأسأأأف أوته فانه فسأأ كلفلا مأسورا ، فلا أأع طرفقه ولا وصل مأزله ولا أبقى أمله . فكذلك الإنسان فى طرفق هذه الأفة مأأأ الى قوة المال ، فاذا أنفقه بأأمة نعم به وأنأع . وفلف فافة أأافه هأأا أأفا ، واذا بسأ ففه فى كل البسأ أأى علىه فانأأع النفع والأأأاع ولم فبلف فافة أأافه الا بأأاب ومأاق .

وعلم من هذا أن أوله «مَلُوءًا» فرفع للمأأر والمسرف ، وأوله : «مَّأْسُورًا» فرفع للمسرف فقط . ولكن لما كان المأسور هو الذى ذهأ أوته فلا أأرة له على شىء ، أأر أأول أن البأفل فبضا مأعوض من الناس مأأول منهم ، فلا فأأ فى ملمأفه فعفنا ولا فى نوافبه مأزفا ، فهو فبضا أأعف الأأاب

لا قوة له • فالمسرف ضيع المال • والبخيل ضيع الاخوان ، فكلاهما مكسور
الظهر عديم الظهير • والمخاطب بهذا الخطاب اما مفرد غير معين ، فيشمل
جميع المكلفين غير النبي صلى الله عليه وآله وسلم لانه كان يأخذ لعماله
قوت سنتهم حين آفاء الله عليه النصير وفدك وخير ، ثم يصرف ما بقى
فى العاجات حتى يأتى اثناء الحول وليس عنده شىء • وما كان ملوما ولا
محسورا ، بل كان على ذلك صبارا شكورا مشكورا - واما هو النبي صلى
الله عليه وآله وسلم ، والمراد امته ، وعادة العرب أن تخاطب سيد القوم ،
تريد القوم ، وتعتبر بالمتبوع عن اتباعه ، ونظير هذه الآية فى ذلك :
« فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ » « لَيْتَ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ »
فالنبي صلى الله عليه وآله وسلم غير داخل فى هذا الخطاب باجماع ، وقد
تقدم قوله تعالى : « إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ » ، يعنى الوالدين ، وكان والداه
عليهما الرحمة توفيا ، فلم يدخل فى الخطاب قطعا ، فكذلك هنا •

قال الامام ابن العربى - رضى الله عنه - فى تحليل عدم دخوله فى
هذا الخطاب : لما هو عليه من الخلال والجلال . وشرف المنزلة . وقوة
النفس على الوظائف وعظم العزم على المقاصد • فاما سائر
الناس فالخطاب عليهم وارد والامر والنهى - كما تقدم - اليهم متوجه •
الا افرادا خرجوا من ذلك بكمال صفتهم وعظيم انفسهم ، منهم ابو بكر
الصديق خرج عن جميع ماله للنبي صلى الله عليه وآله وسلم قبله منه الله
سبعائه ، وأشار على أبى لبابة وكمب بالثلث من جميع مالهم لنقصهم عن
هذه المرتبة فى احوالهم • واعيان من الصحابة كانوا على هذا ، فأجزامهم
النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليه ، واثتمروا بأمر الله واصطبروا على
يلائه ، ولم تتعلق قلوبهم بدنيا ، ولا ارتبطت أبدانهم بمال منها ، وذلك
لثقتهم بموعد الله فى الرزق وعزوب انفسهم عن التعلق بغضارة الدنيا •
وقد كان اشياخى من ارتقى الى هذه المنزلة فما ادخر قط شيئا لغد ولا نظر
بمؤخر عينه الى احد ، ولا ربط على الدنيا بيد •

فهنا ثلاثة اصناف من الخلق : الاعم الاكثر ، وهم اهل الحظوظ البشرية ، والقليل وهم الذين ضعفت فيهم حظوظهم ، والاقل الاندر وهم الذين زالت منهم تلك الحظوظ . وقد افادتنا السنة العملية المتقدمة في كلام الامام ابن العربي أن لاهل الصنف الثاني أن يخرجوا عن كثير من أموالهم على مقدار ما بقى من حظوظهم ، وأن لاهل الصنف الثالث أن يخرجوا منها كلها . وأما اهل الصنف الاول فلا يخرجون من الوسط الذى بينته الآية .

وقد جاءت الآية الكريمة على مقتضى حال الاعم الاكثر لانها قاعدة عامة فى سياسة الانفاق ، وشأن القواعد العامة أن يعتبر فيها جانب الاعم الغالب ولا يلتفت للنادر . وقد وكل للنبي صلى الله عليه وآله وسلم بيانه فجاؤ مبينا فيما تقدم من سنته . وتقررت القاعدة واستثنأها من الكتاب والسنة وهما مصدر التشريع .

تفاوت الارزاق من حكمة الخلاق

« إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا » (30) .

لما أرشدنا تعالى الى السلوك الاقوم فى العمل فى باب الانفاق أرشدنا الى العقد الصحيح فى مسألة تفاوت الارزاق وفى ذلك تمام الهداية الى الاستقامة فى الظاهر والباطن . وان أحوال المباد فى الغنى والفقر والسعة والضيق وتعاقبها عليهم بسرعة وبهمل ، وتفاوتهم فيها لما يخفى ولما يظهر من العلل - لامر عجب عجاب يحير الالباب . فعلمنا الله تعالى فى هذه الآية أن الرب هو الذى يربى المربوب فى أحواله وأطواره بمقتضى الاصلاح والصواب هو الذى يبسط ويوسع على من يشاء - ولا يشاء الا ما هو حق وعدل وصواب وان خفى علينا وجهه - ويقدر ، أى يضيق على من

يشاء ، وكل أحد هو حقيق بالحال الذى هو فيه . وأنه كان بعباده خبيرا
مطلعا على دواخل أمورهم وبواطن أسرارهم من أنفسهم ، ومما يرتبط بهم
ومن سوابقهم ومصائرهم بصيرا منكشفا له جميع أمورهم .

وكما أنه بالممل بأية الانفاق ينتظم أمر العباد فى معاشهم . كذلك
بالإيمان بهذه العقيدة تزول حيرتهم وتطمئن قلوبهم فيما يرونه من أحوال
الرزق فى أنفسهم وفى غيرهم . والله يبصر القلوب ويقوم الاعمال أنه
سميع مجيب .

حفظ النفوس

بحفظ النسل وحفظ الفرج وعدم العدوان

« وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا ، وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ، وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا » .

(سورة الاسراء ، الآية : 31 - 33)

ان الارواح الانسانية كريمة الجوهر لانها من عالم النور ، فقد خلقت من نفخ الملك ، كما في حديث ابن مسعود رضى الله عنه الثابت في الصحيح : « ان احدهم يجمع خلقه في بطن امه اربعين يوما نطفة ، ثم يكون علقة مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يرسل اليه الملك فينفخ فيه الروح .. الخ ، والملائكة - كما في الصحيح ، خلقوا من النور وانها كريمة الخلقة ايضا لانها فطرت على الكمال ، ولذا اضافها الله تعالى الى نفسه في معرض الامتنان في قوله : « ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوْحِهِ ، دَعَا مَا يَبْتَغَىٰ عَلَيْهَا بَعْدَ اتِّصَالِهَا بِالْبَدَنِ مِنْ تَرْكِه تَرْقَىٰ بِهَا فِي مَعَارِجِ الْكَمَالِ أَوْ تَدْسِيهِ تَنْحَطُّ بِهَا إِلَىٰ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ، وبعد ارتباطها بالبدن يتكون منهما المخلوق العظيم العجيب المسمى بالانسان ، الذي جعله الله تعالى خليفة في الارض ليعمرها ويستثمرها ، ويعبرها الى دار الكمال الحق والحياة الدائمة الابدية . »

هذه النفوس البشرية جاءت الشرائع السماوية كلها بايجاب حفظها .
فكان حفظها اصلا قطعيا وكلية عامة في الدين ، وجاءت هذه الآيات في
تقرير هذا الحفظ من وجوه ثلاثة سنتكلم عليها واحدا واحدا : -

(1) - حفظ النسل : « وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ
وَإِيَّاكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا » .

العرب في زمان البعثة هم المخاطبون قبل الناس بالقرآن ، وهم
المأمورون أول الناس - لمعوم الرسالة - بالبلاغ وعلى اهتدائهم كان يتوقف
اهتداء غيرهم ، فمن الحكمة توجه القصد الى تطهيرهم من مفسدهم ، وقد
كانوا في الجاهلية منهم من يقتل البنات خشية الفقر وليوفر ما ينفق
عليهن لينفق على نفسه وبينه وبنيه . وبرى النفقة عليهن ضائعة لأنه
لا ينتظر منهن سعيا للكسب ولا نصره على العدو ، وهذه هي الموءودة
المذكورة في قوله تعالى : « وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ » ، على أنه قد
كان من ساداتهم من يحيى الموءودة ، فيشتريها من عند أبيها وينجيها من
القتل ، كزيد ابن نفل القرشي أبى سعيد بن زيد أحد العشرة المشيرين
رضى الله عنهم ، وصمصمة ابن ناجية التميمي الصحابي جد الفرزدق
الشاعر المشهور . وقد كان قتل البنات شائعا فيهم مستفيضا ومنهم - كما
في « لسان العرب » - من كان يئد البنين عند المجاعة ، فجاء النهي عن
القتل في الآية متعفا بلفظ الولد شاملا للبنات والبنين ، ومع السبب
الذي كان يعملهم على القتل ، وهو خشية الاملاق : أى خوف الفقر والافتقار ،
والمملق هو الذى خرج ماله من يده فلم يبق بها شيء ، ومن مادته الملقاة ،
وهي الصفاة الملساء ، فنهوا عن هذا الفعل القطيع مع ذكر سببه لنصوير
حالتهم بوجه تام ، وليتخلص من ذكر السبب الى ابطاله ورده .

معالجة هذه الرذيلة ؛ بإبطال سببها ، وعظيم قبحها، وسوء عاقبتها :

ابطل تعالى خوفهم من الفقر بقوله : « نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ » فاخبر ان
رزق الجميع عليه ، وأنه متكفل برزق خلقه بما يسر لهم من أسباب جليلة
او خفية ، لا فرق في ذلك بين الذكر والانثى والكبير والصغير . كما انه

تعالى هو يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ، كما فى الآية السابقة ، فهما مرتبطان بهذه المناسبة ، ومن ضلالهم أنهم نظروا الى قوة الكبير فحسبوه مرزوقا من نفسه فهدهم بقوله : « وَإِيَّاكُمْ » الى أن الكبار مرزوقون من الله بتقديره وتيسيره . ولما كان لا فرق بين الكبير والصغير فى الحاجة الى لطف الله وضمان الرزق من الله فلا وجه لخوف الفقر من وجود الاولاد وكثرتهم ، لانه ما من واحد منهم الا ورزقه مضمون من خالقه جل جلاله .

وبين تعالى فظاعة هذا القتل بقوله : « أَوْلَادُكُمْ » ، باضافة الاولاد اليهم فان الاولاد اقلاد الاكباد ، وبضعة من لحم المرء ودمه ونسخة من ذاته ، لمحبتهم فطرة ، والمطف التام عليهم خلقة ، فكيف يكون قبح وفظاعة فعل من بلغ بهم القتل ؟ واى خير يرجى من قاتل ولده لغيره من الناس بعد ما جنى أفضح الجنايات على الصق الناس به ؟

وبين تعالى سوء العاقبة لهذا القتل بقوله : « إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا » ، أى اثما كبيرا لما فيه من قتل النفس وقطع النسل وهلاك الجنس وخراب العمران وسوء الظن بالله وعدم خشيته وعدم الشفقة على خلقه ، يقال : خطيء يخطئ خطئا اذا قصد الفعل القبيح ففعله . وأخطأ يخطئ خطئا اذا قصد شيئا فأصاب غيره . ومن مثل وعيد الآية ما ثبت فى الصحيح عن ابن مسعود رضى الله عنه ، أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم سئل أى ذنب أعظم ؟ قال : « أن تجعل لله ندا وهو خلقك » ، قال : ثم أى ؟ قال : « أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك » .

عموم حكم الآية وتروغيها : العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، والحكم يعم بعموم اللفظ كما أن ذكر سبب القتل فى الآية لا يقتضى التخصيص لانه ذكر لتصوير الحال الذى كانوا عليه ، فالقتل حرام لاي سبب كان .

وهذا الفعل الذى كان فى الجاهلية على الوجه المتقدم وهو فعل مؤد الى قطع النسل وخراب العمران ، لا تسلم منه الامم الاخرى فى مختلف

الازمنة والبلدان ، اما بالقتل بعد الولادة . واما بافساد الحمل بعد التخليق ، وهو حرام باتفاق . وقد يكون بالامتناع من التزويج أو بعدم الانزال فى الفرج وهو العزل ، والآية كما نهت عن القتل ، قد رغبت فى النسل بذكر ضمان الرزق ، فعلى المؤمن أن يسعى لذلك من طريقه المشروع وان يتلقى ما يعطيه الله من نسل ابن أو بنت بفرح لنعمة الله وثقة برزق الله وايمان بوعدته .

(2) - حفظ الفرج : «وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا» .

فى الزنى اراقة للنطفة وسفح لها فى غير محلها ، فلو كان منها ولد لكان مقطوع النسب مقطوع الصلة ساقط الحق . فمن تسبب فى وجوده على هذه الحالة فكأنه قتله . ولهذا بعد ما نهى عن قتل الاولاد نهى عن الزنى الذى هو كقتلهم لانه سبب لوجودهم غير مشروع .

قال الجوهري « قربته اقربه قربانا، أى (دنوت منه) » فقوله تعالى : « وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ » أبلغ فى النهى من ولا تزنوا ، لانه بمعنى : ولا دنوا من الزنى . وأفاد هذا تحريم الزنى وتحريم الدنو منه لا بالقلب ولا بالجوارح ، فقد جاء فى الصحيح : « كتب على ابن آدم نصيبه من الزنى ، فهو مدرك ذلك لا محالة ، العينان زناهما النظر ، والأذنان زناهما الاستماع ، واللسان زناه الكلام ، واليدان زناهما البطش والرجل زناها الخطى ، والقلب يهوى ويتمنى ، ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه » فزنى هذه الجوارح دنو من الزنى الحقيقى ومؤد اليه ، وقد حمى الشرع الشريف العباد من هذه الفاحشة بما فرض من الحجاب الشرعى . وهو ستر العرة ما عدا وجهها وكفيها وجمع ثيابها عند الخروج بالتجليب ، وبما حرم من تطيب المرأة، وقمعة حليها عند الخروج ، وخلوتها بالاجنبى، واختلاط النساء بالرجال، فتظافر النهى والتشريع على ابعاد الخلق عن هذه الرذيلة . والمسلم المسلم من تعزى مقتضى هذا النهى وهذا التشريع فى الترك والابتعاد .

معالجة هذه الرذيلة بتقبيحها وسوء عاقبتها : بين تعالى قبحها بقوله : **« إِنَّهُ كَانَ قَاحِشَةً »** ، والفاحشة هي الرذيلة التي تجاوزت الحد في القبح ، وعظم قبح الزنى مركز في العقول من أصل الفطرة كان ولم يزل كذلك معروفا . ومن رحمة الله تعالى بخلقه أن ركز في فطرهم ادراك أصول القبايح والمحاسن ليسهل انقيادهم للشرع عندما تدعوهم الرسل الى فعل المحاسن وترك القبايح وتأتيهم بما هو معروف في الحسن أو القبح لهم ، فتبين لهم حكم الله فيه وما لهم من الثواب أو العقاب عليه .

وبين تعالى سوء عاقبة الزنى بقوله : **« وَسَاءَ سَبِيلًا »** أى بشس طريقا طريقه ، طريق مؤد الى شرور ومفاسد كثيرة في الدنيا ، وعذاب عظيم في الآخرة ، فهو طريق الى هلاك الابدان ، وفساد الاعراض ، وضياع الاموال ، وخراب البيوت ، وانقطاع الانساب ، وفساد المجتمع وانقراضه ، زيادة على ما فيه من معنى القتل للنفوس الذي تقدم في صدر الكلام . . .

فعلى المؤمن اذا وسوس له الشيطان بهذه الرذيلة أن يتموذ بالله منه ، ويستعصر قبحها ، والمفاسد التي تجر اليها ، والاثم الكبير الذي يعقبها ، وقبل ذلك كله حرمة النهى الشرعى عنها ، فيكون ذلك له - باذن الله - وقاية منها . . .

(3) - **عم العدوان : - « وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ، وَمَنْ قَتَلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ ، إِنَّهُ كَانَ مَنصُورًا »** جاء أسلوب هذه الآيات تدرجا من الخاص الى العام ، فقتل الاولاد قتل للنفس التي حرم الله ، والزنى كالقتل للنفس كما قدمناه ، وجيء هنا بالنهى الصريح عن قتل النفس ، واكد مقتضى النهى بوصف النفس بقوله : **« الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ »** ، والتحريم هو المنع ، فحرم الله معناه منع الله ، والتقدير حرم الله قتلها ، فحذف لدلالة : **« لَا تَقْتُلُوا »** عليه ، فالمنهى عنه هو القتل ، والمحرم هو القتل ، فتأكد المنع بالنهى والتحريم . وفى اسناد التحريم الى الله بعث للنفوس على الخشية من الاقدام على المخالفة وتنبية لها على ما يكنها عن الاقدام وهو استشعار عظمة الله .

القتل المحرم : بين تعالى بقوله : « **إِلَّا بِالْحَقِّ** » ان القتل المحرم هو القتل بالباطل ، وان القتل بالحق ليس بمنهى عنه ، وبين الحق فى الحديث الصحيح بقوله صلى الله عليه وسلم : « لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث : الزانى الثيب ، والنفس بالنفس ، والتارك لدينه المفارق للجماعة » فى غير هذه الثلاث مما جاء فى بيانات أخرى عند بعض الائمة ، ويرجع الى احدى هذه الثلاث أو يقال بتقديم هذا العصر فى الورد عليها ، وهذا القتل الحق لا يتولاها أفراد الناس فى بعضهم ، وانما يتولاها الامام الذى اليه القيام بتنفيذ الاحكام وفصل الحقوق .

الردع عن العدوان بشرع القصاص : القتل وسفك الدم عمل قديم فى البشر فلم – على الجملة – ضاوة عليه والف به ، واعظم ما يكف الشخص عن نفس أخيه خوفا على نفسه ، فلذلك شرع الله تعالى القصاص بين النفوس ، وبين تعالى ذلك بقوله : « **وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا** » المظلوم من قتل عمدا عدوانا ، والولى هو القريب ، والسلطان التسلط . والمعنى : ومن قتل عمدا عدوانا ، فقد جعلنا لقريبه تسلطا بتمكينه من القصاص .

لا يحفظ النفوس الا العدل : كفاء النفس نفس ، فلا يقبل الا الفاعل بما قتل، دون غيره ودون تمثيل به ، وبين تعالى هذا بقوله : « **فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ** » أى لا يتجاوز القصاص المشروع ، لان الاسراف ظلم ومثير للحفاظ فيتسلسل الشر .

تسكين نفس الموتور : الموتور هو من قتل قريبه ، ولنفقد القريب لوعة ربما تذهب بالنفس الى شر غاية ، فذكر بقوله تعالى : « **وَانْهَ كَانْ مَنْصُورًا** » فان قريب المقتول قد نصره الله بما جعل له من القصاص ، فاذا لم يستوف له فى الدنيا ، استوفى له فى الآخرة .

والمؤمن بيقينه لا يرى يوم القيامة الا قريبا ، وكفى بالله حسيبا . (٥)

حفظ الأموال باحترام الملكية

« وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ... » .

(سورة الاسراء ، الآية 34)

مال الشخص : هو ما كان ملكا له . **واليتم :** هو من عدم أباه ، من اليتيم ، بمعنى الانفراد ، ومن الدرة اليتيمة ، ومن عدم أباه فقد عدم ناصره ، فاذا بلغ النكاح فقد بلغ القوة فاستغنى عن الناصر ، فلا يقال فيه يتيم في اللغة ، واعتبر الشرع الشريف وجود قوة العقل فمنع استقلاله ودفع ماله اليه بمد البلوغ حتى يؤنس منه الرشد . **والتي هي احسن :** النعلة والخصلة التي هي انفع ، **والبلوغ الى الشيء :** الوصول والانتهاى اليه . **والاشد :** جمع شدة ، كأنهم جمع نعمة ، فالاشد هو القوى ، وبلوغ الاشد هو بلوغ القوى والوصول الى الحالة التي تحصل فيها القوى للانسان ، القوى البدنية والقوى العقلية ، ولا يقال في الشخص قد بلغ أشده الا اذا حصل على قواء من الجهتين ، فاما القوى البدنية فعلاقة حصولها هو البلوغ . واما القوى العقلية فعلاقة حصولها هو الرشد الذي يظهر في حسن التصرف ، وقد جمع العلامتين قوله تعالى في سورة النساء : -

« وَابْتَئُوا الْيَتَامَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ ، فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ » . فابتداء الاشد من البلوغ اذا كان معه رشد ، ولا يزال يتدرج حتى يستكمل في الاربعين كما قال تعالى : « حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً » . فالاربعون هي سن الاستكمال والاستواء والتمام في القوى ، وهي السن التي بعث الله فيها النبي صلى الله عليه

وآله وسلم للعالمين بشيرا ونذيرا ، ولا يزال الانسان في قوته - ما لم
 تمرض الطواريء - الى الخمسين ، قال الشاعر : -
 أخو الخمسين مجتمع أشدى ونجّذنى مداوَرَةُ الشؤون
 ثم يأخذ في التراجع .

مال المرء قطعة من بدنه ويدافع عنه كما يدافع عن نفسه ، وبه قوام
 أعماله في حياته . فالامور مقرونة بالنفوس كما في الاعتبار ، فقرنت في
 النظم آية حفظ الاموال بآيات حفظ النفوس ، كما قرن بينهما النبى صلى
 الله عليه وآله وسلم في قوله : « فان دماءكم واموالكم واعراضكم عليكم
 حرام » .

نهى تعالى عن قربان مال اليتيم الا بالوجه الذى هو انفع ، فلا بد لكافل
 اليتيم من النظر والتحرى عند التصرف فى ماله حتى يعرف ما هو ضار
 وما هو نافع ، وما هو ضار ولا نافع وما هو أنفع ، فلا يتصرف الا بما
 هو نافع . فاذا تعارض وجهان نافعان تحرى أنفعهما لليتيم ، وفى هذا
 النهى - بطريق الاخرى - تحريم اخذ مال اليتيم بالباطل والتعدي عليه
 ظلما ، ومثل اليتيم فى وجهى النهى المتقدمين غيره ، فكل ذى ولاية أو امانة
 على مال غيره يجب عليه أن يتحرى التحريم المذكور . كما يحرم على كل
 أحد أن يتعدى على مال غيره . وانما خص اليتيم بالذكر لانه ضعيف
 لا ناصر له ، والنفوس أشد طمعا فى مال الضعيف . فالعناية به أوكد ،
 والعقوبة عليه أشد . ومن تأدب بأدب الآية فى مال الضعيف ، كاليتيم ،
 كان حقيقا أن يتأدب بأدبها فى مال غيره . ومن بليغ ايجاز القرآن فى بيانه
 انه يذكر الشئ ليدل به على نظيره ، أو الذى هو آخرى بالحكم منسبه ،
 أو لكون امتثال الحكم الشرعى فيه داعيا الى امتثاله فى غيره بالمساواة أو
 الاخرى .

واجاز تعالى لولي اليتيم أن يتصرف فى ماله بالاستثناء فى قوله :
 « إِلَّا بِاتِّمِامٍ مِنْ أَحْسَنَ » فيجوز له تنميته لليتيم بوجوه التجارة .

الولاية والاستقلال : الولاية على اليتيم واستقلاله حالان كلتاها حق
 وخير اذا كانت كل واحدة منهما فى وقتها المناسب لها . وكل واحدة

منهما تكون ظلما وشرا اذا كانت فى غير وقتها - فذلك بين تعالى العاليتين ووقتهما بما قبل (حتى) وما بعدها ، فوقت عدم بلوغ الاشد هو وقت الولاية ، فمن الفروض الكفائية على الامة ان يكون ايتامها مكفولين غير مهملين ، ووقت بلوغ الاشد - ببلوغ الحلم والرشد - هو وقت استقلال من كان يتيما ، ووقت دفع ماله اليه ، فلا يجوز حينئذ الاستيلاء على ماله والسيطرة عليه .

الوفاء بالعهد

« وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنََّّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا » .

اوفى بعهد : اذا اتى بما التزم تاما وافيا ، **والعهد** : من عهد اليه بالشيء اذا علمه به . قال تعالى : « وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَتَنِ »
 اى اعلمناه . فالعهد هو الاعلام بالالتزام ، او الاعلام بما يلتزم . فمن الاول : عاهدت زيدا على كذا . اى علمته بالتزامى له ، وتعاهد القوم على الموت ، اى اعلم بعضهم بعضا بالتزامه . ومن الثانى : عهد الله الى العباد اى اعلامهم بما عليهم ان يلتزموه . وقول عبد الله بن عمر رضى الله عنه : الدينار بالدينار ، والدرهم بالدرهم لا فضل بينهما ، هذا عهد نبينا الينا . وعهدنا اليكم . اى اعلامه لنا واعلامنا لكم بما يلتزم ، والمسؤول من سأل .
وسأل : بمعنى طلب ، اما طلب علما واما طلب شيئا ، فان كانت الاولى تعدى الفعل الى المفعول الثانى بعد ، تقول سألته عن كذا فاجابنى ، وان كانت الثانية تعدى الفعل اليه بنفسه ، تقول : سألته ثوبا فاعطانيه .
 فقوله تعالى : « إِنََّّ الْآفْهَدَ كَانَ مَسْئُولًا » اذا كان من الاولى فالاصل «مسؤولا عنه » فحذف ايجازا لظهور المراد - واذا كان من الثانى فلا حذف ، والمعنى حينئذ مطلوب اى مطلوب الوفاء به .

الوفاء بالعهد شرط ضرورى لحصول السعادتين : عهد الله تعالى لعباده هو ما شرعه لهم من دينه فوفاؤهم بعهده قيام باعباء ذلك الدين الكريم

وانتظام شؤونهم فى هذه الحياة - أفرادا وجماعات وأما - متوقف على
الوفاء من بعضهم لبعض بما بينهم من عهود ، فالوفاء ضرورى لنجاة المباد
مع خالقهم ولسلامتهم من الشرور والقوضى والفتن . وضرورى - اذا -
لتحصيل سعادة الدنيا وسعادة الآخرة .

ولمكانة هذا الاصل وضرورته تكرر فى الكتاب والسنة الامر به على
وجه عام بين الافراد والامم بلا فرق بين الاجناس ، والممل . وجاء هنا فى
آية الوصاية باليتيم ، وهى آية حفظ الاموال باحترام الملكية ، لوجهين :
الاول ان الكافل لليتيم قد أعلن بكفالته - بلسان حاله - أنه ملتزم لحفظه
فى بدنه وماله ، فهذا عهد منه يطالب بالوفاء به ويسأل عن ذلك الوفاء ،
الثانى : أن الآية فى حفظ الاموال وعدم التعدى على ملك أحد ، والناس
يتعاملون بحكم الضرورة ، ويبنون تعاملهم على تبادل الثقة والعهود المبذولة
من بعضهم لبعض بلسان المقال أو بلسان الحال ، فأمروا بالوفاء بالعهد
الذى هو أساس للتعامل ، وفى ذلك سلامة مال كل أحد من التعمدى عليه .
ولا ينافى هذا عموم اللفظ الذى يقتضى الامر بالوفاء عاما لانه باق على
عمومه ، وانما يدخل فيه هذان الوجهان المذكوران فى ارتباط النظم دخولا
اوليا . ومن بديع ايجاز القرآن فى نظم الآيات أن يؤتى باللفظ مفيدا
للعام ومقويا للخاص .

الترغيب فى الوفاء والترهيب من الخيانة :

«إِنَّ أَلْفَهْدَ كَانَ مَسْؤُولًا»

اذا كان مسؤول بمعنى مطلوب ، أى مطلوب الوفاء به ، فانه مطلوب
فى الفطرة وهى الشريعة ، فالعباد فطروا على استحسان الوفاء ومطالبة
بعضهم بعضا به ، والشرع طالبهم بالوفاء وشرعه لهم ووعدهم الثواب
عليه . ففى قوله : «إِنَّ أَلْفَهْدَ كَانَ مَسْؤُولًا» ترغيب لهم فى الوفاء بحسنه
ومشروعيته وحسن الجزاء عليه . ويتضمن هذا الترغيب بالتحذير من
ترك الترغيب بالتحذير من ترك المطلوب . واذا كان مسؤول بمعنى

« مسؤول عنه » فإن المعنى أن الله تعالى يسأل العباد يوم القيامة عن جهودهم هل أوفوا بها ليجازيهم على الوفاء بحسن الجزاء ، وعلى الخيانة بالمذاب والاهانة ، فينصب لكل غادر لواء يوم القيامة ويقال هذه غدره فلان كما جاء في الصحيح . ففى الآية على هذا - أيضا - ترغيب وترهيب .

إيفاء الحقوق عند العامل

« وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزِنُوا بِالْقُسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ .
ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا » الآية (35) .

إيفاء الكيل : اتمامه ، والقسطاس : هو الآلة التى يحصل بها الإيفاء من المكيال والميزان على تعدد أنواعهما ، والمستقيم : الصحيح الذى لا عيب فيه ، ومما يجعله غير صالح للوفاء بالمدل ككسره أو اعوجاجه أو أى خلل فى تركيبه . والغير : النافع . والتأويل : مصدر أول ، بمعنى رجع . من آل يؤول أولا ، بمعنى رجع ، وهو هنا بمعنى المرجع والمآل ، أى المأقبة .

الامر بإيفاء الكيل من موضوع ما قبله فى الامر بحفظ الاموال واحترام الملكية . والمكيلات والموزونات مورد عظيم للتعامل ، ومعرضة تمرىضا كبيرا للبخل والتطعيف ، واخذ مال الناس بالزيادة أو بالتقصيص ، اما بفعل الشخص واما بفساد الآلة ، فامر تعالى بإيفاء الكيل ، وأمر باختيار الآلة الصالحة لذلك ، وبين أن الوفاء يكون عند الكيل بقوله : « إِذَا كِلْتُمْ » على سبيل التاكيد ، حتى لا يتأخر الوفاء عن الكيل بأن يكمل ما نقص أو يرد ما زاد ، فإن الذى يفصل الحق ويطيب النفوس هو الوفاء وقت الكيل .

الترغيب فى إيفاء الكيل

« ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا » .

رغب تعالى فى الإيفاء بوجهين . الأول : أنه خير ، فيفيد العدل والحق وأكل الحلال وراحة البال ، وفيه حصول الثقة التى هى رأس مال التاجر ، وفيه حفظ نظام التعامل الذى هو ضرورى للحياة ، وهذه كلها وجوه نفع وخير . الثانى : أنه أحسن عاقبة عاجلا فى نفس الشخص وأخلاقه وفى عرضه وسمته وفى سلامته من المطالبات والمنازعات ، وأجلا بحسن جزائه عند الله بما أعد للموفين من الاجر العظيم .

تركيب على هذا الترغيب : هذان الوجهان اللذان رغب الله تعالى بهما فى الوفاء - ينبئى للعاقل أن يجعلها نصب عينيه فى كل ما يتناولها ويعمله ، فيقتصر على ما هو خير ينفعه فى الحال ، وحسن العاقبة بنفعه وعدم ضرره فى المال . والله يوفقنا الى خير الأقوال والأعمال انه الكريم الواسع النوال (1) .

(١) الشهاب - ج ٨ ، م ٦٠ - غرة ربيع الثانى ١٣٤٩ هـ / سبتمبر ١٩٣٠ م .

العلم والأخلاق

« وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا . وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا » .

(سورة الاسراء : الآية 36 - 37)

المناسبة : العلم الصحيح والخلق المتين هما الاصلان اللذان ينبني عليهما كمال الانسان . وبهما يضطلع بأعباء ما تضمنته الآيات المتقدمة من اصول التكليف فهما أعظم مما تقدمهما من حيث توقفه عليهما فجاء بهما بعده ليكون الاسلوب من باب الترقى من الأدنى الى الأعلى . ولما كان العلم أساس الاخلاق قدمت آيته على آياتها تقديم الاصل على الفرع .

آية العلم :

المفردات والتراكيب : القفو : اتباع الاثر، تقول قفوته أقفوه اذا اتبعت أثره، والمتبع الاثر شخص موال في سيره لناحية قفاه فهو يتبعه دون علم بوجهة ذهابه ولا نهاية سيره . فالقفو اتباع عن غير علم ، فهو أخص من مطلق الاتباع ، ولذلك اختيرت مادته هنا . ولكونه اتباعا بغير علم جاء في كلام العرب بمعنى قول الباطل . قال جرير :

وطال جذارى غربة البين والتوى واحذوكة من كاشح متفوف
اي متقول بالباطل .

والعلم : ادراك جازم مطابق للواقع عن بيئة . سواء كانت تلك البيئة حسا ومشاهدة أو يرها نا عقليا كدلالة الاثر على المؤثر والصنعة على الصانع

فاذا لم تبلغ البيئة بالادراك رتبة الجزم فهو ظن، هذا هو الاصل ، ويطلق العلم ايضا على ما يكاد يقارب الجزم ويضعف فيه احتمال النقيض جدا .
كما قال تعالى عن اخوة يوسف عليه السلام : « وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ » فسمى القرآن ادراكهم لما شاهدوا : علما . لانه ادراك كان يبلغ الجزم لانبيائه على ظاهر الحال وان كان ثم احتمال خلافه في الباطن ، لانه احتمال ضعيف بالنسبة لما شاهدوه . **والسمع** : القوة التى تدرك بها الاصوات بآلة الاذن .
والبصر : القوة التى تدرك بها الاشخاص والالوان بآلة العين . وقسم السمع على البصر لان به ادراك العلوم وتعلم النطق فلا يقرأ ولا يكتب الا من كان ذا سمع وقتا من حياته . **والفؤاد** : القلب ، والمراد به هنا العقل من حيث اعتقاده لشيء ما واطلاق لفظ الفؤاد والقلب على العقل مجاز مشهور ، **وكان** : تفيد ثبوت خبرها لاسمها وكونها على صورة الماضى لا يدل على انقضاء ذلك الارتباط . ومثل هذا التركيب يفيد فى الاستعمال استحقاق الاسم للخبر ، فالجوارح مستحقة للسؤال ويكون ذلك بالفعل يوم القيامة . **والمسؤول** : الموجه اليه السؤال ليجيب .

وأولئك اشارة الى هذه الثلاثة ، وضمير كان عائد على كل ، وضمير منه عائد على ما ، وضمير مسؤولا عائد على ما عاد عليه ضمير كان .
والتقدير : كل واحد من هذه الثلاثة: السمع والبصر والفؤاد كان مسؤولا عما ليس لك به علم .

العقل ميزة الانسان وأداة علمه : يمتاز الحيوان عن الجماد بالادراك ويمتاز الانسان عن سائر الحيوان بالعقل وعقله هو القوة الروحية التى يكون بها التفكير ، وتفكيره هو نظره فى معلوماته التى ادرك حقائقها وادرك نسب بعضها لبعض ايجابا وسلبا، وارتباط بعضها ببعض نفيًا وثبوتًا ، وترتيب تلك المعلومات بمقتضى ذلك الارتباط على صورة مخصوصة ليتوصل بها الى ادراك أمر مجهول . فالتفكير اكتشاف المجهولات من طريق المعلومات، والمفكر مكتشف ما دام مفكرا .

ولما امتاز الانسان عن سائر الحيوان بالعقل والتفكير - امتاز عنه بالتنقل والتحول فى اطوار حياته ونظم معيشته بمكتشفاته ومستنبطاته فمن المشى على الاقدام الى التحليق فى الجو ، مثلا وبقي سائر الحيوان على الحال التى خلق عليها دون أى انتقال .

ويقدر ما تكثر معلومات الانسان ويصح ادراكه لحقائقها ولنسبها ويستقيم تنظيمه لها - تكثر اكتشافاته واستنباطاته فى عالمي المحسوس والمقول وقسمي العلوم والآداب . وهذا كما كان العرب والمسلمون أيام بل قرون مدنيتهم . عربوا كتب الامم الى ما عندهم ونظروا وصححوا واستدركوا واكتشفوا - فأحيوا عصور علم من كانوا قبلهم، وأناروا بالعلم عصرهم، ومهدوا الطريق، ووضعوا الاسس لما جاء بعدهم ، فادوا لنوع الانسان بالعلم والمدنية اعظم خدمة تؤديها له امة فى حالها وماضيها ومستقبلها ، وكما نرى الغرب فى مدنيته اليوم ترجم كتب المسلمين فعرف علوم الامم الخالية التى حفظتها العربية وأدتها بأمانة وعرف علوم المسلمين ومكتشفاتهم نجاء هو أيضا بمكتشفاته التى هى ثمرة علوم الانسانية من أيامها الاولى الى عهده ، وثمره تفكيره ونظره فيها . وقد كانت مكتشفاته اكثر من مكتشفات جميع من تقدمه ، كما كانت مكتشفات صدر هذا القرن اكثر من مكتشفات عجز القرن الماضى لتكاثر المعلومات فان المكتشفات تضم الى المعلومات فتكثر المعلومات فيكثر ما يعقبها من المكتشفات على نسبة كثرتها وهكذا يكون كل قرن ما دام التفكير عمالا - أكثر معلومات ومكتشفات من الذى قبله .

فإذا قلت معلوماته قلت اكتشافاته . وهذا كما كان النوع الانسانى فى اطواره الاولى .

وإذا كثرت معلوماته وأحمل النظر فيها بقى حيث هو جامدا ثم لا يلبث أن تتلاشى من ذهنه تلك المعلومات المهمة حتى تقل أو تضيع لان المعلومات اذا لم تتعاهد بالنظر زالت من الحافظة شيئا فشيئا وهذا هو

طور الجمود الذى يصيب الامم المتعلمة فى ايامها الاخيرة عندما تتوافر
الاسباب العمرانية القاضية بسنة الله بسقوطها .

واذا لم يصح ادراكه للحقائق أو لنسبها أو لم يستقم تنظيمه لها كان
ما يتوصل اليه بنظره خطأ فى خطأ وفسادا فى فساد . ولا ينشأ عن هذين
الا الضرر فى المحسوس والضلال فى المعقول . وفى هذين هلاك الفرد
والنوع جزئيا وكليا من قريب أو من بعيد . وهذا هو طور انحطاط الامم
الانحطاط التام وذلك عندما يرتفع منها العلم ويفشو الجهل وتنتشر فيها
الفوضى بأنواعها فتتخذ رؤوسا جهالا لامور دينها وامور دنياها فيقودونها
بغير علم فيضلون ويهلكون ويهلكون ويفسدون ولا يصلحون .
وما اكثر هذا - على اخذه فى الزوال باذن الله - فى أمم الشرق والاسلام
اليوم .

العلم هو وحده الإمام المتبع فى الحياة فى الأقوال والأفعال والاعتقادات :
سلوك الانسان فى الحياة مرتبط بتفكيره ارتباطا وثيقا ، يستقيم باستقامته ،
ويموج باعوجاجه ، ويشمر باثمارة ، ويعقم بعقمه . لأن أفعاله ناشئة عن
اعتقاداته ، وأقواله اعراب عن تلك الاعتقادات ، واعتقاداته ثمرة ادراكه
الحاصل عن تفكيره ونظره .

وهذه الإدراكات الحاصلة عن التفكير والنظر ليست على درجة واحدة
فى القوة والضعف ، فمنها ما هو قوى معبر ، ومنها ما هو ضعيف سافط
عن الاعتبار ، فالاول : العلم وهو ادراك أمر على وجه لا يحتمل أن يكون
ذلك الامر على وجه من الوجوه سواء وهو عام الاعتبار . ويليه الظن وهو
إدراك لأمر على وجه هو أرجح الوجوه المحتملة ، وهو معتبر عندما تتبين
قوة وجهانه فيما لا يمكن فيه الا ذاك ، وهذه هى الحالة التى يطلق عليه
فيها لفظ العلم مجازا . والثانى : الوهم ، وهو ادراك الامر على الوجه
المرجوح . والشك وهو ادراك لامر على وجهين ، وجوه متساوية فى
الاحتمال ، وكلا هذين لا يعول عليه .

ولما كان الانسان - بما فطر عليه من الضعف والاستعجال - كثيرا ما يبنى اقواله وافعاله واعتقاداته على شكوكه واوهامه وعلى ظنونه حيث لا يكتفى بالظن، وفي هذا البناء الضرر والضلال - بين الله تعالى لعباده - في حكم كتابه انه لا يجوز لهم ولا يصح منهم البناء لاقوالهم واعمالهم واعتقاداتهم الا على ادراك واحد وهو العلم فقال تعالى : « وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ » اي لا تتبع ما لا علم لك به ، فلا يكن منك اتباع بالقول او بالفعل او بالقلب لما لا تعلم . فنهانا عن أن نعتقد الا عن علم . أو نفعل الا عن علم ، أو نقول الا عن علم . فما كل ما نسمعه وما كل ما نراه نطوى عليه عقد قلوبنا ، بل علينا أن ننظر فيه ونفكر فاذا عرفناه عن بينة واعتقدناه والا تركناه حيث هو في دائرة الشكوك والاوهام أو الظنون النى لا تعتبر . ولا كل ما نسمعه أو نراه أو نتخيله أو نقوله ، فكفى بالمرء كذبا أن يحدث بكل ما سمع كما جاء في الصحيح ، بل علينا أن نعرضه على محك الفكر فان صرنا منه على علم قلناه ، مراعين فيه آداب القول الشرعية ومقتضيات الزمان والمكان والحال . فقد أمرنا أن نحدث الناس بما يفهمون ، وما حدث قوم بحدث لا تبلغه عقولهم الا كان عليهم فتنة والا طرحناه . ولا كل فعل ظهر لنا نفعه ، بل حتى نعلم حكم الله تعالى فيه لنكون على بينة من خيره وشيره ونفعه وضرره .

فما أمر تعالى الا بما هو خير وصلاح لعباده ، وما نهى تعالى الا عما هو شر وفساد لهم أو مؤد الى ذلك . واذا كان من المباحات نظرنا في نتائجه وعواقبه ووازنا بينها . فاذا علمنا بعد هذا كله من أمر ذلك الفعل ما يقتضى فعله فعلناه والا تركناه .

فلا تكون عقائدنا - اذا تمسكنا بهذا الاصل الاسلامي العظيم - الا حقا ، ولا تكون اقوالنا الا صدقا ، ولا تكون افعالنا الا سدادا .

ولعمر الله انه ما دخل الضلال في عقائد الناس ولا جرى الباطل والزور على السنتهم ولا كان الفساد والشر في افعالهم، الا باهمالهم أو تساهلهم في هذا الاصل العظيم .

تفصيل : نهينا عن أن نتبع ما ليس لنا به علم ، فالذى نتبعه هو ما لنا به علم ، أى لنا علم يقتضى اتباعه بأن يكون من عقائد الحق وأقوال الصدق وأفعال السداد . فاما ما كان من عقائد الحق فى أمر الدين أو فى أمر الدنيا فلا حضر فى اعتقاد شيء منه . وأما ما كان من أفعال السداد فكذلك . وأما ما كان من أقوال الصدق ففيه تفصيل اذ ليس كل قول صادق يقال ، فالتقائص الشخصية فى الانسان لا تقال فى غيبته لانها غيبة معرمة ولا يجابه بها فى حضوره لانها اذائية ، الا اذا وجه بها على وجه النصيحة يشروطها المعتبرة التى من أولها أن لا تكون فى الملأ . وهكذا يجب فى مثل هذه الاصول الكلية عندما يتفقه فيها أن ينظر فيما جاء من الآيات والاحاديث مما فى البيان لها والتفصيل فى مفاهيمها .

تفريع : الفرع الاول : من اتبع ما ليس له به علم فاعتقد الباطل فى أمر الدين أو فى حق الناس أو قال الباطل كذلك فيهما ، أو فعل المحذور فهو آثم من جهتين : اتباعه ما ليس له به علم ، واعتقاده أو قوله للباطل وفعله للمحذور . ومن اعتقد حقا من غير علم أو قال فى الناس صدقا عن غير علم أو فعل غير محذور عن غير علم فانه - مع ذلك - آثم من جهة واحدة، وهى اتباعه ما ليس له به علم ومخالفه لمقتضى هذا النهى .

الفرع الثانى : المقلد فى العقائد الذى لا دليل عنده أصلا ، وانما يقول سمعت الناس يقولون فقلت - هذا آثم لاتباعه ما ليس له به علم . فاما اذا كان عنده دليل اجمالى كاستدلاله بوجود المحلوق على وجود خالفه فقد خرج من الاثم لتحصيل هذا الاستدلال له العلم . والمقلد فى الفروع دون علم بأدلتها متبع لمفتيه فيها ، يصدق عليه باعتبار الأدلة التى يجهلها انه متبع ما ليس له به علم ، ولكنه له علم من ناحية أخرى وهى علمه بأن التقليد هو حكم الله تعالى فى حق مثله من العوام بما أمر تعالى من سؤال أهل العلم وما رفع عن العاجز من الاصر وهو من العامة الماجزين عن درك أدلة الاحكام .

نصيحة على هذا الفرع : أدلة العقائد مبسطة كلها فى القرآن العظيم بغاية البيان ونهاية التيسير . وأدلة الاحكام أصولها مذكورة كلها فيه ، وبيانها وتفصيلها فى سنة النبى - صلى الله عليه وآله وسلم - الذى أرسل ليبين للناس ما نزل اليهم ، فحق على أهل العلم أن يقوموا بتعليم العامة لعقائدهما الدينية وأدلة تلك العقائد من القرآن العظيم . اذ يجب على كل مكلف أن يكون فى كل عقيدة من عقائده الدينية على علم . ولن يجد العامى الادلة لعقائده سهلة قريبة الا فى كتاب الله ، فهو الذى يجب على أهل العلم أن يرجعوا فى تعليم العقائد للمسلمين اليه . أما الاعراض عن أدلة القرآن والذهاب مع أدلة المتكلمين الصعبة ذات العبارات الاصطلاحية فانه من الهجر لكتاب الله ، وتصعيب طريق العلم الى عباده وهم فى أشد الحاجة اليه . وقد كان من نتيجة هذا ما نراه اليوم فى عامة المسلمين من الجهل بعقائد الاسلام وحقائقه .

ومما ينبغى لأهل العلم أيضا - اذا أفتوا أو أرشدوا - أن يذكروا أدلة القرآن والسنة لفتاويهم ومواعظهم ليقربوا المسلمين الى أصل دينهم ، ويذيقوهم حلاوته ، ويمرفوهم منزلته ، ويجملوه منهم دائما على ذكر ، وينيلوهم العلم والحكمة من قريب ، ويكون لفتاواهم ومواعظهم رسوخ فى القلوب وأثر فى النفوس . فالى القرآن والسنة - أيها العلماء - أن كنتم للخير تريدون .

الفرع الثالث : المجتهد اذا أفنى مستندا الى ما يفيد الظن من أخبار الآحاد أو الاقيسة أو النصوص الاخرى الظنية الدلالة ، هل هو متبع لغير العلم ؟ والجواب لا ، بل هو متبع للعلم وذلك من ثلاثة وجوه :

الوجه الاول : أن كل دليل يكون ظنيا بمفرده - يصير يقينا اذا عرض على كليات الشرع ومقاصده وشهدت له بالصواب . وهذا هو شأن المجتهدين فى الادلة الفردية .

الوجه الثانى : أن المجتهد يعتمد فى الاخذ بالادلة الظنية لما له من العلم بالادلة الشرعية الدالة على اعتبارها .

الوجه الثالث : أن تلك الأدلة بمفردها تفيد الظن القوي الذي يكون جزماً ويسمى - كما تقدم علماء فما اتبع المجتهد إلا العلم .

الفرع الرابع : لا نعتمد في اثبات العقائد والاحكام على ما ينسب للنبي - صلى الله عليه وآله وسلم - من الحديث الضعيف لانه ليس لنا به علم . فإذا كان الحكم ثابتاً بالحديث الصحيح مثل قيام الليل ثم وجدنا حديثاً في فضل قيام الليل يذكر ثواب عليه ما يرغب فيه جاز عند الأكثر أن نذكره مع التنبيه على ضعفه الذي لم يكن شديداً على وجه الترغيب . ولو لم يكن الحكم قد ثبت لما جاز الالتفات اليه وهذا هو معنى قولهم : « الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الاعمال » أي في ذكر فضائلها المرغوبة فيها في أصل ثبوتها .

فما لم يثبت بالدليل الصحيح في نفسه لا يثبت بما جاء من الحديث الضعيف في ذكر فضائله باتفاق من أهل العلم أجمعين .

الفرع الخامس : أحوال ما بعد الموت كلها من الغيب فلا نقول فيها إلا ما كان لنا به علم بما جاء في القرآن العظيم أو ثبت في الحديث الصحيح وقد كثرت في تفاصيلها الاخبار من الروايات مما ليس بثابت ، فلا يجوز الالتفات الى شيء من ذلك . ومثل هذا كل ما كان من عالم الغيب مثل الملائكة والجن والمرش والكرسي واللوح والقلم واشراط الساعة وما لم يعمل اليه علم البشر .

سؤال الجوارح يوم الهول الاكبر :

« **إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا** » .

من قال ما لم يسمع سنل يوم القيامة سمعه فشهد عليه، ومن قال رايت ولم ير سنل بصره فشهد عليه ، ومن قال عرفت ولم يعرف أو اعتقد ما لم يعلم سنل فؤاده فشهد عليه، لانه في هذه الاحوال الثلاثة قد اتبع ما ليس له به علم . وهذه الشهادة كما قال تعالى : « **يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** » .

هذه الثلاثة تسأل على وجوه منها ما تقدم وهو الذى يرتبط به هذا الكلام بما تقدم من النهى . ومنها سؤال السمع لِمَ سمع ما لا يحل له ولِمَ لم يسمع ما يجب ، وسؤال البصر لِمَ رأى ما لا يحل ، وعن جميع أعمال البصر من نظر البغض والاحتقار ونحو ذلك . وسؤال الفؤاد عما اعتقد وعما قصد وجميع أعمال القلوب .

فوائد ختام الآية : فختام هذه الآية تأكيد للنهى السابق وتفصيل لطرق العلم وتنبيه على لزوم حفظها واحدة واحدة ، وترهيب للانسان من اتباع ما لا يعلم بما يؤول اليه امره من فضيحة يوم القيامة وخزى بشهادة جوارحه عليه .

فالله نسأل أن يجعلنا متبعين للعلم فى جميع ما نعمل ، ويثبت لنا ما نعمل ويثبتنا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة . انه يهدى من يشاء الى صراط مستقيم .

آية الأخلاق

« وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا . إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا » .

المفردات والتراكيب : المرح : مشية فيها خفة ونشاط واختيال ناشئة عن شدة فرح بالنفس ، تقول العرب : أمرح الكلاً الفرس فمرح فهو فرس مرح وممرح ، اذا شبع فاخذ يمشى بخفة ونشاط واختيال . ويقال مرح الرجل اذا اختال فى مشيته ونظر فى عطفه ، ولا يكون ذلك الا لفرحه بنفسه واعجابه بها ، وخرق الارض : ثقبها ، والطول ارتفاع القامة .

نصب مرحا بتمشى لانه متضمن له تضمن الكل لجزئيه ، اذ المرح جزئى من جزئيات المشى ، فكأنه قال لا تمرح مرحا . ونظيره قول الشاعر :

يعجبه السخون والبرود والتمر حبا ما له مزيد

فتنصب حبا يبعجب لان الاعجاب متضمن للحب ، او نصب على أنه حال كجاءني زيد ركضا . ونصب طولا على أنه تمييز أى جهة الطول . والتقدير : ولن يبلغ طولك طول الجبال .

التفسير : حب الانسان لنفسه غريزة فيه ، وذلك يحمله على الاعجاب والفرح بها وبكل ما يصدر عنها ويستخفه ذلك حتى يتركه يعيش بين الناس مختالا متبخترا ، وهذه هى مشية المرح التى نهى الله تعالى فى هذه الآية عنها . ولما كانت هى فرعا عن الاعجاب بالنفس والفرح بها ، فالنهي منصب على أصلها كما أنصب عليها .

ولما كانت هذه العلة ناشئة عن علة العجب أعقب الله تعالى بيان الداء الذى نهى عنه بذكر الدواء الذى يقلعه من أصله . فقال تعالى : « إِنَّكَ لَن تَخَرَّقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا » . فذكر الانسان بضعفه بين مخلوقين عظيمين من فوقه ومن تحته ، فاذا ضرب برجليه الارض فى مرحة فهو لا يستطيع خرفها ، واذا نطاول بعنقه فى احتيال فهو لن يبلغ طول الجبال . فقد أحاط به العجز من ناحيتيه ، وذكر الانسان لضعفه وعجزه أنجع دواء لمرض اعجابه بنفسه .

نعم الانسان أعظم من الارض والجبال بعقله ، ولكنه لو سار على نور عقله لما مشى فى الارض مرحا ، لان عقله يبصره بعيوب نفسه ونقائص بشريته ، فلا يدعه يعجب بها فلا يكون من المرحين فما مرح الا وهو محروم من نور العقل مفتون بمادة الجسم . فذكر بضعف هذا الجسم وصغارته .

العجب أصل الهلاك : اذا أعجب المرء بنفسه عمى عن نقائصها ، فلا يسعى فى ازالتها . ولها عن الفضائل فلا يسعى فى اكتسابها فماش ولا أخلاق له مصدرا لكل شر بعيدا عن كل خير .

وعن العجب بالنفس ينشأ الكبر على الناس والاحتقار لهم ، ومن احتقر الناس لم ير لهم حقا ، ولم يعتقد لهم حرمة ولم يراقب فيهم الا ولا ذمة ، وكان عليهم - مثل ما كان على نفسه - اظلم الظالمين .

وابليس اللعين - نعوذ بالله تعالى منه - كان أصل حلاكه من مجبه بنفسه ، وانه خلق من النار ، وانه خير من آدم ، فتكبر عليه فكان من الظالمين الهالكين .

ترك العجب شرط في حسن وكمال الأخلاق : تربية النفوس تكون بالتخليّة من الرذائل ، والتحلية بالفضائل ، والعجب هو أساس الرذائل .
فاول الترك تركه ، وهو المانع من اكتساب الفضائل ، فشرط وجودها تركه كذلك ، ومن لم يكن معجباً بنفسه كان بمدرجة التخلق بمحاسن الاخلاق والتزّه عن نقائصها ، لان الانسان مجبول على محبة الكمال وكراهة النقص . فاذا سلم من العجب فان تلك العجبة تدعوه الى ذلك التخلق والتزّه . فاذا نبه على نقصه لم تأخذه العزة ، واذا رغب في الكمال كانت له واليه هزة فلا يزال بين التذكيرات الالهية والعجبة الانسانية الخلقية يتهدب ويتشذب حتى يبلغ ما قدر له من كمال . ولهذه المعاني التي تتصل بتفسير هذه الآية الكريمة - وهي اصول في علم الاخلاق - عنونا عليها بآية الاخلاق .

تاكيد الأوامر والنواهي المتقدمة بطريق الإيجاز

« كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا » الآية (38) .

المناسبة : ان الغاية التي يسعى اليها كل عاقل هي السعادة الحقّة ، وان التكاليف الاسلامية كلها شرعت لسوقه اليها ، ولما كانت أصولها قد تضمنتها الآيات السابقة أمرا ونهيا بطريق الاطناب والتفصيل - أعيد الحديث عنها في هذه الآية بطريق الإيجاز والاجمال . قصدا للتاكيد وتقرير هذه الاصول العظيمة في النفوس ، مع اشتغال هذه الآية الموجزة على ما لم يشتمل عليه ما تقدمناه وهذا من بديع التاكيد ، لاشتماله على السابق مع شيء جديد .

المفردات والتراكيب : السوء : هو القبيح والقبايح المنهى عنها فيما تقدم ،
 قبيحة لذاتها ، ولنهى الله تعالى عنها ، والمكروه : هو المبغوض المسخوط عليه ،
 وهو ضد المحبوب المرضى عنه . والمحاسن محبوبة لله أمر بها ويثيب عليها
 ويرضى على فاعلها ، والمقابع مبغوضة له تعالى نهى عنها ، ويعاقب عليها
 ويسخط على مرتكبها ، وليس المكروه بمعنى عدم المراد لانه لا يكون فى ملكه
 تعالى ما لا يريد وما تشاءون الا أن يشاء الله . وليس بمعنى المنهى عنه
 نهيا غير جازم لان ذلك اصطلاح فقهي حادث بعد نزول القرآن والقرآن
 لا يفسر الحادثة باصطلاحات .

ذلك : اشارة الى جميع ما تقدم من المأمورات والمنهيات على قراءة
 (سيئه) ، فالمكروه هو سوء ما تقدم وهو القبايح المنهى عنها . او اشارة
 الى خصوص القبايح على قراءة (سيئة) ، ومكروها خبر كان على القراءة
 الاولى ، وخبر ثان على القراءة الثانية ، وتقدير الكلام على القراءة
 الاولى ، كل ذلك المذكور كان سيئه - وهو المنهيات - مكروها عند ربك
 ومفهومة ان حسنه - وهو المأمورات - محبوب عنده ، وعلى الثانية كل
 ذلك المنهى عنه كان سيئة مكروها عند ربك . ومفهومة أن المأمور به حسن
 عنسده .

التفسير : عَرَفَ - تعالى - عباده فى هذه الآية بمنطوقها ومفهوما
 - على ما تقدم فى التقرير - أن ما أمرهم به هو الحسن المحبوب ، وأن ما
 نهاهم عنه هو القبيح المبغوض . فعلموا من ذلك أن أوامر الشرع ونواهيها
 هى على مقتضى العقل الصحيح والفترة السليمة ، وأنه - تعالى - لا يأمر
 بقبيح ولا ينهى عن حسن ، وفى علمهم بهذا ما يحملهم على الامتثال
 ويرغبهم فيه ، فان الحسن تميل اليه النفوس ، والقبيح تنفر منه .
 وفى قوله تعالى : « عند ربك » غاية الترغيب فى الحسن ، والتنفير من
 القبيح فان الحسن جد الحسن ما كان حسنا عند الله تعالى ، والقبيح جد
 القبيح ما كان قبيحا عنده ، وفى اسم الرب تنبيه على أن العلم بالحسن
 والقبيح على وجه التفصيل والتدقيق حتى يكون المأمور به حسنا قطعاً

والمنهى عنه قبيحا قطعا انما هو له تعالى ، وأن أوامره ونواهيه – تعالى –
الجارية على مقتضى ذلك هي من مقتضى ربوبيته – تعالى – وتدييره لخلقه .

مكانة هذه الأصول علما وعملا

« ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ » .

المناسبة : لما بينت الاصول تمام البيان وقررت غاية التقرير جاءت
هذه الآية للتنويه بما يحث العباد على تحصيل ما فيها من علم والتحلي بما
دعت اليه من عمل .

المفردات والتراكيب : الحكمة : هي العلم الصحيح والعمل المتقن
المبنى على ذلك العلم ، وقال مالك بن انس رضى الله عنه : هي الفقه فى
دين الله والعمل به . والقرآن حكمة لدلالته على ذلك كله .

ذلك : اشارة الى ما تضمنته الآيات المتقدمة من قوله تعالى : « لَا تَجْعَلْ
مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ » ومن فى (مِمَّا) تبعية . ومن فى (مِنَ الْحِكْمَةِ)
بيانية ، مجرورها بين المبهم وهو ما فى قوله (مِمَّا) والتقدير ذلك الذى
تقدم بعض الحكمة التى أوحاها اليك ربك .

المعنى : هذا ضرب آخر من تأكيد العمل بما تقدم والترغيب فيه ،
فبين تعالى أن ما تضمنته الآيات المتقدمة كله حكمة ، فالمتحقق بما فيها من
علم والمتحلى بما حثت عليه من أعمال هو الحكيم الذى كمل من وجهته
العلمية وجهته العملية وتلك أعلى رتب الكمال للانسان .

وفى ذكر انها بعض من كل تنبيه على جلالة كلها ، وهو عموم ما أوحى
الله تعالى الى نبيه – صلى الله عليه وآله وسلم – وتنبيه أيضا على أن شرح
هذه الاصول فيما أفادته من علم وعمل ، والتفقه فيها يرجع فيه الى الوحي
ويعتمد فى ذلك على بيانه ، وفيه بيان أن الوحي هو المرجع الوحيد لبيان
دين الله تعالى وشرعه وما أنزله لمباداه من الحكمة ، وذلك الوحي هو

القرآن العظيم وسنة النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - الذى أرسل ليبين للناس ما نزل اليهم .

ختام الآيات

« وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا » (39) .

المناسبة : لما كانت هذه الآيات فى اصول الهداية وأساس الهداية ، وشرطها هو التوحيد ختمت الآيات بالنهى عن الشرك كما بدأت به .

المفردات والتراكيب : الالقاء : هو الطرح ، والملوم : هو الذى يقال له لم فعلت القبيح وما حملك عليه ونحو هذا . والمدحور : المبعد ، وانتصبا على الحال .

المعنى : نهى تعالى عن الشرك وأن يعبد معه سواه ، فالعبادة بالقلب واللسان والجوارح لا تكون الا له . وكما حذر فى فاتحة الآيات بقعود المشرك فى الدنيا مذموما بالشرك الذى ارنكه مخذولا لا ناصر له . كذلك حذر هنا بمثال المشرك فى آخرته بالقائه فى جهنم ملوما على ما قدم مطرودا مبعدا فى دركات الجحيم .

نظرة عامة فى الآيات المتقدمة : قد تضمنت هذه الآيات على قلتها الاصول التى عليها تتوقف حياة النوع البشرى وسعادته من حفظ النفوس والمقول « وَلَا تَقْفُ » الآية . والانساب والاموال والحقوق (وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ، وَأَوْفُوا أَلْكِيلَ) والاعراض (وَلَا تَقْرَبُوا أَلْرْنَا - وَلَا تَقْفُ) والدين الذى هو عملة ذلك كله ، وفى حفظه حفظ لجميعها ، وفى افتتاح الآيات بقوله تعالى : « لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقَعْدَ مُدْمُومًا مَّخْلُوفًا » وختمها بقوله تعالى : « وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا » بيان من الله تعالى لخلقه بأن الدين هو أصل هذه الكمالات كلها ، وهو

سياج وقايتها وسوء حفظها ، وأن التوحيد هو ملاك الاعمال وقوامها ومنه
بدايتها واليه نهايتها •

وكذلك المسلم الموفق يبتدىء حياته بكلمة التوحيد حتى يموت عليها
فأله تسأل - كما من علينا فى البداية - أن يمن علينا بها فى النهاية •
اللهم هذا لنا وللمسلمين اجمعين • (٥)

القول الحسن

« وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » .

(الاسراء - 53)

اللسان أداة البيان ، وترجمان القلب والوجدان . والكلام به يتعارف الناس ويتقاربون ، وبه يحتاجون ويتفاوضون ، ولولاه لما ظهرت ثمرات العقول والمدارك ، ولما تلافحت الافكار والمشاعر ، ولما تزايدت العلوم والمعارف ، ولما ترقى الانسان في درجات انواع الكمالات ، ولما امتاز على بقية الحيوانات .

فهو رابطة افراد النوع الانساني وعشائره وأسمه ، وبريد عقله وواسطة تفاهمه . فأذا حسن قويت روابط الالفة ، وتمكنت أسباب المحبة . وامتد روافد السلام بين الافراد والمشائر والامم . وتقاربت العقول والقلوب بالتفاهم ، وتشابهت الايدي على التعاون والتوازر ، وجنى العالم من وراء ذلك تقرر الامن واطراد العمران . واذا قبح كان الحال على ضد ذلك . فالكلام السوء قاطع لاواصر الاخوة ، باعث على البغضاء والنفرة ، يبعد بين العقول فتحرم الاسترشاد والاستمداد والتعاون بين القلوب فتفقد عواطف المحبة وحنان الرحمة . وهما اشرف ما تتحلل به القلوب ، واذا بطلت الرحمة والمحبة بطلت الالفة والتعاون ، وحلت القساوة والمداوة ، وتبعهما التخاضع والتقاتل . وفي ذلك كل الشر لأبناء البشر .

فالمحصل للناس سعادتهم وسلامتهم ، والمبعد لهم عن شقاوتهم وهلاكهم هو القول الحسن . ولهذا أمر الله تعالى نبيه - صلى الله عليه وسلم - أن

يرشد العباد الى قول التى هى احسن فقال تعالى : « وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » .

والعباد المأمورون هنا هم المؤمنون لوجهين : الاول انهم اضيفوا اليه وهذه اضافة شرف لا يكون الا للمؤمنين به ، الثانى ان الذين يخاطبون بهذا الارشاد ويكون منهم الامثال انما هم من حصلوا على اصل الايمان .

والتى هى احسن هى الكلمة الطيبة والمقالة التى هى احسن من غيرها فيعم ذلك ما يكون من الكلام فى التخاطب العادى بين الناس حتى ينادى بعضهم بعضا باحب الاسماء اليه . وما يكون من البيان العلمى فيختار اسهل العبارات وأقربها للفهم حتى لا يحدث الناس بما لا يفهمون فيكون عليهم حديثه فتنة وبلاء وما يكون من الكلام فى مقام التنازع والخصام فيقتصر على ما يوصله الى حقه فى حدود الموضوع المتنازع فيه ، دون اذاية لخصمه ولا تعرض لشان من شؤونه الخاصة به - وما يكون من باب اقامة الحجة وعرض الادلة فيسوقها بأجلى عبارة وواقعها فى النفس خالية من السب والقذف ، ومن الغمز والتعريض ومن ادنى تلميح الى شيء قبيح وهذا يطالب به المؤمنون سواء كان ذلك فيما بينهم او بينهم وبين غيرهم ، وقد جاء فى الصحيح ان رهطاً من اليهود دخلوا على النبی - صلى الله عليه وآله وسلم - فقالوا السام عليكم ففهمتها عائشة - رضى الله عنها - فقالت : وعليكم السام واللعنة . فقال لها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : مهلا يا عائشة ان الله يحب الرفق فى الامر كله . فقالت : ألم تسمع ما قالوا : فقال قد قلت : وعليكم . فكان الرد عليهم بمثل قولهم بأسلوب العطف على كلامهم وهو قوله وعليكم احسن من الرد عليهم باللعنة . فقال - صلى الله عليه وآله وسلم - القولة التى هى احسن وهذا هو أدب الاسلام للمسلمين مع جميع الناس .

وأفاد قوله تعالى « أَحْسَنُ » بصيغة اسم التفضيل ان علينا ان نتخير فى العبارات الحسنة فننتقى احسنها فى جميع ما تقدم من انواع مواقع الكلام ، فحاصل هذا التأديب الربانى هو اجتناب الكلام السئ جملة والاقتصار على الحسن وانتقاء واختيار الاحسن من بين ذلك الحسن وهذا يستلزم استعمال

العقل والروية عند كل كلمة تقال ولو كلمة واحدة ، فرب كلمة واحدة أوقدت حربا • وأهلكت شعبا ، أو شعوبا • ورب كلمة واحدة أنزلت أمنا ، وأنقذت أمة أو أمنا • وقد بين لنا النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - مكانة الكلمة الواحدة من الاثر فى قوله : « الكلمة الطيبة صدقة ، واتقوا النار ولو بكلمة طيبة ، »

وهذا الادب الاسلامى - وهو التروى عند القول واجتناب السوء واختيار الاحسن - ضرورى لسعادة العباد وهنائهم • وما كثرت الخلافات وتشعبت الخصومات وتنافرت المشارب وتباعدت المذاهب حتى صار المسلم عدو المسلم ، والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول : المسلم أخو المسلم - الا بتركهم هذا الادب وتركهم للتروى عند القول والتعمد للسوء بل للاسوا فى بعض الاحيان •

التحذير من كيد العدو الفتان

« إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا » .

نزغ الشيطان وسوسته ليهيج الشر والفساد • وعداوته باعتقاده البغض وسعيه فى جلب الشر والضر • وإبائته لعداوته باعلانه لها كما علمنا القرآن •

وهو يلقي للانسان كلمة الشر والسوء ويهيج غضبه ليقوله ويهيج السامع ليقول مثلها وهكذا حتى يشتد المراء ويقع الشر والفساد • ولون آخر من نزغه . وهو انه يحسن للمرء قول الكلمة التى يكون فيها احتمال السوء ويلسح عليه فى قولها ويبالغ فى تحسين الوجه السالم منه وفى تهوين أمر وجهها القبيح - حتى يقولها • فاذا قالها أعاد لسامعه بالنزغ يطمس عنه الوجه السالم منها ويكبر له الوجه القبيح ولا يزال به يشير نخوته ويهيج غضبه حتى يثور فيقع الشر والفساد بينه وبين صاحبه •

فحذر الله تعالى عباده من كيده حتى يحترسوا منه اذا تكلموا واذا سمعوا فيتباعدون عما فيه احتمال السوء فضلا عن صريحه ويحملون الكلام على وجهه الحسن عند احتماله له ويتجاوزون عن سيئه الصريح ما امكن التجاوز .

المحاسبة على الحال والظاهر

والتفويض الى الله تعالى فى العواقب والسرائر

« رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنَّ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ أَوْ إِنَّ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا » .

أقوى الاحوال مظنة لكلمة السوء هى حالة المناظرة والمجادلة ، وأقرب ما تكون الى ذلك اذا كان الجدال فى أمر الدين والعقيدة ، فما أكثر ما يضلل بعض بعضا أو يفسقه أو يكفره فيكون ذلك سببا لزيادة شقة الخلاف اتساعا ، وتمسك كل برأيه ونفوره من قول خصمه . دع ما يكون عن ذلك من البغض والشر . فذكر الله تعالى عباده بأنه هو العالم ببواطن خلقه وسرائرهم وعواقب أمرهم ، فيرحم من يشاء ويعذب من يشاء بحكمته وعدله ، فلا يقطع لاحد بأنه من أهل النار لجهل المأقبة سواء كان من أهل الكفر أو كان من أهل الفسق أو كان من أهل الابتداع كما لا يقطع لاحد بالجنة كذلك . إلا من جاء النص بهم .

فلا يقال للكافر عند دعوته أو مجادلته انك من أهل النار ولكن تذكر الأدلة على بطلان الكفر وسوء عاقبته ، ولا يقال للمبتدع يا ضال وانما تبين البدعة وقبحها ، ولا يقال لمرتكب الكبيرة يا فاسق ولكن بين قبح تلك الكبيرة وضروها وعظم اثمها فتقبح القبائح والردائل فى نفسها وتجتنب أشخاص مرتكبيها . اذ رب شخص هو اليوم من أهل الكفر والضلال تكون عاقبته الى الخير والكمال ، ورب شخص هو اليوم من أهل الايمان ينقلب - والمياذ بالله تعالى - على عقبه فى هاوية الروبال .

وخاطب الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم - انه لم يرسله وكيلا على
الخلق حفيظا عليهم كفيلا باعمالهم . فما عليه الا تبليغ الدعوة ونصرة
الحق بالحق والهداية والدلالة الى دين الله وصراطه المستقيم - خاطبه
بهذا ليؤكد لخلقه ما أمرهم به من قول التى هى أحسن للموافق والمخالف
فلا يحملنهم بفض الكفر والمعصية على السوء فى القول لاهلها فانما عليهم
تبليغ الحق كما بلغه نبيهم صلى الله عليه وآله وسلم ولن يكون أحد احرص
منه على تبليغه فحسبهم ان يكونوا على سنته وهديه . أحيانا الله عليهما
واماتنا عليهما وحشرنا فى زمرة اهلها آمين (1) .

(1) الشهاب - ج 11 ، م 6 - رجب 1349 هـ / ديسمبر 1930 م .

دعاء غير الله

من دعا غير الله فقد عبد ما دعاه

وهو في عبادته من الخاسرين

« قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا » .

(سورة الاسراء ، الآية 56)

المفردات : الدعاء : هو النداء لطلب شيء من المدعو ، ولذلك لا يدعى الا العاقل أو ما نزل منزلته مجازا من الجمادات ، أو ما كان له فهم لبعض الاصوات من الجمادات ، وإذا كان لشيء معظم ليطلب منه ما هو وراء الاسباب العادية وفوق الطاقة البشرية فهو عبادة ولا يكون الا من المخلوق لخالقه ، وإذا لم يكن كذلك فهو عادة وهو دعاء المخلوقين بعضهم بعضا لغرض من الاغراض • (والزعم) : القول بغير دليل • و (من دونه) • أى غيره • و (الملك) : الاستيلاء على الشيء والتمكن من التصرف فيه و (كشف الضر) : ازالته • و (لا تحويلا) : نقلا له الى شخص آخر •

التراكيب : أمروا بالدعاء لتوقيفهم على خيبتهم فيه بظهور عجز من يدعون • وحذف مفعولا زعم ، والتقدير زعمتهم آلهة ، للملم بهما لانهم ما دعوهما الا لكونهم آلهة فى زعمهم • ولا يملكون : وقع بعد الفاء ولم يجزم فى جواب الامر لانه خبر لمبتدأ محذوف تقديره فهم لا يملكون ، وهذا لان الفاء قصد بها العطف ولم يقصد بها السببية ، ولا يصح أن تقصد بها السببية لان ذلك يقتضى أن يكون عدم ملكهم متسببا عن الدعاء مثلها فى قول الشاعر :

رب وفقني فلا اعدل عن سنن السامعين في خير سنن
فان عدم العدول متسبب عن التوفيق . وليس كذلك الامر في هذه الآية
فان عدم ملكهم متحقق سواء دعوا ام لم يدعوا ، فلذلك امتنع النصب
ووجب الرفع على التقدير المتقدم .

المعنى : قل يا محمد لهؤلاء المشركين من قومك الذين اتخذوا آلهة من
دون الله فعبدوها ، ادعوا معبوداتكم هذه التي زعمتموها آلهة من دون الله
عندما ينزل بكم الضر ، وانظروا هل تستطيع تلك المعبودات الباطلة أن
تكشف وتزيل عنكم ذلك ، أو أن تحوله عنكم الى غيركم فانكم تجدونها عاجزة
عن ذلك غير قادرة على شيء منه ، وانما يقدر على ذلك الاله الحق وهو الله
الذي خلقها وخلقكم فاعبدوه هو وادعوه هو واقلعوا عن عبادة ودعاء ما
سواه .

الأحكام : تدل الآية على أن دعاء غير الله تعالى لدفع الضر ومثله جلب
النفع - عبادة للمدعو ، فان المشركين كانوا يتعبدون لآلهتهم بهذا الدعاء
الذي نهاهم الله تعالى عنه ببيان خيبتهم فيه ووقوعه في غير محله . وتسمية
الدعاء عبادة ثابتة لغة وشرعا بغیر ما دليل ، منها حديث النعمان بن بشير
عند أحمد وأصحاب السنن مرفوعا (الدعاء هو العبادة) وحديث أنس
عند الترمذي مرفوعا (الدعاء من العبادة) وهذه لأن العبادة هي الخضوع
والتذلل لمن بيده الخلق والنصرف والمطاء والمنع ، ومظهر هذا الخضوع
والتذلل هو الدعاء لدفع الضر ، أو جلب النفع ، فلذلك عبر عنه في الحديث
الاول بأنه هو العبادة أي معظمها ، وفي الثاني بأنه من العبادة أي خالصها
ودلت الآية أيضا على أنه لا يجوز دعاء غير الله من المخلوقين أي مخلوق كان
لدفع ضر - ومثله جلب نفع - لان الآية نعت على المشركين دعاءهم من لا يملك
كشف الضر ولا تحويله . وهذا أمر يشترك فيه جميع المخلوقين فلا مخلوق
يستطيع كشف الضر أو تحويله عن نفسه ولا عن غيره ، فلا مخلوق يجوز
دعاؤه ودلت على أن كشف الضر أو تحويله - ومثله جلب النفع - انما هو
للمعبود الحق لان الآية استدلت عليهم في مقام الامر بتوحيد الله بالعبادة

بانتقام ملك كشف الضر أو تحويله عن غير الله ، فافاد ذلك قصر هذا التصرف عليه تعالى وحده .

استنتاج : لما ثبت شرعا أن الدعاء عبادة فمن دما شيئا فقد عبده ولو كان هو لا يسمى دعاءه عبادة جهلا منه أو عنادا لان العبرة بتسمية الشرع واعتباره لا بتسمية المكلف واعتباره ، ألا ترى لو أن شخصا قام للصلاة بدون وضوء مستحلا لذلك فلما أنكرنا عليه قال اننى لا اعتبر هذه الافعال والاقوال عبادة ولا اسميها صلاة ، أترى ذلك يجيز فعله ويدفع عنه تبعته ؟ كلا ، ولا خلاف فى ذلك بين المسلمين . بل قد حكموا بردته ان كان يفعل ذلك ويراه حلالا . لانه يكون قد أنكر معلوما من الدين بالضرورة فالداعى لغير الله تعالى يطلب منه قضاء حوائجه قد عبد من دعاه وان لم يعتبر دعاءه عبادة ، لان الله قد سماه عبادة ، واذا استمر على فعله ذلك مستحلا له بعد تعليمه وارشاده يكون قد أنكر معلوما من الدين بالضرورة وهو أن العبادة - والدعاء منها - لا تكون الا لله فيحكم بردته نظير مستحل الصلاة بلا وضوء بلا فارق .

تطبيق : اذا علمت هذه الاحكام فانظر الى حالتنا معشر المسلمين الجزائريين وغير الجزائريين ، تجد السواد الاعظم من عامتنا غارقا فى هذا الضلال ، فتراهم يدعون من يعتقدون فيهم الصلاح من الاحياء والاموات يسألونهم حوائجهم من دفع الضر ، وجلب النفع ، وتيسير الرزق ، واعطاء النسل ، وانزال الفيث وغير ذلك مما يسألون ويذهبون الى الاضرحة التى شيدت عليها القباب ، أو ظلمت بها المساجد ، فيدعون من فيها ويدقون قبورهم وينثرون لهم ويستثيرون حميتهم بأنهم خدامهم وأتباعهم فكيف يتركونهم وقد يهددونهم بقطع الزيارة ، وحبس النذور ، وتراهم هنالك فى ذل وخشوع وتوجه قد لا يكون فى صلاة من يصل منهم ، فاعمالهم هذه من دعائهم وتوجههم كلها عبادة لأولئك المدعويين وان لم يعتقدوها عبادة ، اذ العبادة باعتبار الشرع لا باعتبارهم ، فيا حسرتنا على أنفسنا كيف لبسنا الدين لباسا مقلوبا حتى أصبحنا فى هذه الحالة السيئة من الضلال .

تحذير وارشاد : فليحذر قراؤنا من أن يتوجهوا بشيء من دعائهم لغير الله وليحذروا غيرهم منه • ولينشروا هذه الحقائق بين اخوانهم المسلمين بما استطاعوا عسى أن يتنبه الغافل ، ويتعلم الجاهل ، ويقنع الضالون عن ضلالهم ، ولو بطريق التدريج ، وبذلك يكون قراؤنا قد أدوا أمانة العلم وقاموا بفريضة النصيح ، وخدموا الاسلام والمسلمين •

نجاة المعبودين بهداهم وهلاك العابدين بضلالهم

« أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا » .

(سورة الاسراء ، الآية 57)

المفردات : يبتغون : يطلبون باعناء واهتمام • (الوسيلة) سبب الوصول الى البغية والقرب من المطلوب ، والوسيلة الموصلة الى الله هي عبادته ، وطاعته بامتثال أوامره ونواهي ، والتزام محابه واجتناب مكارهه ، وهذا المعنى هو المراد هنا • (اقرب) : أى فى المكانة والمنزلة (يرجون رحمته) : ينتظرون انعاماته لافتقارهم اليه • (ويخافون عذابه) : يخشون عقوبته ، وانتقامه لعلهم بقوته وسلطانه ، وقصورهم عن القيام بجميع واجب حقه • (محذورا) مخيفا متحذرا منه •

التراكيب : أولئك : اشارة الى المعبودين الذين وصفهم • ويدعون ضميره للداعين • وأصله يدعونهم ، يبتغون خير أولئك • و (أيهم) : اسم موصول مضاف الى ضمير المبتغين ، وهو بدل بعض من كل من الواو فى يبتغون « وأقرب » خبر مبتدأ محذوف تقديره هو ، والجملة صلة الموصول ، ويحتمل أن يكون أيهم استفهاما مبتدأ وأقرب خبر ، وتقدير الكلام ينتظرون أيهم أقرب •

نزول الآية : قال ابن مسعود : هي في نفر من الانس كانوا يعبدون نفرا من الجن ، فأسلم الجن وبقي الانس على عبادتهم ، وجاء عنه وعن غيره انها في الذين كانوا يعبدون الملائكة من العرب .

المعنى : أولئك الجن والملائكة الذين يدعوه هؤلاء المشركين أربابا قد أسلموا فصاروا من عباد الله المؤمنين يطلبون أسباب الزلفة والقرب عند ربهم ينظرون من هو الذي يكون منهم أقرب مكانة باجتهاده ، وصالح عمله (هذا على الاعراب الثاني وعلى الاعراب الاول : يطلب الذي هو أقرب منهم أسباب الزلفة عند الله فأحرى وأولى غيره) ويرجون بأعمالهم الصالحة رحمته وينافون بمخالفتهم عذابه . ان عذاب ربك كان من حقه وشأنه ان يتقى ويحذر لما فيه من عظيم الخزي وشديد الألم .

الاحكام : أفادت الآية أن العبادة لا تنفع صاحبها الا اذا كانت على الوجه الحق والا فانه لا يحصل منها الا على الخيبة والوبال . وأن المكلف لا يحمل شيئا من اثم عمل غيره اذا لم يكن راضيا به ولو كان ذلك العمل متسببا عنه اذا لم يكن متسببا هو فيه . وأن المكلف مطالب بأن يطلب أسباب القرب الى الله بجهد واجتهاد وأن يكون جامعا بين الرجاء والخوف في سلوكه .

التطبيق : نعرف كثيرا من الصالحين - رحمهم الله تعالى - قد شيدت عليهم القباب ونذرت لهم النذور وقصدوا لقضاء الحاجات ودعوا في المهمات وكان ذلك كله مما أحدثه المحدثون بمدحهم وبالح في المستغلون له ممن ينتمون اليهم فهم - ان شاء الله تعالى - برآء من اثم ذلك كله وانما اثمه على فاعليه .

عبرة وتحذير : يأتي يوم القيامة أولئك الذين كانوا يدعون الملائكة والجن المسلمين وعباد الله الصالحين ويحسبون أنهم ينفعونهم في ذلك اليوم . فيتبرأ منهم أولئك الذين كانوا يعبدونهم بدعائهم ويتركونهم في ذلك الموقف العصيب . فما أمر خيبتهم يومذاك وما أعظم حسرتهم ويا لها من عبرة لقوم يعقلون .

فعداز يا اخواننا من هذه الماقبة السيئة وهذا الموقف المخزى ، فبادروا
الى توحيد الله بالدعاء الذى هو مخ العبادة واقتصروا فى جانب المالحين
على محبتهم والترضية عليهم وسؤال الرحمة لهم والافتداء بهم فيما كان
منهم من طاعة وخير ولا تعظموهم بما لا يكون الا لله رب العالمين •
والله ينصرنا بالحق ويهدينا اليه ويجعلنا من حزبه ويميتنا عليه
آمين يا رب العالمين (1) •

(1) الشهاب : ج 12 م 6 ، شعبان 1349 هـ جانفى 1930 م •

الطور الأخير لكل أمة وعاقبته

« وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا » .

(سورة الاسراء ، الآية 59)

تمهيد : الامم كالأفراد ، تمر عليها ثلاثة اطوار : طور الشباب ، وطور الكهولة ، وطور الهرم ، فيشمل الطور الاول نشأتها الى استجماعها قوتها ونشاطها مستعدة للكفاح والتقدم فى ميدان الحياة . ويشمل الطور الثانى ابتداء أخذها فى التقدم والانتشار وسعة النفوذ وقوة السلطان الى استكمالها قوتها وبلوغها غاية ما كان لها ان تبلغه من ذلك بما كان فيها من مواهب وما كان لها من استعداد وما لديها من أسباب ، ويشمل الطور الثالث ابتداءها فى التقهقر والضعف والانحلال ، الى ان يحل بها الفناء والاضمحلال . اما بانقراضها من عالم الوجود ، واما باندراسها من عالم السيادة والاستقلال ، وما من أمة الا ويجرى عليها هذا القانون العام وان اختلفت اطوارها فى الطول والقصر كما تختلف الامصار .

هذه السنة الكونية التي أجرى الله عليها حياة الامم فى هذه الدنيا أشار اليها فى كتابه العزيز فى غير ما آية .

فذكر أعمال الامم وانها مقدره محددة بأجالها فى مثل قوله تعالى : « وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ لِّذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقِيمُونَ » ، وذكر انشاء الامم على اثر الهالكين فى مثل قوله تعالى : « وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظِلِيلًا وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ » ، وذكر طور شباب الأمة ودخولها معترك الحياة فى مثل قوله تعالى : « نَحْنُ وَبَنُوكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَتُقُوكُمْ

وَيَسْتَخْلِفُكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَقْعَمُونَ ، فان بنى اسرائيل ما استخلفوا فى الارض حتى قوا واشتدوا وتكونت فيهم اخلاق الشجاعة والنجدة والحمية والافتة بعد خروجهم من التيه وذلك هو الطور الاول طور الشباب للامة الاسرائيلية ، وذكر الطور الثانى وهو طور الكهولة واستكمال القوة وحسن الحال ورغد العيش فى مثل قوله تعالى : « وَهَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ » وذكر الطور الثالث طور الضعف والانحلال فى مثل قوله تعالى : « وَتِلْكَ الْأُقْىُ أَهْلَكْنَاهُمْ كَمَا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِقَلْبِهِمْ مَوْعِدًا » واهلاكهم يكون بعد اسباغ النعمة واقامة الحجة عليهم وتمكن الفساد فيهم وتكاثر الظلم منهم - فاهلاكهم هو نهاية الطور الثالث من اطوار الامم الثلاث - والى خاتمة الطور الثالث وعاقبته جاء البيان فى قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا » .

الالفاظ : « القرية » : المساكن المجتمعة ومادة (ق ر ي) تدل على الجمع ، فتصدق على القرية الصغيرة والمدينة الكبرى وتطلق القرية مجازا على السكان اطلاقا لاسم المحل على الحال . ومنه هذا . و « الاهلاك » : الابادة والافناء بالاستئصال كما فعل بعاد وثمود . و « قبل يوم القيامة » اى فى الدنيا و « العذاب الشديد » : كامراض الابدان وفساد القلوب وانحطاط الاخلاق وافتراق الكلمة وتسليط الظلام كما أرسل على بنى اسرائيل عبادا اولى باس شديد فساءوا وجوههم وجاسوا خلال ديارهم ، وكثسليط اهل الحق على اهل الباطل ، وكالجذب والقحط وجوائح الارض وجوائح السماء . و « فى الكتاب » : اى اللوح المحفوظ و « مسطورا » اى مكتوبا اسطارا مبينا .

التراكيب : « ان » نافية و « من » زيت لاستغراق الجنس وتاكيد المصوم و « الا » افادت مع ان النافية حصر كل قرية فى احد الامرين من الهلاك والعذاب الشديد ليعلم ان لا نجاة لكل قرية من احدهما قطعا .

و « أو » نفيد احد الشئيين المذكورين على الابهام وعدم التعيين و « ذلك »
اشارة الى المذكور من الهلاك والتعذيب .

المعنى : يقول تعالى ما من قرية على وجه الارض الا ولابد أن يحل بها
منا هلاك وفناء بما يبيدها ويقضيها او عذاب شديد لا يفيها ولكنها يذيقها
أنواع الآلام وشديد النكال . كان هذا قضاء سابقا فى علمنا ماضيا فى
ارادتنا مكتوبا أسطارا فى اللوح المحفوظ .

الاحكام : احكام الله تعالى قسمان : احكام شرعية وهى التى فيها بيان
ما شرعه لخلقه مما فيه انتظام أمرهم وحصول سعادتهم اذا ساروا عليه ،
واحكام قدرية وهى التى فيها بيان تصرفه فى خلقه على وفق ما سبق فى
علمه وما سبق فى ارادته .

والاحكام الشرعية تقع من العباد مخالفتها فيتخلف مفتضاها من الفعل
او الترك ، والاحكام القدرية لا تتخلف أصلا ولا يخرج المخلوقات عن
مقتضاها قطعا . وفى هذه الآية حكم من احكامه القدرية وهو ان كل قرية
لا بد ان يصيبها احد الامرين المذكورين بما سبق من علمه وما مضى من
ارادته فلا يتخلف هذا الحكم ولا تخرج عنه قرية .

إيضاح وتعليل : الله حكم عدل حكيم خبير ، فما من حكم من احكامه
الشرعية الا وله حكمته . وما من حكم من احكامه القدرية الا وله سبب
وعلته . لا لوجوب او ايجاب عليه . بل بمحض مشيئته ، ومقتضى عدله
وحكمته . وقد قضى على كل قرية بهذه العاقبة من الهلاك او العذاب الشديد
فى هذه الآية ، وبين فى غيرها سبب استحقاقها لهما فقال تعالى :
« وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ أُولَئِكَ أَهْلُكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا » « وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ
وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ » « وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ » « وَكَمْ قَصَمْنَا
مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً » « وَكَانَتْ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ
فَعَاسَيْنَاهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا ثُكُورًا » « وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً
كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ
فَإِذَا هِيَ لِلَّهِ لِبَاسٍ أَلْبَسَ الْجُوعَ وَالْخَوْفَ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ » فافادت هذه

الآيات ان سبب الهلاك والعذاب هو الظلم والفساد والعتو والتمرد عن امر الله ورسله والكفر بانعم الله . وما ربك بظلام للعبيد .

توجيه : الطور الاخير للام هو الذى ذكر فى الآيات كثيرا دون الطور الاول والثاني . ووجه ذلك انه هو الطور الذى ينتشر فيه الفساد ويمظم فيه الظلم وينتهى فيه الاعذار للامة ويحل فيه اجلها فينزل بها ما تستحقه من هلاك او عذاب . فكرر ذكر هذا الطور لزيادة التحذير منه والتخويف من سوء عاقبته والحث على تدارك الامر فيه بالاقلاع عن الظلم والفساد والرجوع الى طاعة الله واعمال يد الاصلاح فى جميع الشؤون فيرتفع العذاب ، بزوال ما كان لنزوله من اسباب .

استنتاج وتطبيق : القرى التى قضى عليها بالهلاك والاستئصال هذه قد انتهى امرها بالموت وفات عن العلاج مثل عاد وشمود من الامم البائدة . واما القرى التى قضى عليها بالعذاب الشديد فهذه لا تزال بقيد الحياة فتداركها ممكن وعلاجها ميسر . مثل الامم الاسلامية الحاضرة . فمما لا شك ان فينا لظما وعتوا وفسادا وكفرا بانعم الله ، واننا من جراء ذلك لقى عذاب شديد . ولا نعى بهذا ان الامم الاسلامية مخصوصة بهذا بل مثلها واغوى منها فى اسباب العذاب والهلاك غيرها من امم الارض . وان لهم لقسطهم من العذاب الشديد ، واذا لم يأت المقدار المماثل من الهلاك او العذاب لما عندهم من اسبابهما فلأنه لكل أمة أجل ولما يأت ذلك الاجل بعد . فاذا جاء لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون .

ارشاد واستنهاض : قد ربط الله بين الاسباب ومسبباتها خلقا وقدرا بمشيئته وحكمته لنهتدى بالاسباب الى مسبباتها ونجتنبها باجتنب اسبابها وقد عرفنا فى الآيات المتقدمة بأسباب الهلاك والعذاب لنتقى تلك الاسباب فنسلم أو نفلح عنها فنتجو . فان بطلان السبب يقتضى بطلان المسبب . وقد ذكر لنا فى كتابه أمة اقلعت عن سبب العذاب فارتفع عنها بعدما كان ينزل بها ليؤكد لنا ان الاقلاع عن السبب ينجى من المسبب فقال تعالى: « **إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ غَدَابَ الْغَرِيِّ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنَجَّيْنَاهُمْ إِلَى جَنَّاتٍ** » فبمبادرتهم للايمان واقلاعهم عن الكفر كشف عنهم

العذاب ، وارشدنا فى ضمن هذا الى العلاج الناجع فى كشف العذاب وابطال أسبابه وهو الايمان ، كما ارشدنا الله اليه أيضا فى قوله تعالى قبل هذا : « قُلْ لَّا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا » أى نجاها من العذاب وذكر قوم يونس دليلا على ذلك . وارشدنا اليها أيضا فى قوله تعالى : « وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ » فالإيمان والتقوى - هما العلاج الوحيد لنا من حالتنا لاننا اذا التزمناهما نكون قد اقلعنا عن أسباب العذاب . ولا ننهض بهذا العلاج العظيم الا اذا قمنا متعاونين أفرادا وجماعات فجعل كل واحد ذلك نصب عينيه وبدأ به فى نفسه ثم فيمن اليه ثم فيمن يليه من عشيرته وقومه ثم جميع أهل ملته ، فمن جعل هذا من همه وأعطاه ما قدر عليه من سميه كان خليقا أن يصل الى غايته أو يقترب منها . ولنبدأ من الايمان بتطهير عقائدنا من الشرك وأخلاقنا من الفساد واعمالنا من المخلفات ، ولنستشعر أخوة الإيمان التى تجعلنا كجسد واحد ولنشرع فى ذلك غير محتقرين لانفسنا ولا قانطين من رحمة ربنا ولا مستقلين لما نزيله كل يوم من فسادنا . فبدوام السعى واستمراره يأتى ذلك القليل من الاصلاح على صرح الفساد العظيم من أصله ، وليكن دليلنا فى ذلك وأماننا كتاب ربنا ، وسنة نبينا ، وسيرة صالح سلفنا . ففى ذلك كله ما يعرفنا بالحق ويصيرنا فى العلم ويفقهنا فى الدين ويهديننا الى الاخذ بأسباب القسوة والعز والسيادة العادلة فى الدنيا ونيل السعادة الكبرى فى الآخرة . وليس هذا عن العاملين ببعيد ، وما هو على الله يعزى .

رجاء وتفاهل : ان المطلع على أحوال الامم الاسلامية يعلم انها قد شعرت بالداء ، واحسست بالعذاب ، وأخذت فى العلاج . وان ذلك وان كان يبدو اليوم قليلا لكنه بما يحوطه من عناية الله وما يبذل فيه من جهود المصلحين - سيكون باذن الله كثيرا وعسى أن يكون فى ذلك خير للامم الارض أجمعين .

حقق الله الآمال وسدد الاعمال بلطف منه وتيسير ، انه نعم المولى ونعم النصير (1) .

(1) الشهاب - ج 1 ، م 7 - رمضان 1349 هـ / فيفري 1931 م .

التكريم الرباني للنوع الانساني

« وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ
مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا » .

(سورة الاسراء - الآية : 70)

اللغة : (كرمنا) : الكرم ضد اللؤم . يوصف به الشيء لشرفه في ذاته
بكمال صفاته أو لحسن أفعاله وما يصدر عنه من النفع لغيره ، فيقال فرس
كريم وشجرة كريمة وأرض كريمة اذا حسنت هذه الاشياء في ذواتها
وكملت فيها صفات انواعها ، ويقال: نفس كريمة اذا كملت بمحاسن
الاخلاق التي بها كمال النفوس . وقالت بلقيس في كتاب سليمان عليه
السلام : « إِنِّي الْفَقِيرُ إِلَى مِثَابِ كَرِيمٍ » لانه كان على اكمل ما تكون عليه الكتب
من بيان اسم مرسله وذكر اسم الله تعالى في اوله وختم على ما فيه ،
هذا كله من كرم الذات بما كمل فيها من صفات . ووصف جبريل بانه
رسول كريم لشرف ذاته الملكية وحسن أفعاله بما كان على يده من نفع
للخلق بتبليغ الوحي والهدى وهذا من كرم الذات والافعال ، وهو الكرم
الكامل الذي يكون بشرف الذات ونفع الافعال . ويقال كرم الشيء - بضم
الراء - لازما ، ويتعدى بالهمز والتضعيف ، فيقال أكرمته وكرمته بمعنى
واحد ، أى فعلت له فعلا فيه رفعة له ومنفعة . فكرمنا بنى آدم ، أى فعلنا
لهم ما فيه رفعتهم ومنفعتهم ، من انعاماتنا عليهم . (وحملناهم) : من
الحمل بمعنى الرفع أى أركبناهم ورفقناهم على المركوبات مثل قوله تعالى :

« وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ » (1) •
« وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسْرٍ » (2) « ذُرِّيَّةً مِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ » (3) •
و (الطيبات) : ما يطيب للأكل والشرب مما يلذ في الطعم وتحمد عاقبته ،
فلا يكون الطيب الا حلالا غير الحلال - وان لذ طعمه في بعض أقسامه -
فانه لا تحمد عاقبته بما فيه من اثم ، وتبعة وما يكون فيه من ضرر •
(وفضلناهم) : من الفضل بمعنى الزيادة أى صيرناهم ذوى فضل وزيادة
فى الكرامة كما تقول : فضلت زيدا على عمر فى العطاء أى صيرته ذا فضل
وزيادة عليه فيه •

التراكيب : متعلق (حملناهم) محذوف لقصد التعميم المناسب لمقام
الامتنان بالتكريم مع الاختصار ، تقديره : على كل ما يصلح لحملهم عليه •

المعنى : يقول تعالى : ولقد أنعمنا على بنى آدم نعمًا عظيمة كثيرة فى
خلقهم من تركيب أبدانهم وأرواحهم وعقولهم ، وفى حياتهم بما مكناهم
من أسباب السلطان على غيرهم من الخلق من عالم الجباد والنبات والحيوان
وتسخير هذه العوالم لهم يحصلون منها منافعهم ، فواصلنا اليهم هذه النعم
وكرمناهم بها فنفعناهم ورفعنا أقدارهم • ومن هذا التكريم والانعام
الذى فيه المنفعة وفيه الرفعة أننا سخرنا لهم ما يركبونه فى البر والبحر
ومكناهم من أسباب تسييره والانتفاع به ، وأتينا بثنا لهم على وجه الارض
أنواعا من المأكول والمشارب اللذيذة المباحة من النبات والحيوان والجباد ،
فخلقنا ما صالحه لغذائهم ومكناهم من أسباب تحصيلها واصلاحها والتفتن
فيها • فكان لهم بذلك كله زيادة بينة من نعمتنا ، وفضل محقق على كثير
من مخلوقاتنا •

(1) سورة التوبة

(2) سورة القمر

(3) سورة الاسراء

مسائل :

المسألة الاولى : تكريم الله تعالى لخلقه ، قسمان : أحدهما عام والآخر

خاص .

فأما العام : فهو اخراجه لهم من العدم الى الوجود واعطائه لكل شيء منهم خلقته اللاتقة به من تركيب أجزاء ذاته وتعديل مادة تكوينه ومن أعضائه - اذا كان من ذوى الاعضاء - التى يحتاج اليها فى حياته لجلب ما ينفعه ودفع ما يضره ، وهداينه والهامه ما خلق صالحا لذلك الى استعمال تلك الاعضاء وطرق الجلب والدفع بها .

وأما الخاص : فهو تكريمه وانعامه على عباده المؤمنين بنعمة الاسلام فى الدنيا ، وبتدار السلام فى الاخرى . والتكريم المذكور فى هذه الآية من القسم الاول العام كما سيتبين فى المسألة الرابعة .

المسألة الثانية : جمع المخلوقات التى أخرجها الله تعالى من الوجود الى العدم وان كانت متساوية فى أصل التكريم العام فانها متفاوتة فيه بحسب تفاوتها فى شرف الذات وكمال الخلق ، فعالم النبات أكثر حظا فى التكريم من عالم الجماد ، وعالم الحيوان أكثر حظا منهما ، ونوع الانسان أكثر حظا فى التكريم العام من جميع الحيوان .

المسألة الثالثة : عظم حظ الانسان من هذا التكريم من جهة ذاته بحسن صورته واعتدال مزاجه ، ومن جهة روحه بأنها من العالم النوراني العلوى وبأنها مع اتصالها بالبدن قابلة للتحلل تآكل الصفات وأطهر الاخلاق . وعرف الاسباب ومسبباتها ووجوه ارتباطاتها واتصالاتها ونسبة بعضها الى بعض ، فملك وساد واستفاد وأفاد .

المسألة الرابعة : هذا التكريم المذكور فى المسألة السابقة هو عام للنوع الانسانى من حيث هو انسان لا فرق فيه بين من آمن ومن كفر لانه راجع للخلق الانسانية التى يتساوى فيها الجميع ، والتمكين من اسباب المنافع الذى هو ثابت لجميع النوع بما عنده من عقل وتفكير وهذا هو مقتضى

العموم المستفاد من لفظ (بنى آدم) ومثل هذا التكرير فى العموم الحمل فى البر والبحر والرزق لانهما من جملة التكرير ، كما تقدم فى فصل بيان المعنى :

المسألة الخامسة : تفضيل الله تعالى لمن يشاء من خلقه قسان : تفضيل فى الخلقة وتفضيل فى الجزاء والثوبة . فمن الاول تفضيل بنى آدم المذكور فى هذه الآية بما كرموا به واعطوه فى خلقتهم من الوجوه المتقدمة زائدا هل كثير من مخلوقات الله مما كانت لهم به الرفعة والمنفعة لجميع نوعهم على العموم . ومن الثانى تفضيل المجاهدين على القاعدين فى قوله تعالى : « وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا » (1) .

المسألة السادسة : اقتضى قوله تعالى : « وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ » اى بما كرمناهم به فى خلقتهم أنهم لم يفضلوا على جميع مخلوقات الله وأن بعض المخلوقات افضل منهم فى الخلقة واكثر منهم كرما فى الجنس فمن هو هذا المخلوق المفضل عليهم ؟ هذا ما نبينه فى المسألة التالية :

المسألة السابعة : اذا نظرنا فى عوالم المخلوقات فاننا نجدنا منقسمة الى قسمين : قسم مشاهد ، وقسم غير مشاهد علمناه بالوحى الصادق من الكتاب والسنة .

فالقسم الأول : هو عالم الجباد وعالم النبات وعالم الحيوان ، وهذا القسم كله قد فضل عليه الانسان بميزة عقله التى ساد بها الجميع وبغيرها مما تقدم .

والقسم الثانى : هو الملائكة والجن فاما الجن ، فالانسان اشرف منهم خلقة واكرم عنصر ، فهم طلبانيون خلقوا من النار . وهو ترابى وروحه من عالم النور الذى هو عالم الملائكة . فلذا كان أهلا لاصطفاء الرسل منه كما اصطنيت من الملائكة ولم يصطف من الجن رسول ولا نبي ، واما الملائكة فخلقتهم اشرف من خلقة الانسان واكرم لانهم خلقوا

(1) سورة النساء .

من نور محض منزّه أجسامهم النورانية عن كثافة الأجساد الانسانية
الترابية واخلاطها وظلمتها ، فلم يفضل عليهم النوع الانسانى عن الخلقة
بل فضلوا عليه فهم غير الكثير الذى فضل عليه الانسان .

المسألة الثامنة : المفاضلة تقع بين الملائكة وبنى آدم على وجهين : اما من
جهة الخلقة واما من جهة المثوبة . فاما من جهة الخلقة فقد عرفنا فى المسألة
المتقدمة أن الملائكة افضل ، والآية ظاهرة فى ذلك ظهورا بينا . واما من جهة
الاجر والمثوبة فهو خارج عن معنى الآية وموضوعها ، وأفضل الخلق
- صلى الله عليه وآله وسلم - أفضل منهم قطعا ، وفى المفاضلة بين الانبياء
والملائكة فى الاجر والثواب خلاف كبير وتفويض أمر ذلك الى الله تعالى فى
مقام التذكير أسلم .

سلوك المكرمين - حكمة الامتنان بتكريم الانسان :

امتن الله تعالى على بنى آدم بهذا التكريم لهم فى شرف الخلقة ورفعتهما ،
وكثرة المنفعة وتيسير أسبابها تذكيرا لهم بنعمته ليشكروها فيزيدهم منها ،
وتعريفا لهم بشرف أنفسهم ليقدروها فينتفعوا بها . فهذان الامران هما
الحكمة المقصودة بهذا الامتنان فلتتكلم عليها فى الفصلين التاليين .

شكر العبد لنعمة ربه : قد ابتدأنا بهذه الكرامة فى الخلقة بدون سمي
منا ولا عمل ، وهو المبتدئ بالنعم قبل استحقاقها . فمن عرف هذه الكرامة
وشكرها كان من المكرمين ، ومن لم يعرف قيمتها وكفرها كان من المهانين .
« وَمَنْ يَهِنْ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُّكْرَمٍ » ، فلنقابل هذا التكريم فى الخلقة بالشكر
الجزيل بأن نعقد قلوبنا على تعظيم النعمة به ، ونطلق الستتار بالاعتراف
والثناء على مسديه ، ونستعمل هذه الخلقة الكريمة فى مرضى ربنا وطاعته .
متوسلين بشكر ما ابتدأنا به خالقنا من تكريم الخلقة الى ما وعد به الشاكرين
من تكريم الجزاء والمثوبة بأنواع الطافه وانعامه وجزيل فضله واکرامه .
فسبحانه ذا الجلال والاکرام .

معرفة العبد لقدر نفسه : قد استودعنا خالقنا خلقه كريمة ، فعلينا ان
نعرف قيمتها وأن نقدرها قدرها . وحق على من كرمه ربه أن يكرم نفسه ،

فعلينا أن نكرم أنفسنا بتكريم أرواحنا بتنزيهها عن مساوئ الأخلاق وتحليتها بكمالها ، وتكريم عقولنا بتنزيهها عن الاوهام والشكوك والخرافات والضلالات ، وربطها على العلوم والمعارف وصحيح الاعتقادات وتكريم جوارحنا بتنزيهها عن المعاصي، وتجميلها بالطاعات فنتحرى بأقوالنا وأفعالنا أكرم الأقوال وأكرم الأعمال ، ونترفع عن جميع الرذائل والدنایا ، ونتباعد عن كل مواطن السوء والسفالة، ونحفظ كرامتنا وشرفنا أمام الله والناس، ونجهتد أن لا يمسنا بسوء لا منا ولا من غيرنا . فإذا قدرنا - هكذا - أنفسنا وشكرنا - كما تقدم - ربنا بلغنا - بإذن الله تعالى - أبعد الغايات من التكريم والتفضيل . يسرنا الله والمسلمين أجمعين لما يسر له عباده المكرمين المفضلين برحمتك يا أرحم الرحمين (1) .

(1) الشهاب - ج 2 ، م 7 - شوال 1349 هـ - مارس 1931 م .

الصلاة لأوقاتها

« أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ
إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا » .

(سورة الاسراء - الآية : 78)

المفردات : (اقم) : أمر من اقام أى اجعلها قائمة وذلك بحفظها والمحافظة عليها وحفظها صونها من الخلل فى شروطها وأركانها من أقوالها وأعمالها فى الظاهر والباطن . والمحافظة عليها بالمداومة عليها فى أوقاتها . (الصلاة) : المراد الصلوات الخمس المكتوبة . (للذلوك) : اللام لام الاجل والسببية (الذلوك) هو المبل وبدائه عند الزوال ونهايته بالغروب (الى) لانتهاء الغاية ، ففسق الليل هو نهاية غاية الإقامة . (الفسق) : هو ظلمة الليل، وبداية الظلمة بالغروب وتامها بعد مغيب الشفق عند اشتداد الظلمة . (قرآن الفجر) : ما يقرأ به فى صلاة الفجر - وهى الصبح - من القرآن فسميت قرآنا من تسمية الكل باسم جزئه - تنبيهها على أهمية ذلك الجزء ومكانته . (مشهودا) : محضورا .

التراكيب : أفادت اللام السببية ان ميل الشمس سبب فى وجوب الصلاة والى عند التجرد عن القرائن لا يدخل ما بعدها فى حكم ما قبلها ، لكن هنا قامت القرينة الشرعية - وهى مشروعية الصلاة فى الليل - على ان ما بعد الى داخل فى حكم ما قبلها فهو محل أيضا لإقامة الصلاة فيه، وقرآن الفجر منصوب عطفا على الصلاة وخصصت بالذكر لانها لم تكن عند ميل الشمس ولا عند الفسق . بل تكون عند الوقت الذى اضيفت اليه وهو الفجر . وجملة (إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا) تذييل لتأكيد اقامة صلاة الفجر .

المعنى : اقم يا محمد - صلى الله عليه وآله وسلم - وأمره أمر لأمته لانهم مأمورون بالاعتداء به - الصلاة لاجل ميل الشمس فاد الظهر والعصر، وفى غسق الليل فاد المغرب والعشاء ، واقم صلاة الفجر انها صلاة مشهودة .

بيان وتوجيه : هذه الآية قد انتظمت اوقات الصلوات الخمس، ووجه ذلك بوجوه :

الاول - ان الظهر تكون اول الميل والعصر تكون وسطه .
وان المغرب تكون عند اول الغسق والعشاء تكون عند شدته بمغيب الشفق . والمصبح عند الفجر .

الثانى - ان الظهر عند اول الميل والعصر عند وسطه والمغرب عند نهايته والعشاء عند الغسق أى اشتداد الظلمة فانه اذا تم الميل ابتدأت الظلمة .

الثالث - ولم أره لاحد واللفظ يحتمله - ان ميل الشمس يتبدى بالزوال وينتهى فيما يرى لنا بالبصر بمغيب الشفق غير ان ميلها فى الزوال والغروب مشاهد بمشاهدة ذاتها ، وميلها بعد الغروب مستدل عليه بما يشاهد من أخذ الشفق فى المغيب الى ان يغيب بتمامه ، ولا شك ان ذلك نتيجة ميلها من وراء الافق ، فالصلوات الاربع على هذا واجبة لدلوك الشمس . اما غسق الليل فهو اشتداد ظلمته وذلك يكون على انمه بعد مضي الثلث الاول من الليل فيكون غسق الليل بهذا المعنى خارجا عن حكم ما قبل الى ، لان وقت العشاء ينتهى بانقضاء الثلث الاول فالاوقات تنتهى عند غسق الليل .

تفسير نسوي : اخرج البخارى رحمه الله تعالى فى صحيحه عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « تفضل صلاة الجميع صلاة احدكم وحده بخمس وعشرين جزءا وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار فى صلاة الفجر » . ثم يقول ابو هريرة فاقرءوا ان شئتم : « إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا » . فاستشهد ابو هريرة بالآية على الحديث ليبين انه تفسير لها وان صلاة الفجر مشهودة

تشهدا ملائكة الليل وملائكة النهار • وجاء هذا عند أحمد عن ابن مسعود مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم • وجاء اجتماع الملائكة بأبسط من هذا عند مالك رحمه الله فاخرج في موطنه عن أبي هريرة (رض) أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ، ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو اعلم بهم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون » •

استنباط : من تخصيص صلاة الفجر بجملة التذليل المؤكدة ، وما اشتملت عليه من هذه المزية أخذ جماعة من أهل العلم افضليتها على غيرها فان قلت ان صلاة العصر أيضا لها هذه المزية كما تقدم في حديث مالك • قلت : ان ثبوت هذه المزية للفجر قطعى بنص القرآن ومتفق عليه في روايات الحديث بخلاف العصر فقد جاء في بعض الروايات دون بعض ، وتبقى الفجر ممتازة بتخصيصها بالتاكيد في نص الكتاب ، وكفى هذا مرجحا لها •

ترغيب وترهيب : قد جاء عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الترغيب في امثال هذا الامر (أَقِمِ الصَّلَاةَ) وفي الترهيب من مخالفته من الاحاديث ما فيه مقنع ومزدرج ، فمما جاء فيها حديث عبادة ابن الصامت (رض) قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « خمس صلوات كتبهن الله عز وجل على العباد فمن جاء بهن لم يضيع منهن شيئا استخفافا بحقهن كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة ، ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد ان شاء عذبه وان شاء ادخله الجنة » رواه مالك وغيره •

ومما جاء في الترغيب حديث أبي هريرة (رض) قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « أرايتم لو ان نهرا بباب أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات ، هل يبقى من درنه شيء ؟ قالوا لا يبقى من درنه شيء • قال : فذلك مثل الصلوات الخمس يمحو الله بهن الخطايا » • رواه الشيخان في صحيحهما • ومما جاء في الترهيب حديث جابر بن عبد

الله (ض) : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة » . رواه مسلم وغيره بنحوه . وحديث بريدة (ض) مرفوعا : « العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر » . رواه أحمد وأصحاب السنن وصححه الترميذي وابن حبان والحاكم .

الاحكام : قد قال بكفر تارك الصلاة جماعات كثيرة من الفقهاء والمحدثين سلفا وخلفا مستدلين بحديث جابر وحديث بريدة الصريحين في كفره ، وذهبت جماعات أخرى كذلك الى عدم كفره على عظم جرمه ، مستدلين بحديث عبادة بن الصامت المتقدم الصريح في جعله في المشيئة ، والكافر مقطوع له بدخول النار . ويجيبون عن حديث جابر وبريدة بأن المراد من كفر تارك الصلاة هو الكفر المبلى .

والكفر قسمان اعتقادي وهو الذي يصاد الايمان ، وكفر عملي وهو لا يصاد الايمان ومنه كفر تارك الصلاة غير المستحل للترك وكفر من لم يحكم بما أنزل الله كذلك . وبهذا يجمع بين الاحاديث . وكفى زاجرا للمرم عن ترك الصلاة ان يختلف في ايمانه هذا الاختلاف .

تعليم : في ربط الصلاة بالاوقات تعليم لنا لنربط أمورنا بالاوقات ونجمل لكل عمل وقته ، فللنوم وقته وللاكل وقته وللراحة وقتها ولكل شيء وقته . وبذلك ينضبط للانسان أمر حياته وتطرد له أعماله ويسهل عليه القيام بالكثير من الاعمال . اما اذا ترك أعماله مهمة غير مرتبطة بوقت فانه لابد ان يضطرب عليه أمره ويتشوش باله ولا يأنى الا بالعمل القليل ويحرم لذة العمل، واذا حرم لذة العمل أصابه الكسل والضعف فقل سعيه وكان ما يأتي به من عمل - على قلته وتشويشه - بعيدا عن أي اتقان . وقد كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم مقسما لزمانه على أعماله ، وفيه القدوة الحسنة .

فقد روى عياض في « الشفا » عن علي (ض) قال كان - صلى الله عليه وآله وسلم - اذا أوى الى منزله جزأ دخوله ثلاثة أجزاء فجزأ لله وجزأ لاهله وجزأ لنفسه ثم جزء جزأ بينه وبين الناس فيرد ذلك على العامة بالخاصة ولا يدخر عنهم شيئا . فكان من سيرته في جزء الأمة ايثار اهل

الفضل بأذنه قسمته على قدر فضلهم فى الدين ، منهم ذو الحاجة ، ومنهم ذو الحاجتين ، ومنهم ذو الحوائج ، فيتشاكل بهم ويشغلهم فيما يصلحهم والامة من مسالته عنهم ، واخبارهم بالذى ينبغى لهم ، ويقول : ليلغ الشاهد منكم الغائب ، وابلغونى حاجة من لا يستطيع ابلاغى حاجته ، فانه من ابلى سلطانا حاجة من لا يستطيع ابلاغها ثبت الله قدميه يوم القيامة . لا يذكر عنده الا ذلك ولا يقبل احد غيره يدخلون روادا ولا يتفرقون الا عن ذواق ويخرجون ادلة انتهى . فهكذا ينبغى للمسلم ان يقسم اوقاته على اعماله ويمررها كلها بالخير . وكما ربط الله له صلاته بالاوقات وهى من أمور دينه كذلك يربط هو بالاوقات جميع أمور دنياه .

والله نسال لنا ولجميع المسلمين ان يقصرنا على طاعته ويقفها فى اسرار دينه ويوفقنا الى اتباع سنة رسوله عليه وعلى آله افضل الصلاة والسلام .

نافلة الليل وحسن عاقبتها

« وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا » .

(سورة الاسراء . الآية 79)

الالفاظ : من : للتبويض . الهجود : النوم والهاجد النائم و ج هجود ومنه : (الا طرفتنا والرفاق هجود) والتهجد ترك الهجود ، كالتخرج والنائم فى ترك الائم والخرج ، وبناء تفعل يكسر فى التحصيل كتملم وتقدم ، وجاء قليلا فى معنى الترك ، والمراد منه هنا ترك النوم للقيام بالعبادة ، (نافلة) ، قال الجوهري : عطية التطوع من حيث لا تجب ومنه نافلة الصلاة ام . أى ان الصلاة مؤداة على وجه التطوع دون الوجوب ، فلذا قيل فيها نافلة . وهى على كلام الجوهري بمعنى الشيء الزائد ، فهى اسم غير مصدر . قال ابو البقاء وغيره : النافلة الزيادة ، فهى مصدر كالماقبة . عسى : للرجاء ، وهى من الله تعالى على الوجوب ، لان اطاعه تعالى لعباده فى الجزاء على اعمالهم هو من وعده ، ومحال عليه تعالى ان يخلفه . مقاما : محل القيام . محمودا : مثنيا عليه .

التراكيب : من الليل متعلق بفعل محذوف دل عليه تهجد تقديره أسهر . الضمير في به عائد على القرآن لتقدم ذكره ولا تراعى الإضافة ، والباء بام الاداة لان التهجد بمعنى التعبد يحصل بالقرآن ، أى بالصلاة ويحتمل أن يكون الضمير عائدا على الليل ، فالباء بمعنى في ، أى فيه ، نافلة : مصدر منصوب بتهجد لا تفالهما في المعنى . والتقدير : تنفصل نافلة ، وهذا يجرى على الوجهين في معاد الضمير . ويحتمل أن يكون حالا . وهذا يجرى على عود الضمير على القرآن بمعنى الصلاة . مقاما : اما مصدر من غير لفظ عامله الذى هو يبعثك بمعنى يقيمك من مرقدك . واما ظرف أى يبعثك في مقام ، ومحمودا : صفة لمقام ، ولكن الذى يحمد حقيقة هو القائم في المقام ، فجعل الحمد للمقام توسعا ، تنبيها على عظم الحمد وكثرته ، فانه فاض على صاحب المقام حتى غمر مقامه .

المعنى : أسهر بعضا من الليل فتعبد بالقرآن في الصلاة زيادة على تعبدك به في صلاة فرضك فتكون على رجاء أن يبعثك ربك من مرقدك يوم يقوم الناس لرب العالمين . فيقيمك مقاما يحمدك فيه جميع الناس لما يرون لك من فضل وما يصل اليهم بسببك من خير .

وفي الآية - مسائل :

المسألة الاولى : كيف يكون التهجد ؟ فاما اللفظ فانه يفيد ترك النوم للعبادة فيشمل تركه كله أو بعضه بان لم ينم أصلا أو لم ينم أولا ثم رقد أو نام أولا ثم قام . لكن ثبت أن النبي - صلى الله عليه وسلم - كان ينام ثم يقوم ، فبينت السنة العملية أن التهجد المطلوب هو القيام بعد النوم .

المسألة الثانية : هل كان قيام الليل فرضا عليه - صلى الله عليه وسلم - دون امته بمقتضى قوله تعالى : « نَافِلَةٌ لَّكَ » قد ذهب الى هذا جماعة كثيرة من اهل العلم سلفا وخلفا ، ويرد عليه أن توجيه الخطاب اليه لا يقتضى تخصيص الحكم به كما في آية : « أَقِمِ الصَّلَاةَ لِكُلِّ وَكُوفِ الشَّمْسِ » وآيات كثيرة ، ولأن قيام الليل يقع من غيره فيسمى نافلة اتفاقا . ولحديث عائشة - رضى الله عنها - : « ان الله افترض قيام الليل في أول هذه السورة

- تعنى سورة المزمل - وهى نكية - قم الليل ، فقام النبى - صلى الله عليه وسلم - واصحابه حولا وامسك الله خاتمها اثنى عشر شهرا ، حتى أنزل الله فى آخر هذه السورة التخفيف فصار قيامه تطوعا بعد فرضه ، رواه مسلم .

فهذا يدل على أنهم فهموا أن الامر من قوله تعالى : « قم » لهم معه ، مع أنه موجه اليه بخطاب الافراد ، وأنه كان فرضا عليه وعلى الناس فصار تطوعا عليه وعلى الناس . ولحديث المغيرة بن شعبة فى الصحيحين وغيرهما : « قام رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - حتى تورمت قدماه ، وهذا لمدامته على القيام كل ليلة ببعض عشرة ركعة - فقل له قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال : (أفلا أكون عبدا شكورا » . فلو كانوا يعلمون أن قيام الليل واجب عليه ويفهمونه من القرآن لما أنكروا مشفقين عليه أن يقوم بما هو واجب عليه ، ولأن قوله : « أفلا أكون عبدا شكورا » يفيد أنه متطوع بهذا القيام باختيار لىؤدى شكر نعمة ربه عليه .

فإن قيل : ان السؤال والجواب راجعان الى تورم قدميه ، وذلك ناشئ على المداومة . قيل اذا أنكر الشيء الناشئ عن المداومة فقد أنكرت المداومة ، والمداومة على الفرض لا تنكر . فبقى الدليل سالما . ولهذا كله قال هؤلاء الموردون ان قيام الليل تطوع ونفل فى حقه وفى حق أمته ، وبقي للاولين أن يقولوا ان قوله تعالى : « عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّعْمُودًا » خاص به - صلى الله عليه وسلم - اتفاقا ، وقد جعل جزءا لتهجده بالليل ، ولما كان الجزاء خاصا به فالعمل المجزئ عنه خاص به ، فلهذا حملنا قوله على معنى دون غيرك ، ولما رأيناه واطب على التهجد ولم يتركه حملناه على أنه كان مفروضا عليه ، وحملنا نافلة على معنى أنها فريضة زائدة فوق الصلوات الخمس ، فيقول المخالفون فى هذا انكم حملتم النافلة على الفريضة ، وهذا خلاف أصل معناها الذى هو التطوع . وأما ما ذكرتم من خصوص الجزاء به فانا نقول ان الخطاب موجه له فى الاول وفى الآخر ، وفى الاول لما لم يعارضنا معارض الحقنا به أمته ، وفى

الثاني لما منعنا مانع وهو اختصاصه بالمقام المحمود لم نلحقهم به ، وبقي
الجزء مساويا للعمل في صورة اللفظ حيث كان كل منهما موجها اليه ،
وإذا تأملت في هذا البحث الذي سقناه أدركت أن القول بعدم الخصوصية
هو الراجح ، فالآية حث وترغيب على قيام الليل للعموم ، ووعد له - صلى
الله عليه وآله وسلم - بالمقام المحمود .

المسألة الثالثة : ما هو المقام المحمود ؟ « هو مقامه - صلى الله عليه وآله وسلم - للشفاعة العظمى » يشفع للخلائق وقد جهدوا من كرب الموقف
فجاءوا الى كبراء الرسل عليهم الصلاة والسلام يسألونهم أن يشفعوا لهم
الى ربهم ليفصل القضاء ويريحهم من كرب الموقف فيندافع الشفاعة أولئك
الرسل - صلوات الله عليهم - ويتصلون منها بأعذار رهيبة للرب جل
جلاله حتى ينتهوا اليه - صلى الله عليه وسلم - فيتقدم فيشفع ويسأل
فيعطى . كما جاء هذا كله مفصلا في الاحاديث الصحيحة المستفيضة .
فيحمده الخلق كلهم لما يرون من فضله عند ربه ولما وصل اليهم من الخير
المطلوب بسببه .

اختصاصه - صلى الله عليه وسلم - بالمقام المحمود ودليله : ثم له
- صلى الله عليه وسلم - بعد هذه الشفاعة العظمى شفاعات أخرى بينها
صحاح الاحاديث ، ولعموم فضل هذه الشفاعة العظمى لاهل الموقف كلهم ،
قال - صلى الله عليه وآله وسلم - كما في صحيح مسلم: « أنا سيد الناس
يوم القيامة » . والسيد من يتولى أمر السواد ، فظهر عموم سيادته بعموم
نفعه ، وقد نسر المقام المحمود بمقام الشفاعة عبد الله بن عمر - رضى الله
عنهما - رواه عنه البخارى في صحيحه وفسره بها غيره .

المسألة الرابعة : هل المقام المحمود خاص به ؟ قد علمت من المسألة
السابقة أنه مقام الشفاعة العظمى ، وهى خاصة به فهو خاص به ويدل
عليه حديث جابر الصحيح : « من قال حين يسمع النداء - الأذان - :
اللهم رب هذه الدعوة التامة، والصلاة القائمة، آت عمدا الوسيلة والفضيلة
وابعثه مقاما محمودا الذى وعدته/حلت له شفاعتى يوم القيامة » فهو
- صلى الله عليه وسلم - الموعود بالمقام المحمود .

تنبيه والحاق : قد جعل الله تعالى جزاء نبيه - صلى الله عليه وآله وسلم - على تجرده وخلوته بربه في مناجاته في هذا المقام الذي يحمده فيه الخلق ، ويتقبل فيه شفاعته ويستجيب دعوته ويفتح عليه فيه بمحامد من ذكره لم يفتح عليه بها قبل ، فعلى هذا تنبيه للمؤمنين على حسن عاقبة القائمين لربهم في جنح الليل ، وما يكون لهم من مقامات عند ربهم على حسب منازلهم . فكما كان المؤمنون ملحقين بنبيهم - صلى الله عليه وآله وسلم - في مشروعية هذه العبادة ، كذلك هم ملحقون به في حسن الجزاء عليها ، وإن كان قد خصص هو عليه السلام بذلك الجزاء الاعظم، فلهم جزاؤهم من مقامات القرب ، والزلفى والقبول ، والرضا ، على ما يناسب منازلهم جزاء بما كانوا يعملون (1) .

(1) الشهاب : ج 3 م 7 - ذو القعدة 1349 ، مارس 1931م .

صدق المدخل والمخرج

« وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ
وَأَجْعَلْ لِّيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا » .

(سورة الاسراء ، الآية 80)

المناسبة : مضى فى الآيات السابقة ذكر الله تعالى ما كان من المشركين من الكيد لنبيه - صلى الله عليه وسلم - بمعاولتهم فتنته فى دينه والله يشبته ، ومبالمفتهم فى عداوته واذايته ، حتى كادوا يستفزونهم ويزعجونهم من أرض مكة فيخرجونه منها ، وجاء بعدها أمر الله تعالى بإقامة الصلاة والتهجد بالليل ، وفى ذلك أمر الله له بالقيام بعبادة ربه والتوجه والانقطاع اليه وعدم المبالاة والاشغال عن مهام العبادة بهم . فجاء بعد ذلك الامر الذى فى هذه الآية بسؤاله أن يختار له ، وفى ذلك تفويض أمره الى ربه ورضاه بما يختار له . فالآيات السابقة أمر بالتجرد لعبادته ، وهذه أمر بالتسليم لشيعته ، فبتلك يكون منقطعاً اليه ، وبهذه يكون معتمداً عليه .

الالفاظ : المدخل : يكون بمعنى الادخال ، ويكون بمعنى زمانه أو مكانه . الصديق : أصله وصف القول بمعنى قوله ومطابقته للواقع . ويوصف به الفعل اذا وقع على وجهه ، وكما ينبغى أن يكون . وتضاف اليه الاشياء الكاملة فى أنفسها الحسنة فى ظاهرها وباطنها . لدن : بمعنى عند . السلطان : بمعنى التسلط . يصدق على التسلط على المقول بالحجة وعلى غيرها بالملك والولاية . النصير : بمعنى ناصر .

التراكيب : مدخل ومخرج منصوبان على المصدرية أو على الظرفية .

المعنى : قل يا محمد سائلا ربك متضرعا اليه : يا رب أدخلنى ادخلا حسنا كاملا تساوى فى ظاهره وباطنه فى الحسن والكمال ، وتمائلت بدايته ونهايته وحاله وعاقبته فيهما أكون فيه على بصيرة ويقين ، وثبات وقوة ، وأخرجنى اخراجا كذلك - وإذا كان بمعنى الظرف كان المعنى أدخلنى فى مكان حسن أو زمان حسن . الخ . وأخرجنى كذلك - واجعل لى من عندك تسليطا بالحق على العقول بالحجة والبرهان ، وعمل الملك بالعدل والاحسان . ينصرنى ويؤيدنى على كل من يقف فى طريق دعوتى اليك ، وهداية خلقك من جبابرة البغى أو رؤوس الضلال .

توجيه : قدمنا احتمال المصدرية فى مدخل ومخرج لانه أعم ، والعموم أنسب بهذا الدعاء الجليل الذى ليس فى ألفاظه ما يدل على التخصص ، ولما كان الذى يضاف الى الصدق لا يكون الا حسنا لا عيب فيه ، ثابتا لا خلل فيه ، وصفنا الادخال والاخراج بما وصفناهما به لان ذلك كله من مقتضى الحسن والكمال والثبوت . ولما كان السلطان المطلوب هو من عند الله ولا يكون الا سلطانا بالحق سواء أكان فى العلم أم فى الحكم فسرناه بالحجة والبرهان والعدل والاحسان .

ترجيح : اذا نظرنا الى ما تقدم من قوله تعالى : « **وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لَيُخْرِجُوكَ مِنْهَا** » قيل : ان المراد بمدخل الصدق هو المدينة . ومخرج الصدق هو مكة ، وتكون مكة مخرج صدق لانه يخرج منها على حق ويقين وبصيرة وبإذن من الله تعالى وتأييده ، وتكون المدينة مدخل صدق لذلك كذلك . واذا نظرنا الى عموم اللفظ حملنا الآية على العموم اعتبارا بحكم اللفظ ، ولا يفوت اعتبار المناسبة لما تقدم ، فان الخروج من مكة ودخول المدينة يكون مما دخل فى العموم دخولا اوليا ، فالحمل على العموم - كما رايت - محصل لاعتبار اللفظ واعتبار المناسبة ولذلك اخترناه .

تطبيق : كل فرد من أفراد بنى الانسان فى كل لحظة من لحظات حياته لا ينفك عن المداخل والمخارج ، فكل ساعة يقضيها من حياته هى مدخل باعتبار دخوله فيها من غيرها ومخرج باعتبار خروجه منها الى سواها ، فان قضاها صادق المقدم ، صادق القول ، صادق العمل ، وفارقها كذلك فهى

مدخل صدق ومخرج صدق • وان قضاها وفارقها سوء العقد، سوء القول،
سوء العمل، فهي ليست كذلك بل هي مدخل كذب وفجور، ومخرج كذب
وفجور • فالانسان محتاج في كل لحظة من حياته لتوفيق الله وتأييده •
وحفظه وامداده ، فجاء هذا الدعاء القرآني منبها على هذه العقيدة ، مشتملا
على سؤال ما يحتاج اليه الانسان في جميع شؤونه في حياته وأطواره فيه
— من الطاف ربه • ولما كان الانسان في كل لحظة من حياته — لا بد —
واجدا معارضا وصادا عن الخير والصدق ، وقاطعا في طريق الحق — من
نفسه وشياطين الانس والجن — قرن الدعاء السابق بالدعاء الثاني الذي
فيه طلب التأييد من الله بالسلطان المبين ، فالدعاء ان على اختصارهما
وايجازهما — قد جمعا للانسان كل حاجته من تحصيل الخير ودفع الشر ،
فهما من اعظم الادوية الربانية للانسان ، ومن اعظم وسائله الشرعية الى
خالقه ، فما أحرأهما بأن يلهج بهما في كثير من أوقاته •

استنباط : اذا علمنا الله تعالى دعاء ففي ضمن ذلك التعليم تعليم آخر
لنا كيف نعمل ما يناسب ذلك الدعاء ، وكيف نسلك السلوك الذي هو
مظنة الاستجابة • فلما علمنا تعالى — مثلا — كيف ندعوه بقوله :
« **إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ** » كان في ذلك ارشاد لنا الى سلوك الطريق
المستقيم ، والامتناء بأمله ، والمباينة لغيرهم ، فكذلك هنا لما علمنا كيف
ندعوه بالحفظ والتوفيق في المدخل والمخرج كان في ذلك ارشاد لنا الى
ما ينبغي لنا أن نكون عليه في مداخلنا ومخارجنا ، وجميع مصادرها
ومواردنا من تحرى ما فيه مرضاته واجتناب ما فيه سخطه ، ولما علمنا
كيف ندعوه بالتقوية والتأييد بسلطان من لدنه مبين ، كان في ذلك ارشاد
لنا أن نكون أهل قوة في الايدي ، وقوة في البصائر ، ودفاع عن الحق
بما استطعنا من قوة •

سلوك وامتنال : فعلينا أن لا ندخل في أمر الا على بصيرة به وعلم
بحكم الله تعالى فيه ، وأن دخوله خير ، وأن لا نخرج من أمر الا على بصيرة
وعلم كذلك ، لا فرق بين أمر وأمر من كبير وصغير ، وجليل وحقيق، ونكون
— مع بذل غاية ما عندنا من نظر واختيار — معتمدين على ربنا ، واثقين

بحسن اختياره لنا ، مسلمين له فيما اختاره ، ضارعين له ، مظهرين فقرنا وحاجتنا فى كل حال ، وعلينا أن نحصل من الاسباب ما يحصل لنا قوة العلم وقوة العمل، لنكون أهلا للدفاع عن الحق وحزبه ، ومقيمين لسلطان الله فى أرضه بالحق والعدل والاحسان - معتمدين - مع تحصيل تلك الاسباب - على الله وحده ، ومنتظرين منه الفرج والتيسير .

هذان هما الاصلان الاساسيان فى سلوك أهل الله : التمسك بالحق ، ومدافعة الباطل ، فاستمسك بهما تكن - باذن الله - من الفائزين .

مجىء الحق وزهوق الباطل واستجابة دعاء الصادقين

« وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا » .
(سورة الاسراء ، الآية 81)

المناسبة : لما أمر الله تعالى نبيه أن يدعو بحسن المدخل والمخرج والنصرة والتأييد ، أمره أن يعلن استجابته لدعوته بمجىء الحق، وفى ذلك نصره ، وذهاب الباطل، وفى ذلك هلاك أعدائه وذهاب دولتهم . هذا على النظر العام ، واما على النظر الخاص فان الله تعالى بعدما ذكر أن أعداءه كادوا يستفزون من الارض، وأمره أن يتوجه الى عبادته ودعائه، وذكر فى هذه الآية ما كان من نصره على المشركين، وفتح مكة عليه، وتنگيس الاصنام التى هى باطلهم، واعلان كلمة التوحيد الذى هو دينه وهدايته . ولذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم - يتلو هذه الآية عندما كان يشير الى الاصنام فتسقط الى الارض . وفى الصحيح من حديث ابن مسعود رضى الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - دخل مكة (يعنى عام الفتح) وحول البيت ستون وثلاثمائة نصب، فجعل يطعنها بمود فى يده ويقول : « جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا ، جاء الحق وما يبدىء الباطل وما يعيد » .

الالفاظ : الحق : الثابت الذى لا يمتريه زوال . الباطل : الذى لا ثبات له فى نفسه، فالاسلام حق ويشمل كل ما هو طاعة . والشرك والكفر

باطل، ومثله كل ما هو معصية . ذهقت الروح : خرجت ، وزحق الباطل
ذهب واضمحل . الزهوق : الهالك الذاهب .

التراكيب : جملة ان الباطل كان زهوقا أطناب بالتذييل ، المخرج
اخراج المثل لتأكيد منطوق الكلام السابق . وشبه الباطل الذي غلب
بأدلة الحق فزالت شبهه من الاذهان، وطواغيته من الارض بالحيوان الذي
صرع لذبح فزهقت روحه، وذهب على طريق المكثية حيث حنف المشبه به ،
وهو الحيوان المصروع المذبوح ، وذكر المشبه وهو الباطل المطلوب ، وأشار
الى المعدوف بذكر لازمه وهو الزهوق .

المعنى : قل يا محمد - معلنا بما أظهر الله على يدك، وما قضى به من
نصرتك، وما أجاب من دعائك - جاء الاسلام والتوحيد بأدلتهم وحججه وقوته
وسلطانه ، وذهب الكفر والشك فبطلت شبهه ، واضمحلت دولته، وأصبح
الحق غالباً والباطل مغلوباً ، وكذلك كان الباطل شأنه الذهاب والاضمحلال.

صدق وعد الله جل جلاله : نزلت هذه الآية بسكة والنبي - صلى الله
عليه وآله وسلم - وأصحابه رضوان الله تعالى عليهم، يلقون من المشركين
ما يلقون والمسلمون في ضعف - من العدد - وقلة ، والمشركون في قوة،
وكثرة ، فكانت هذه الآية وعداً بما سيكون من غلبتهم وقوتهم وكثرة عددهم،
فيبطل الشرك ويذهب سلطانه ، وقد صدق الله وعده، ففتح عليهم مكة،
وتمت لهم على المشركين النصرة ، وللإشارة الى انجاز هذا الوعد وصدق
الخبر ، قرأ النبي - صلى الله عليه وسلم - الآية يوم فتح مكة كما تقدم .

تفصيل : مجيء الحق هو بظهور أدلته وقيام دولته ، وزهوق الباطل
هو ببطلان شبهه وذهاب دولته ، فاما القسم الاول فان الامر فيه ما زال
ولن يزال كذلك ولن تزداد على الايام أدلة الحق الا اتضاحا ، ولن تزداد
شبه الباطل الا افتضاحا . واما القسم الثاني فانه مرتبط بأحوال أهل
الحق وما يكون عليه من تمسك به وقيام فيه أو اهمال له ولعمود عنه فيدال
لهم ويدال عليهم بحسب ذلك .

عقيدة : يرتبط قلب المسلم مطمئناً على أن ما هو عليه من الاسلام حق
لا شك فيه، وأنه يومئذ منصور ما تمسك به، وأنه اذا خذل فانما جاءه ذلك

من ناحية نفسه ، وعلى أن ما عدا الاسلام هو باطل لا شك فيه ، وإن صاحبه هالك عند ربه ، وأن ما يكون له من سلطان لم يات من جهة باطله ، وإنما جاءه من أسباب عمرانية مما يقتضيه الحق وفرط فيه أهله فحرموا ثمرته .

سلوك : على أهل الحق أن يكون الحق راسخا في قلوبهم عقائد ، وجاريا على السننهم كلمات ، وظاهرا على جوارحهم أفعالا ، يؤيدون الحق حيشا كان ومن كان ، ويخذلون الباطل حيشا كان ومن كان ، يقولون كلمة الحق على القريب والبعيد ، على الموافق والمخالف ، ويحكمون بالحق كذلك على الجميع ، ويبذلون نفوسهم وأموالهم في سبيل نشره بين الناس وهدايتهم اليه بدعوة الحق ، وحكمة الحق وأسبابه ووسائله على ذلك يمشون وعليه يموتون ، فلنجعل هذا السلوك سلوكنا وليكن من همنا .
لما وفينا منه حمدنا الله تعالى عليه ، وما قصرنا فيه تبتنا واستغفرنا ربنا .
فمن صدقت عزيمته ووطن على العمل نفسه - أعين ويسر للخير - وربك التواب الرحيم (1) .

(1) الشهاب : ج 4 م 7 ، ذى الحجة 1349 هـ - الفريل 1931 م .

القرآن شفاء ورحمة

« وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا » .

(سورة الاسراء ، الآية 82)

المناسبة : لما جاء فى الآية السابقة الاخبار بسجى الحق، وفى مجيئه صحة الارواح والابدان والاحوال ، وبزهوق الباطل، وفى ذهابه ذهاب الملل والامراض كذلك - جاء فى هذه الآية بذكر القرآن والاخبار عما جاء فيه من الشفاء والرحمة، تنبيها على انه هو الشافى من امراض الباطل وعلله ، وانه هو مصدر الحق وحجة ناصره، ومعصل الرحمة لاتباعه والمتمسكين به.

المفردات : من : لابتداء الفاية او للتبميز، لانه نزل مبعضاء، فكل بعض نزل منه فهو شفاء ورحمة . الشفاء : البرء من المرض مرض الابدان او مرض النفوس . الرحمة : النعمة . الظلم : وضع الشيء فى غير محله . كوضع الكفر موضع الايمان .

الخصاوص : النقص والضياع يكون فى الاموال ، يقال خسر ماله اذا ضيعه . ويكون فى النفوس، فيقال خسر نفسه اذا ضيعها ولم يستعملها فيما خلقت له من الطاعة والكمال ، ويكون فى الدين ، فيقال خسر دينه اذا ضيعه ولم يعمل به . فخاسر القرآن هو من ضيعه ولم يؤمن به .

التراكيب : قرنت جملة نزل بالواو مع ان ما قبلها انشائية . وذلك على وجهين : الاول ان تكون معطوفة على جاء الحق، اى وقل نازل، فعطفت الخبرية على الخبرية التى لها محل وهو المفعولية بالقول . الثانى ان يكون الواو للاستئناف، وهى فى الحقيقة صلة فى الكلام لتقويته ، وقرنت جملة لا يزيد بالواو، لانها معطوفة على جملة الصلة، وعبر بالمضارع فى نزل

ويزيد، قصداً لمعنى التجدد، لأن الآيات كانت تنزل شيئاً فشيئاً ، وتنكير شفاء ورحمة للتعظيم . وقدم الشفاء لأنه برء من النقص، على الرحمة لأنها حصول الكمال تقديم التخلية على التحلية ، وآيات القرآن سبب في حصول الشفاء فجعلت هي شفاء على طريق المبالغة، تنبيهها على تحقق حصوله بها .

المعنى : ونزل عليك يا محمد بحسب الوقائع والمناسبات آيات من القرآن العظيم، هي شفاء يستشفى بها المؤمنون، ونعمة عظيمة انعمنا بها عليهم، يؤمنون بها، ويحلون حلالها، ويحرمون حرامها، ويعملون بما فيها، فينالون سعادة الدنيا والآخرة ، اما الكافرون الظالمون الذين قايلوا بالكفر ما يجب ان يقابل بالايان، وقايلوا بالرد ما يجب ان يقابل بالقبول، فان نزول تلك الآيات، يكون سبباً في زيادة خسارهم وضياح الخير عليهم . اذ كل آية من تلك الآيات كانت كافية في شفايتهم لو استشفوا بها، ونزول الرحمة عليهم لو اهتمدوا بها الى الاسلام، لكنهم يقابلون كل آية بالكفر والجحود، فيخسرون في كل مرة كنزاً عظيماً ، وهكذا يزداد خسارهم بقدر كفرهم المتجدد بنزول الآيات .

تنظير : وصف الله تعالى القرآن بأنه شفاء في مواضع من كتابه ، منها هذه ومنها قوله تعالى في سورة يونس عليه السلام : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ » ، ومنها في سورة فصلت : « قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى » . وافادت الآيات كلها انه شفاء لاهل الايمان الذين يؤمنون دون غيرهم - فانهم باعراضهم عنه كانوا من الخاسرين، وجاءت آية يونس بتقييد الشفاء بها في الصدور الذي هو العقائد ، لان ذلك هو المقصود الاول من هداية القرآن، وأصل لغيره، فانه اذا شفيست الصدور من عقائد السوء، ونزغات الشكوك واعتقدت الحق، وارتبطت على اليقين - زكت النفوس ، واستقام سلوك الانسان - فردّه وجماعاته ورقي درجات الكمال ، فلا ينافي ذلك ان القرآن شفاء أيضاً للنفوس من سوء الاخلاق، كما هو مقتضى الاطلاق في آية الاسراء هذه، وآية فصلت، لأن الاخلاق ناشئة عن العقائد، ولازمة لها، ولأنها كليهما - العقائد والاخلاق - لا تكمل النفس الانسانية الا بالشفاء فيهما . ولا ينافي أيضاً حصول

الشفاء للابدان بالقرآن فى بعض الاحوال، كما هو مقتضى الاطلاق ايضا، ومقتضى ما سيأتى من الآثار، وان كان هذا ليس هو المقصود بالقصد الاول من شفاء القرآن .

تقسيم : الامراض الانسانية قسمان : امراض ارواح، وامراض ابدان . وكلاهما انواع . وامراض الارواح المقصودة بالذات هنا ترجع الى نوعين : مرض العقول، ومرض النفوس ، فالاول بجمود النظر وفساد الادراك وتقليد الآباء واعتقاد الباطل والشك فى الحق . والثانى : بفساد الاخلاق وانحطاط الصفات ، اما الاعمال فهى تابعة لهما، فتصلح بصلاحهما وتفسد بفسادهما، والقرآن قد جاء داعيا الى النظر والتفكر والاعتبار والتدبر، مبينا - بما ساق من حجج الله وحجج رسله - الطريق الاقوم فى الادراك الصحيح ، والسبيل الاشد فى الفهم والتفهيم ، ناعيا على المقلدين تقليدهم، كاشفا لاهل الباطل عن باطلهم، ذاكرا من قواطع البراهين البينة الواضحة ما لا يبقى معه خفاء فى الحق ولا ريب . وجاء ايضا مبينا للاخلاق الفاسدة، وذاكرا سوء اثرها، وقبح مقيتها ، مبينا كذلك الاخلاق الصحيحة، وعظيم نفعها وحسن عاقبتها، فهذا شفاؤه للنفوس والعقول ، وهو راجع الى تصحيح العقائد، وتقويم الاخلاق، وبهما سلامة الارواح وكمالها، وعليهما قوام الهيئة الاجتماعية وانتظامها . على ان القرآن هو شفاء للاجتماع البشرى، كما هو شفاء لافراده فقد شرع من اصول العدل وقواعد العمران ونظم التعامل وسياسة الناس، ما فيه العلاج الكافى، والدواء الشافى لأمراض المجتمع الانسانى من جميع امراضه وعمله . شفاء العقائد والاخلاق، وهما اساس الاعمال - والمجتمع - وهذه الثلاثة لا تكاد تخلو آيات القرآن من معالجتها، وبيان ما هو شفاء لها . ولا شفاء لها الا بالقرآن، - والبيان النبوى راجع الى القرآن - ومن طلب شفاءها فى غير القرآن فانه لا يزيد ما الا مرضا . فهذه الامم الغربية بسجونها ومشانقها ومحاكمها وقوتها، قد امتلأت بالجنايات والفضائح المنكرة التى تقشعر منها الابدان، وهذه الممالك الاسلامية التى تقيم الحدود القرآنية كالمملكة النجدية الحجازية، والمملكة اليمنية، قد ضرب الأمن رواقه عليهما، واستقرت

السكينة فيها، دون سجون ولا مشائق مثل أولئك، وما ذلك الا لانهم داووا الملك بدوام القرآن ، فكان الشفاء التام .

واما الامراض البدنية، فقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : (ما انزل الله داء الا انزل له شفاء)، رواه البخارى من طريق أبى هريرة ، وقال : (لكل داء دواء ، فاذا أصيب دواء الداء برأ باذن الله تعالى)، رواه مسلم من طريق جابر، وثبت عنه انه دوى وتداوى وروى الائمة من ذلك عنه الكثير الطيب فى كتاب الطب من صحيح البخارى وغيره . وثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه استشفى ، واسترقى ببعض آيات القرآن العظيم ، وأقر على ذلك من فعله من أصحابه . روى البخارى من طريق يونس عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ، عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت : (كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا أوى الى فراشه نفث فى كفيه ب : « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » وبالمعوذتين جميعا ، ثم يمسح بهما وجهه وما بلغت يداه من جسده . قالت عائشة: فلما اشتكى كان يأمرنى ان أفعل ذلك به . قال يونس كنت أرى ابن شهاب يصنع ذلك اذا أتى الى فراشه) . وروى الشيخان، واللفظ للبخارى، عن أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال : (انطلق نفر من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم فى سفرة سافروها، حتى نزلوا على حي من احياء العرب، فاستضافوهم فابوا ان يضيفوهم، فلدغ سيد ذلك الحي، فسموا له بكل شيء لا ينفعه شيء . فقال بعضهم: لو أتيتهم هؤلاء الرهط الذين نزلوا، لعله ان يكون عند بعضهم شيء . فاتوهم فقالوا : يا أيها الرهط ان سيدنا لدغ، وسميناه لكل شيء لا ينفعه، فهل عند أحد منكم من شيء ؟ فقال بعضهم : نعم والله ، انى لا أرقى، ولكن والله لقد استضفناكم فلم تضيفونا، فما أنا براق لكم حتى تجعلوا لنا جعلا ، فصالحوهم على قطيع من الغنم، فانطلق يتفل عليه ويقرا : « اَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » فكانما انشط (1) من عقال (2) فانطلق يمشى وما به قلبة (3)، قال فآوهم جعلهم الذى صالحوهم عليه، فقال بعضهم، اقموا، فقال الذى رقى: لا تفعلوا حتى نأتى النبى صلى الله عليه وآله وسلم، فنذكر له

(1) حل . (2) حبل يشد به ذراع البهيمة . (3) بحركات أى علة .

الذى كان، فننظر ما يأمرنا . فقدموا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكروا له فقال : (وما يدريك (4) انها رقية . ثم قال : قد أصبتم ، اقساموا وضربوا لي معكم سهما) فضحك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) فثبت بهذين الحديثين ان فى القرآن شفاء للابدان . وحصل عندنا من جميع ما تقدم انه شفاء للارواح والابدان للافراد والمجتمع .

مداواة الابدان ، بالطب والقرآن : ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم الامر بالتداوى قولاً وعملاً ، وثبت عنه الاستشفاء بالقرآن، ولا منافاة بينهما، فان الانسان مركب من روح من عالم النور، وجسم من عالم المادة المركبة . فمن الحكمة الالهية، ان شرع الله لنا عند الامراض على لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الجمع بين الادوية المادية التى هى المناسبة للبدن، والآيات القرآنية التى هى المناسبة للروح، مع ما فى الادوية القرآنية من اطمئنان القلب بالله وقوته به وانتعاشه بذكره . وفى ذلك من تقوية للروح ونعيمها ما يهون عليها ألم المرض، ويغلبها باذن الله تعالى عليه . ومثل الآيات القرآنية فى ذلك، كل ما ثبت فى السنة من الرقى النبوية الماثورة .

تحذير : فرط قوم فاهملوا الاستشفاء بالذكر الماثور، واقتصروا على على الدواء المادى، فحرموا انفسهم من خير كثير اذا لم يكونوا له كالمتكرين ، وافرط آخرون ، فاهملوا الدواء المادى، وزهدوا الناس فيه . وتزيدوا فى جانب الماثور، حتى خرجوا عنه، واتخذوا لهم من ذلك حرفة ومورداً للمعاش، ونسوا انواع اشفية القرآن الروحية والاجتماعية التى هى المقصودة بالقصد الاول من تنزيله، مقتصرين على الوجه الذى وجدوا منه سبيلاً الى الاسترزاق على ما أحدثوا فيه وما ابتدعوا . فمكسوا الامر، وخالفوا السنة ووقعوا فى المحذور من عدة وجوه . هذان الطرفان مذمومان . والعدل هو الوسط الذى لا يهمل هذا ولا ذاك ويقف فى الوارد عندما ورد ، ويتناوله على ما ورد .

(4) تعجب من وقوفه على انها رقية واصابته فى ذلك .

تطبيق : نزول الآيات فى الكافرين لا يمنع من تطبيقها على من شاركهم فى مثل الحال الذى انكرته عليهم من المؤمنين، لأن الوصف المذموم مذموم سواء اكان المتصف به مؤمنا أم كان كافرا . فالذين تتلى عليهم الآيات القرآنية والاحاديث النبوية، وتوضح لهم الدلائل الشرعية، وهم عنها معرضون، وعن تدبرها غافلون، وبها متهاونون - يزدادون بكل مرة اثما باعراضهم وغفلتهم وتهاونهم فيخسرون بقدر ما يفوتهم من الهداية على حسب حالهم، واذا لم يكن خسارهم كخسار الكافرين، فهو كخسار المعرضين الغافلين المتهاونين ، وكفى به خسارا يتنزه عنه المؤمنون ويأباه الراشدون .

سلسوك : نتناول القرآن العظيم دواء من عند ربنا، شفاء لأمراض عقولنا ، وأمراض نفوسنا ، وأمراض مجتمعتنا ، فنتطلب ذلك منه بتدبر آياته، وتفهم اشاراته، ووجود دلالاته ، وشفاء أيضا لأبداننا، فنفعل كما كان يفعل النبى صلى الله عليه وسلم اذا أوى الى فراشه على ما تقدم فى حديث عائشة رضى الله تعالى عنها . وعلى ما جاء من نحو ذلك مما ثبت عنه عليه وآله الصلاة والسلام وانهى اليه علمنا ، غير مقصرين ولا غالين ، وعلى ربنا متوكلين، سائلين ان يشفينا بالقران الكريم أجمعين. آمين يا رب العالمين (1).

(1) الشهاب - ج 5 ، م 7 - محرم 1350 - ماى 1931م .

صفتان من صفات النوع الانساني الإعراض عن النعمة والياس من الرحمة

« وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنُنَّا بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ
الشَّرُّ كَانَ يَتُوسَّأُ » .

(سورة الاسراء - الآية : 82)

تمهيد : فى النوع الانساني غرائز غالبية عليه لا يسلم منها الا من عصم الله او وفق الى الايمان والعمل الصالح . وفى آيات القرآن العظيم بيان لكثير من تلك الغرائز للتحذير من شرها والتنبيه على سوء مفبتها منها هذه الآية الكريمة .

المناسبة : لما ذكر تعالى أن القرآن يكون شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا ، بين تعالى سبب خسار أولئك الظالمين وهو اعراضهم عن الله وبعدهم منه ويأسهم من رحمته ، وعلم منه أن المؤمنين الذين كان القرآن لهم شفاء ورحمة هم على الضد منهم فهم أهل اقبال على الله تعالى وقرب منه ورجاء فيه .

المفردات : (انعمنا) : اوصلنا أنواع الاحسان . (الانسان) : المراد به النوع باعتبار مجموعه فلا ينافى خروج افراد كثيرين بالمصمة والتوفيق . (اعرض) : صد بوجهه الى ناحية أخرى فأرى عرض وجهه أى ناحية وجهه . (نأ) : بعد . (بجانبه) : بناحيته بشقه الايمن أو الايسر ، والباء للتعدي أى أبعد جانبه . (مسه) : أصابه . (الشر) : البلايا والرزايا بأنواعها . (يتوسأ) : شديد الياس والقنوط وعدم انتظار الفرج .

التراكيب : جرى بفعل الشرط وجوابه ماضين لتحقيق وقوعهما ولذلك كان التعليق بأذا وجواب الشرط والفعل والمطوف عليه فيهما الصورة

التامة للمعرض غاية الاعراض فانه يصرف عنك وجهه وهذا مفاد الفصل الاول، ويلوى عنك عطفه ويبعد جانبه ويوليكَ ظهره، وهذا مفاد الفصل الثاني. ثم هما كناية عن الاستكبار وعدم الاكتراث والالتفات الى سوى النعم سواء حصلت هذه الصورة بالفعل أو لم تحصل .

المعنى : واذا انعمنا على الانسان اعرض تمام الاعراض إما بعدم قبول تلك النعمة استكباراً أو تهاوناً كما يكون من الذين يكفرون بالقرآن أو يخالفونه وهو من اعظم نعم الله عليهم ، وإما بعدم القيام بحق الله في تلك النعمة وعدم شكره عليها كنعمه العقل والبدن والحال وغيرها ، اذا لم تستعمل في طاعة الله ولم يقم بحقه فيها . واذا مس الانسان الشر ونزلت به المصائب وحلت به التوائب، استولى عليه اليأس والقنوط، وانسلت في وجهه أبواب الرجاء .

توجيه : يرتبط اليأس من رحمة الله بالاعراض عن نعمته من جهتين :

الاولى : ان من اعرض عن نعمة الله فقد قطع صلته بخالقه وذهب معناه في بعده، فاذا نزلت به المصيبة كان كالمقطع به في الابداء يجد نفسه وحده فيأخذ اليأس والقنوط من كل جانب .

الثانية : ان الاعراض عن النعمة ترك لها ولوليها والآيس متروك لوحده مضروب عليه قد ترك فترك وكان جزاؤه من جنس عمله .

انتقال واعتبار : هذه حالة اهل الامراض اما اهل الاقبال على الله تعالى والقبول لانعامه فان قلوبهم عامرة بالله وصلتهم متينة به فاذا نزلت بهم المصائب رجعوا اليه وانتظروا رحمته فكان ذكره غناهم في الفقر وأنسهم في الوحشة ، ونعيمهم في الالم . وكان لهم من الرجاء في أنواع رحمته ما يهون عليهم جميع المصائب .

تبصير وتحذير : بصرنا القرآن في هذين الوصنين الذميين الاعراض عن النعمة ، واليأس من الرحمة، ونحن نراها فاشيين في اكثر الناس على تفاوت بينهم على حسب ما عندهم من ايمان وعمل صالح . بصرنا القرآن بهما ليحذرنما منها ومن سوء عواقبهما، فان الاعراض عن النعمة كفر بها

ومقتضى لسلبها ، وان اليأس من رحمة الله جهل به وكفر بما هو متقلب فيه من نعمه، وموجب لانطماس القلب وشلل البدن وانقطاع الاعمال .
فليحذر المؤمن من هذين الوصفين الذميين ، وليعمل على اجتنابهما واجتنائهما من أصلهما .

سلوك : على المرء أن يقبل نعم الله تعالى ويقبل عليها اقبال المستعظم لها، العارف بحقها، وعظيم الفضل بها، ليقوم بشكرها وذكر الله عندها، وليتفحصها وليتأملها نعمة نعمة ليشكر الله عليها واحدة واحدة بالقلب واللسان والاركان حسب المستطاع، حتى ما يكون من باب المصائب والآلام فانه يتناول على أنه نعمة من الله تعالى بما فيه من أجر وتمحيص، وما يحصل به من رجوع واناة، وما يكون منه من تربية وتدريب على السلوك اللازم في الحياة الفردية والاجتماعية : « وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ آيَاتِكُمْ وَتَعَفَوْ عَنْ كَثِيرٍ » وليكن دائما متمسكا بحبل الرجاء في الله في تفسير الاسباب، وكشف الكروب، ودفع المكروه، فالرجاء حسن ظن في الرب وقوة في القلب، وباعث على العمل ومخفف أو مذهب للآلام . فبالها من طاعة عظيم أجرها، جليل نفعها في الدنيا والدين . فهنيئا للشاكرين الراجين ويا ويح الكافرين - كفر عقيدة أو كفر نعمة - القانطين .

مباينة سلوك أهل الحق لسلوك أهل الباطل

« قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا » .

(سورة الاسراء - الآية : 83)

المناسبة : قد استفيد مما تقدم تقسيم الخلق الى قسمين أهل ايمان ورجاء ، وأهل كفر وقنوط ، فجاء البيان في هذه الآية بأن كل فريق له مذهبه وطريقه الذي يكون عليه .

الفردات : (شاكلكته) : طريقته ومذهبه المشاكلة له اللاتقة به التي صارت له طبيعة وخلقاً . (اهتدى سبيلا) : اسد مذهبا وأقوم طريقا .

التراكيب : التعبير بالمضارع مع لفظة على يفيد تجدد العمل واثباته على الخلق والطبيعة .

المعنى : قل يا محمد - صلى الله عليه وآله وسلم - كل فريق منا ومنكم يعمل فى حياته على طريقته ومنهجه فأعمالنا مביنة لأعمالكم لان طريقتنا مביنة لطريقتكم ، فربكم أعلم بمن هو أقوم طريقا وأسد مذهبا فيثبت المهتدين ويعاقب الضالين .

ومن فوائد الآية الكريمة استندراج الفضال لقبول الهداية : وذلك بمناصفته بأنك على ناحيتك وهو على ناحيته، وإظهار التساوى معه أمام علم الله وقدرته، وهذا من أنفع الأسباب فى نجاح الدعوة ، وعليه فى القرآن آيات كثيرة منها سورة : « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » فينبغى لدعاة الحق ان يلتزموه ولا يهملوه .

والبراءة من اهل الباطل . وذلك بإعلان المبيانة لهم والمخالفة لهم فى عملهم وما أنبنى عليه عملهم بأسلوب المناصفة الذى جاءت به الآية فتحصل البراءة مع الفائدة المتقدمة .

ابناء الاعمال على العقائد والاخلاق : فان الآية : وان كانت بالخطاب الاول للمشركين ثم لامثالهم من الكافرين، فانها تنفد أن كل أحد تبني أعماله على مذهبه وطريقته التى هى خلقه وطبيعته، وناخذ من هذا أن الذى توجه اليه الاهتمام الاعظم فى تربية أنفسنا وتربية غيرنا هو تصحيح العقائد وتقويم الاخلاق، فالباطن أساس الظاهر وفى الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله، واذا فسدت فسد الجسد كله .

فعل المؤمن ما يناسب ايمانه : فان كل أحد يعمل على طريقته وطبيعته اللاتقة به ، ولا يليق بالمؤمن ولا يشاكله الا الصدق فى القول والاحسان والوفاء والامانة ، فلا يظلم من ظلمه ولا يخون من خانه ولا يكذب على من كذب عليه فلا تجرى أفعاله فى مقابلة الناقص على ما يشاكل ذلك الناقص، بل تجرى أفعاله على ما يشاكله هو فى ايمانه وكماله .

مراقبة الله في السلوك : فان علمنا بأنه أعلم بمن هو أهدى سبيلا
يدعونا الى المبالغة في تقويم سلوكنا حتى نكون على الصراط المستقيم الذي
لا اعوجاج فيه فانه هو أهدى الطرق واقربها وما ذلك الصراط المستقيم
الا القرآن العظيم والهدى النبوى الكريم وسلوك السلف الصالح وذلك
هو دين الاسلام ، نسأل الله لنا ولجميع المسلمين الاستقامة والنجاة يوم
القيامة بسنة وكرمه آمين (1) .

(1) الشهاب - ج 7 ، م 7 - ربيع الاول 1350 هـ - جولييت 1931 م .

الـوـد

من إكرام الله لأوليائه الله

« إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ اللَّهُ رَحْمَةً وَّذَاتًا »

(سورة مريم ، الآية 98)

سبب النزول ، ووعد السابقين : كان السابقون الاولون من المؤمنين - أول الاسلام بمكة - مبغوضين من أهل مكة المشركين مهجورين منهم مزهودا فيهم . ومن أشد الآلام على النفس واشقها ان يعيش الانسان بين قومه مبغوضا مهجورا مزهودا فيه خصوصا مثل تلك النفوس الحية الابية . فانزل الله هذه الآية تائيسا لأولئك السادة ووعدا لهم بأن تلك الحالة لا تدوم وأنه سيجعل لهم ردا فيصيرون محبوبين مرغوبا فيهم . وقد حقق الله وعده فكان أولئك نفر بعد السادة المتقدمين من أقوامهم وعشائرتهم لسبقهم وفضلهم وكانوا - وهم قادة الجيوش في الفتوحات الاسلامية - المحبوبين هم وجيوشهم المرغوب فيهم من الامم التي فتحوها لهدلهم ورحمتهم ورقمهم لنير الاستعباد الديني والدينيوى الذى كانت تثن تحته تلك الامم ، واثبت التاريخ ان بعض الامم الاجنبية دعتهن الى انقاذها من أيدي رؤسائها فكانت هذه الآية من آيات الاعجاز بالاعلام بما يتحقق فى الاستقبال مما هو كالمحال فى الحال فكان على وفق ما قال .

عموم الوعد لعموم اللفظ : الإيمان ، هو التصديق الصادق الثمر للاعمال ، والاعمال الصالحة - وهى المستقيمة النافعة المبتية على ذلك الايمان - هما اللذان جعلهما الله سببا فى تحقيق جعل هذا الود لما قال تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ اللَّهُ رَحْمَةً وَّذَاتًا »

فيعم ذلك كل اهل الايمان والعمل الصالح . وهم اولياء الله و «إِنْ
أُولَآئِكَ إِلَّا اتَّقَوْنَ» .

سبب الود وسبب الجمل : تكسب مودة الناس بأسباب متعارفة بينهم
منها القرابة ومنها الصداقة ومنها صنائع المعروف ومآثر الاحسان . اما
هذا الود الذي وعد الله به الذين آمنوا وعملوا الصالحات فسببه جعل من
الله له في قلوب العباد لهم دون تودد منهم ولا توقف على تلك الاسباب
فيودهم من لم يكن بينه وبينهم علاقة نسب أو صداقة ولا وصل اليه منهم
معروف فهذا نوع من الود خاص يكرمهم الله به وينعم عليهم به الرحمن
من جملة نعمه التي يعدتها ويجدد لها لهم زيادة على ما يقتضيه الايمان
والعمل الصالح - ومنه الاحسان - من مودة القلوب اما سبب هذا الجمل
والوضع والايجاد من الله لهذا الود والاكرام به فهو الايمان والعمل الصالح
وهما سبب لإكرامات كثيرة من الله تعالى - هذا الجمل للود منها .

بشارة وتشيت : في الآية من سبب نزولها بشارة لدعاة الحق وانصار
السنة ومرشدى الامم عندما يقومون بدعوة القرآن في عشائهم ويلقون
منهم النفور والاعراض والبغض والانكار ويجدون انفسهم غرباء بينهم
يعاديهم من كانوا احبابهم ويقاطعهم اقرب الناس قرابة اليهم ويمسح
يؤذيهم من كان يحميهم ويدافع عنهم - في الآية بشارة لهم بان تلك الحالة
لا تدوم وانهم سيكون لهم على كلمة الحق مؤيدون وفي الله محبوبون
وسيكون لهم ود في القلوب ممن يعرفون وممن لا يعرفون - وفيها أيضا
تشيت لهم في تلك الغربة ووحشة الانفراد بما يكون لهم من انس الود
واى ود هو . ود يكون من جمل الرحمن .

دفع اشكال : الآية منظور فيها الى مجموع الذين آمنوا وعملوا
الصالحات وغالبهم فلا يشكل علينا ان منهم من يموت في غربة الحق قبل
ان يكون له على الحق انصاره ومنهم من يموت غير معروف من الناس .
كما ان الود الذى يجعل لهم غير منظور فيه للعموم فلا يشكل بيمض من
ينفضهم تعصبا لهوى أو تقليد الضال أو حرصا على منفعة ومحافظة على
جاه أو منصب أو مال .

تفسير نبوى : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ان الله اذا احب عبدا دعا جبريل فقال انى احب فلانا فاحبه فيحبه جبريل ثم ينادى فى السماء : ان الله يحب فلانا فاحبوه فيحبه اهل السماء ثم يوضع له القبول فى الارض » واذا ابغض عبدا دعا جبريل فيقول انى ابغض فلانا فابغضه فيبغضه جبريل ثم ينادى (جبريل) فى اهل السماء ان الله يبغض فلانا فابغضوه فيبغضونه ثم توضع له البغضاء فى الارض » رواه بهذا اللفظ مسلم ورواه البخارى وغيرهما . وزاد الطبرانى « ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : **« إِنْ أَكْذِبْنَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ اللَّهُ رَحْمَةً وَدًّا »** ، فارتبط الحديث بالآية بزيادة الطبرانى ، وبين النبى (ص) بقراءة الآية ان هذا القبول الذى يجعل لمن احبه الله فى اهل الارض - والمراد بهم من يعرفونه منهم - هو نوع الود المذكور فى الآية وبين ان اهل القبول فى الارض محبوبون فى اهل السماء قبل اهل الارض وبين ان سبب ذلك القبول هو محبة الله لهم فمن احبهم حببهم لعباده ولما كان سبب القبول محبة الله لهم بين (ص) ان بغض الله سبب فى بغض الخلق لهم اذ ما تسبب عن احد الضدين يتسبب عن الآخر ضده . ولما كانت محبة الله مسببة عن الايمان والعمل الصالح فبغض الله مسبب عن ضدهما اذ ما تسبب عنه احد الضدين يتسبب عن ضده الضد الآخر ، وكما كان ذلك الود والقبول يكون شيئا زائدا على ما تقتضيه اسباب الود بين الناس كذلك تكون هذه البغضاء التى يهين الله بها ويماقب من يشاء زيادة على ما تقتضيه اسباب البغضاء بينهم فيكون هذا الذى وضعت له البغضاء - والعياذ بالله - مبغوضا حتى ممن لم يكن منه اليه شىء من اسباب البغض.

تبين وتبين : قد يكون الاتباع والمحبون والراغبون لأهل الحق ولأهل الباطل لائمة الهدى ولرؤوس الضلال لدعاة الاتباع ولدعاة الابتداع . ولكن أهل المحبة من الله والود والقبول من المباد هم أهل الحق وائمة الهدى ودعاة الاتباع للكتاب والسنة وما كان عليه السلف الصالحون لا لانفسهم والتعزب لهم وجلب النفع لهم ، والذى يعينهم لهذه الكرامة دون غيرهم هو اتباعهم للنبى (ص) فى سيرته ودعوته وما كانت دعوته

الا للقرآن وبالقرآن دون ان يسأل على ذلك من آخر . وهذا لان السوء والقبول عند العباد مسببان عن محبة الله للعبد ومحبة الله لا تكون الا للمتبعين للنبي (ص) لقوله تعالى : « قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ » فكرامة السوء والقبول انما هي للمتبعين له (ص) فاما غيرهم فما يكون لهم من قبول عند امثالهم فهو فتنة وبلاء عليهم .

اوشاد : افادت الآية الكريمة والحديث الشريف ان على المسلم ان يتمسك بالايمان والعمل الصالح والاتباع للنبي (ص) ولو كان في قوم انفراد بينهم بذلك وحده . ولا يستوحش من انفراده بينهم . فعسبه رضى الله ومحبته وكفى بهما انسا ، وليثق بانه - ان صدق - ومد الله في عمره يكون له ود وقبول في مباد الله وانس بمن يحبهم ويعبونه لله وتلك المحبة النافعة الدائمة والصلة المتينة الجامعة التي تجمع بين أهلها في الدنيا والآخرة . جعلنا الله والمسلمين من الماملين له المتعابئين فيه (1) .

(1) ش : ج 4 م 11 ، ربيع الثاني 1354 هـ جويلية 1935 م .

من آداب المتعلم حسن التلقي وطلب المزيد

« وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ ، وَقُلْ رَّبِّ زِدْنِي عِلْمًا »

(سورة طه ، الآية 114)

لا حياة الا بالعلم وانما العلم بالتعلم فلن يكون عالما الا من كان متعلما
كما لن يصلح معلما الا من قد كان متعلما ، ومحمد صلى الله عليه وآله
وسلم الذى بعثه الله معلما كان أيضا متعلما • علمه الله بلسان جبريل ،
فكان متعلما عن جبريل عن رب العالمين • ثم كان معلما للناس اجمعين •
أرايت أصل العلم ومن معلموه ومتعلموه ؟ ثم أرايت شرف رتبة التعلم
والتعليم • لا جرم كان لرتبة التعلم آدابها ولرتبة التعليم آدابها • وكان
محمد (ص) اكمل الخلق فى آدابها بما أدبه الله وانزل عليه من الآيات
ليهما ، مثل آيتنا اليوم وغيرها •

لزوم الصمت عند السماع : كان النبی (ص) اذا نزل عليه جبريل عليه
السلام بالوحي وقرأه عليه قرأ معه وسأوقه فى القراءة وكان ذلك منه (ص)
لحرصه على حفظه وعدم نسيانه ، حتى يبلفه كما انزل عليه • ولان تملق
قلبه بما يسمع من جبريل وامتلأه به واستيلاء ذلك المسموع على لبه يدعو
الى النطق به لما بين القلب واللسان من الارتباط ولان شوقه الى ذلك
المسموع ومحبته ورغبته فيه تبعته على التعجيل بقراءته ، غير ان القراءة
عند السماع وقبل تمام الالتقاء تمنع تمام الوعى لان عمل اللسان بالنطق
يضمف عمل القلب بالوعى والحفظ • فلذا نهى الله تعالى نبيه (ص) عن

ان يعجل بقراءة القرآن عند سماعه من جبريل من قبل ان يقضى ويتم اليه وحيه فقال تعالى : « وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ ، »

تأكيد الصمت بكف اللسان : لا يتم تفرغ القلب للوعى الا بسكون اللسان فلا يكفى فى تفرغه ترك القراءة الجهرية عند السماع حتى ينكف اللسان عن الحركة فلا تكون قراءة لا جهرا ولا سرا فلذا أكد الله تعالى طلب ترك القراءة بالنهى عن تحريك اللسان فقال تعالى : « لَا تَحْرُكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ، » ثم بين ان الله يجمعه فى قلبه (ص) بالحفظ وانه يطلق بقراءته لسانه بقوله : « إِنْ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ » أى قراءتك اياه ثم امره ان يتبع قراءة جبريل اذا قراه عليه فيقرأ كما قراه بعد فراغه بقوله : « فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ، » أى فاذا قراه جبريل وفرغ منه فاتبع قراءته فاقرأه كما قراه . وانه تعالى يبينه بأقوال نبيه (ص) وافعاله بقوله : « ثُمَّ إِنْ عَلَيْنَا نَبَأَهُ » .

هذا الادب ادب عام : انما المقصود من الكلام البيان عن المراد وانما المقصود من السماع وعى الكلام ليفهم المراد فكما كان على المتعلم ان يسكت حتى يفرغ معلمه من القدر المرتبط بعبءه ببعض مما يلقيه اليه المعلم حتى يفرغ المعلم من لقائه كذلك على المناظر ان يستمع لمناظره حتى يستوفى دعواه وحجته وعلى كل قارئ لكتاب ان يستوفى ما يرتبط بعبءه ببعض منه ثم يبدى رأيه فيه وعلى كل مسنم لتكلم كذلك ، فهذا الادب يتم وعي المتعلم فيحفظ وفهم المناظر فيرد ويقبل وفهم القارئ فيعرف ما ياخذ ويترك وفهم السامع لتحصل فائدة الاستماع . وبترك هذا الادب كثيرا ما يقع سوء الوعي أو سوء الفهم وفوات القصد من المناظرة أو القراءة أو الكلام .

دوام التعلم للازدياد من العلم : يتعلم الانسان حتى يصير عالما ويصير معلما ولكنه مهما حاز من العلم وبلغ من درجة فيه ومهما قضى من حياته فى التعليم وتوسع فيه وتكمل به فلن يزال بحاجة الى العلم ولن تزال امامه فيما علمه وعلمه أشياء مجهولة يحتاج اليها فعليه ابدا ان يتعلم وان يطلب المزيد . ولذا أمر الله نبيه (ص) - وهو المعلم الاعظم - ان يطلب من الله -

وهو الذي علمه ما لم يكن يعلم - ان يزيده علما فقال : « وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي
عِلْمًا » .

تحذير واقتداء : ما أكثر ما رأينا من قطعهم ما حصلوا من علم عن
العلم فوقف بهم عندما انتهوا اليه فجمدوا واكسبهم الغرور بما عندهم
فتعظموا وتكلموا فيما لم يعلموا فضلوا واضلوا وكانوا على انفسهم وعلى
الناس شر فتنة واعظم بلاء فيمثل هذه الآية الكريمة يداوى نفسه من
ابتلى بهذا المرض فيقلع عن جموده وغروره ويزداد مما ليس عنده ممن عنده
علم ما لم يعلم . ويحذر من ان يقف عن طلب العلم ما دام فيه زمن من الحياة
ويقتدى بهذا النبي الكريم صلى الله عليه وآله وسلم قلن يزال يطلب من
الله تعالى ان يزيده علما بما ييسر له من أسباب وما يفتح له من خزائن
رحمته وما يلقيه في قلبه من نور وما يجعل له من فرقان وما يوفقه اليه
من أصل ذلك كله وهو تقوى الله والعمل بما علمه - نسأل الله لنا
والمسلمين العلم النافع والعمل الصالح فهو ولي الهداية والتوفيق (1) .

(1) ش : ج 5 م 11 ، جمادى الاولى 1354 هـ 1935 م .

من وعد الله للصالحين

« وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ »

(سورة الانبياء ، الآية 105)

المناسبة : لما مضى في السورة ذكر الانبياء (ص) واممهم وختم الحديث عنهم بذكر الساعة وقربها ومقدماتها واحوال الخلق يوم القيامة - جاء في هذه الآية ذكر الامة التي جاءت بعد تلك الامم كلها وهي امة محمد (ص) .
توجيه : وانما كانت هذه الآية في امة محمد لانه لما تكلم على الامم الخالية لم يبق الكلام الا عليها فخطبت بما قضاه الله وكتبه من ارث الصالحين الارض . والمخاطبون بهذه الآية المكية هم المومنون بالله الموحدون له المتبعون لرسوله محمد (ص) المصدق لجميع الرسل (ص) وهم اصحاب النبى (ص) وهم الصالحون الموجودون يوم ذاك على وجه الارض فكانت الآية اعلاما بما كتبه الله لهم ووعدا بارثهم الارض .

الالفاظ : « الزبور » : بمعنى المزبور أى المكتوب والمراد به جنس ما انزله الله من الوحي على رسله (ص) وأمر بكتابته . وقرأ حمزة الزبور جمع زبر أى كتاب فعيّنت هذه القراءة ان المراد بالزبور فى القراءة الاولى الكتب المنزلة لا خصوص زبور داود (عليه السلام) . « الذكور » : المراد به هنا اللوح المحفوظ الذى كتب الله فيه كل شئ قبل ان يخلق الخلق وجاءت تسميته بالذكر فيما رواه البخارى فى مواضع من صحيحه عن عمران بن حصين (ض) قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « كان الله ولم يكن شئ غيره وكان عرشه على الماء وكتب فى الذكر كل شئ وخلق السموات والارض » وما كتبه فى الذكر ما انزله على رسله (ص)

كما قال تعالى : « بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ » « الارض » : جنس الارض الدنيوية لان هذا اللفظ موضوع لها فاذا اطلق انصرف اليها وبهذا فسرهما ابن عباس من طريق على بن طلحة وهى اصح طرقه . « يرثها » : تنتقل اليهم من يد غيرهم واصل الارث الانتقال من سالف الى خالف وقد يطلق فى غير هذا الموضع على اصل التملك مجازا . « الصالحون » : الصالح من كل شيء هو ما استقام نظامه فحصلت منفعته وضده القاسد وهو ما اختل نظامه فبطلت منفعته ، ويظهر هذا من تتبع مواقع الاستعمال فاذا قالوا هذه آلة صالحة عنوا انها مصلحة للمنفعة المرادة منها لانتظام اجزائها ، واذا قالوا آلة فاسدة عنوا انها لا تحصل المنفعة لاختلال فى تركيبها . والصالح فى لسان الشرع - قرآنا وسنة - لم يخرج عن هذا المعنى المقصود حيثما جاء . فالصالح هو من استنار قلبه بالايمان والعقائد الحقّة وزكت نفسه بالفضيلة والاخلاق الحميدة واستقامت أعماله وطابت أقواله فكان مصدر خير ونفع لنفسه وللناس . استقام نظامه فى عقده وخلقه وقوله وعمله فعظمت وزكت منفعته وهذا هو معنى الصالحون حيثما جاء كما فى قوله تعالى : « وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ » وكما فى التشهد « السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين » وقد بين القرآن من هم الصالحون بيانا شافيا وكافيا بذكر صفاتهم مثل قوله تعالى : « مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَادِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ » .

المعنى : يخبرنا الله تعالى انه كتب فى الكتب التى انزلها على رسله من بعدما كتب فى اللوح المحفوظ الذى هو اصل تلك الكتب أن الارض يرثها يملكها عباده الصالحون أهل العقائد الصحيحة والاخلاق الكريمة والاعمال المستقيمة الذين ينعمون العباد والبلاد .

تطبيق : خاطب الله بهذه الآية المؤمنين بمكة وهم فى قلة عدد وعدد يعدمهم بذلك - لا بطريق صريح - أنهم يرثون الارض ويكون لهم فيها القوة والنفوذ ويمتثلهم بتعليق الوعد بوصف الصلاح على التمسك به والازدياد منه والاستمرار عليه ثم صرح لهم بالوعد بعد فى سورة النور

وهي مدنية بقوله تعالى : « وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ » . وقد حقق الله لهم هذا الوعد ففتح لهم الفتوح واورثهم ملك كسرى وقصر ومد ملكهم في الشرق والغرب وأولئك الذين كانوا في قلة وخوف يوم نزلت الآية المكية هم الذين شاهدوا ذلك النصر وتلك الفتوح وتراسوا ذلك الملك العريض .

تعميم وتقييد : علق الوعد بالوصف وهو الصلاح ليعلم انه وعد عام ولتعلم كل أمة صالحة انها نائلة حظها - لا محالة من هذا الوعد . واقتضى هذا التعليق بالوصف أيضا تقييده بأمله فاذا زال وصف الصلاح من أمة زال من يدها ما ورثت ونظير هذا التقييد قوله في آية النور : « يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ » .

تفسير : مثل هذه الآية فيما تضمنته من الوعد الذي يقوى به قلوبهم ويثبت ايمانهم ويظهر به صدق نبيه (ص) بما أعلمه به من غيب - أحاديث صحيحة (1) كقول النبي (ص) لخباب (ض) وقد لقي الصحابة من المشركين شدة فسأله أن يدعو فقال له النبي (ص) : لقد كان من قبلكم ليمشط بمشاط الحديد ما دون عظامه من لحم أو عصب ما يصرفه ذلك عن دينه ويوضع المنشار على مفرق رأسه فيشق باثنتين ما يصرفه ذلك عن دينه ، وليتمن الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت ما يخاف الا الله (2) . وكقوله (ص) لعدي بن حاتم (ض) « فان طالت بك حياة لثرين الظمينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا نحاف الا الله . ولئن طالت بك حياة لتفتحن كنوز كسرى » وقد امتدت به الحياة حتى رأى ذلك ومثل هذا أحاديث أخرى في الصحيح . فقد تطابقت الآيات والأحاديث في هذا الوعد . وقد صدق الله وعده لعباده الصالحين وصدق

(1) البخارى فى باب ما لقي النبى (ص) من المشركين .

(2) البخارى فى باب علامات النبوة فى الاسلام .

نبيه (ص) بما لم يكن يعلمه أحد ولا يرى شيئا من أسبابه بل لا يرى الا ما هو مناف له ولكن العاقبة للمتقين .

اشكال وحله : قال اناس ان ارض الدنيا كما يستولى عليها الصالحون يستولى عليها غيرهم والارض التي لا يرثها الا الصالحون هي ارض الجنة فيجب تاويل الآية بها .

والجواب : ان هذا التاويل انما يحتاج اليه ان لو كانت الآية هكذا :
« ان الارض لا يرثها الا عبادى الصالحون » بطريق الحصر فيهم .

اما لما كانت الآية لا حصر فيها فلا حاجة الى هذا التاويل بل فى لفظ الارث وربطه بوصف الصلاح دلالة على أنها كانت لغيرهم فانتقلت اليهم وانها تزول مع زوال وصف الصلاح . وقد جاء التنبيه على أن الارض يرثها عبادى الصالحون وغيرهم فى قوله : « إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ » فيرثها الصالحون نعمه ويرثها غيرهم فتنة ونقمة كل ذلك حسب مشيئة الحكيم الخبير .

ايراد وجوابه : قد يقال فما هى الفائدة اذا فى تخصيص الصالحين بالذكر فى هذا الآية . والجواب 1- ان هذه الآية خطب بها اول الناس الصحابة بمكة وهم الصالحون فى الارض ليعلموا ما وعدهم الله به وليعلموا أن قوة الباطل الى ضعف وأن ضعف الحق الى قوة . 2- ولأن شأن الصالحين أنى كانوا أن يكونوا قسلا سيما أول امرهم فهم بحاجة الى أن يعلموا هذا الوعد ليزدادوا ايمانا وقوة وثباتا . 3- ولأن الخلق مقتنونون بالكثرة فى العدد والمدة غافلون عن القوة الروحية والاخلاقية وما ينشأ عنهما من استقامة لا يحسبون لذلك حسابا فيحتاجون الى العلم بان الصالحين نائلون حظهم من هذا الوعد وان كانوا قلة فى الناس .
« كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ » .

تعدير من تحريف : رأى بعض الناس المدنية الغربية المسيطرة اليوم على الارض - وهى مدنية مادية فى نهجها وغايتها ونتائجها فالقوة عندها فوق الحق والعدل والرحمة والاحسان - فقالوا ان رجال هذه المدنية هم الصالحون الذين وعدهم الله بآرث الارض . وزعموا ان المراد بالصالحون

فى الآية الصالحون لعمارة الارض • فيالله للقرآن • وللانسان • من هذا التحريف السخيف كان عمارة الارض هى كل شىء ولو ضلت العقائد • ولست الاخلاق • واعوجت الاعمال وساءت الاحوال وعذبت الانسانية بالازمات الخائفة وروعت بالفتن والحروب المخربة الجارفة • وهددت باعظم حرب تأتى على الانسانية من أصلها والمدنية من أساسها • هذه هى بلايا الانسانية التى يشكو منها أبناء هذه المدنية المادية التى عمرت الارض وافسدت الانسان ثم يريد هذا المحرف ان يطبق عليها آية القرآن : كتاب الحق والعدل والرحمة والاحسان • واصلاح الانسان ليصلح العمران • فاما الصالحون فهو لفظ قرأنى قد فسرہ القرآن كما قدمناه وقد شرف أهله باضافتهم الى الله فى قوله : « عبادى » فعمله على الصالحين لعمارة الارض تحريف للكلام من مواضعه اشبع التحريف وابطله فليحذر المؤمن منه ومن مثله من تحريفات المبطلين والمفتونين •

موعظة وارشاد : فعل الامم التى تريد أن تنال حظها من هذا الوعد ان تصلح انفسها الصلاح الذى بينه القرآن فاما اذا لم يكن لها حظ من ذلك الصلاح فلا حظ لها من هذا الوعد وان دانت بالاسلام •

ولله سنن نافذة بمقتضى حكمته ومشيتته فى ملك الارض وسيادة الامم يؤتى الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ويعز من يشاء ويذل من يشاء • من اخذ بنوع من تلك السنن بلغت به وبلغ بها الى ما قدر له من عز وذل وسعادة وشقاء وشدة ورخاء وكل محاولة لصددها عن غايتها - وهو اخذ بها - مقتضى عليها بالفشل • سنة الله ، ومن ذا يبدلها او يحولها ؟ « فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ، وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَغْيِيلًا ، ثُمَّ « لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقِيمُونَ » (*).

دفاع الله عن المؤمنين

« إِنَّ اللَّهَ يَدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ »

(سورة الحج ، الآية 38)

الكلمات : دفع الشيء : صدّه وردّه ، والدفاع عن الشيء حمايته يصد ما يؤذيه عنه . وقرئ في المتواتر (يدفع) وقرئ (يدافع) وهو بمعنى يدفع ولكنه أريد قوة الدفع فجاء بيفاعل الذى يقتضى المخالفة فى أصله لان دفع المخالب أقوى وأبلغ . أو لان ما يهيئه الله لهم من أسباب الدفع التى يباشرونها مقابلة لما يقصدهم به اضدادهم فكان الدفع من الجانبين .
خان : اذا ضيع ما جمل فى حفظه وعهدته والخوان الكثير التضييع لما استحفظ . والكفور : الكثير الجحود للنعم فلا يعترف بها أو لا يؤدى شكرها .

التراكيب : عندما يكون المؤمنون فى قلة وضعف واعدائهم فى كثرة وقوة كالحالة التى كان عليها المؤمنون يوم نزلت الآية بميد الهجرة - تمكك النفوس فى سلامتهم من كيد عدوهم فلذا جاء هذا الخبر مؤكدا بان .
ولكون هذا الدفع متجددا جىء بالفعل مضارعا . ولبيان سبب الدفع جىء بالجملة المستأنفة بعد الجملة الاولى وأكدت بان لان الاولى تحمل المخاطب على ان يسأل سؤال المتردد هل هؤلاء المدفوعون اعداء مبغوضون ؟ فاجيب بالتاكيد . وحلف مفعول يدافع ليعم كل ما يدفع ففعل كيد جميع الكافرين .

التفسير : هذا من الله تعالى خبر حق ووعد صدق للمؤمنين بأنه يرد عنهم كيد أعدائهم ويبطل مكرهم ويكف شرهم وإن عظم ذلك منهم وكثر . وإن هذا منه لهم متكرر متجدد . ذلك لأنهم بإيمانهم حافظوا على أمانة الله عندهم وعهده لديهم واعترفوا بتعمه وشكروها فأحبهم الله ورضى عنهم فأيدهم ونصرهم ودافع عنهم . ولأن أعداءهم ضيعوا أمانة الله عندهم بارتكاب المنهيات وترك المأمورات وجحدوا وحدانيته أو نبوة نبيه (ص) أو ما جاءهم به من شرعه فابفضهم ورد كيدهم مفلولين مدحورين .

تحرير في التعليل : إن الحب من الله والبغض كسائر أفعاله لا تقع إلا على وجه الحق والمدل والسداد وهذا أمر واجب لأفعال الرب الحكيم . فالؤمنون أحبهم ونصرهم لإيمانهم ، وأعداؤهم ابفضهم وخذلهم لخياتهم وكفرهم . واقتضت هذه المقابلة أن الخيانة والكفر من صفات أضدادهم وليست من صفاتهم فأيمانهم مستلزم لأمانتهم بحفظ عهد الله عندهم في نفوسهم وعقولهم وأبدانهم وجميع ما لديهم على جميع أحوالهم ، ومستلزم لاعترافهم بنعم الله وشكره عليها باستعمالها في طاعته وطلب المزيد من بره . وأمانتهم هذه وشكره هي مظهر إيمانهم الذي يميزهم عن أضدادهم ويدل على صدقهم في ذلك الإيمان ورسوخه في قلوبهم . فإذا أعدم منهم الأمانة فخانوا الله والرسول وخانوا أمانتهم وفشت الفواحش والمناكر والبدع فيهم وصاروا لا يتناهون عن منكر فعلوه ، وإذا بطروا نعم الله عندهم فعتلوا منها ما عطلوا بجهلهم وكسلهم وقعودهم عن الخير وأسباب الحياة والسعادة ، واستعملوا منها ما استعملوا في الشر والفساد واتباع الشهوات . إذا كانوا هكذا فقد استوجبوا غضب الله وبفضه ونقمته وحرموا نصرته ودفاعه وكانوا هم الظالمين .

خيانة دون خيانة وكفر دون كفر : الخيانة خيانتان خيانة عقيدة وخيانة أعمال وكذلك الكفر وكذلك النفاق وكذلك الشرك وإنما يخرج المرء عن أصل الإسلام بما كان في أصل العقيدة لا بما كان في الأعمال إلا عملاً يدل

دلالة ظاهرة على فساد العقيدة وانحلالها . وعلى هذا عقد البخارى رحمه الله فى الجامع الصحيح أبوابا فى ظلم دون ظلم وكفر دون كفر .

تطبيق : لما كان المسلمون أهل الايمان والصدق والشكر والامانة دافع الله عنهم وقد شهد التاريخ بذلك من الله لهم ، فلما خانوا وكفروا تركهم ومكن منهم . ولكنه برحمته وعدله لم ينس لهم أصل اسلامهم فابقى لهم أصل وجودهم الذاتى . وهم لهم على وضئ بين الامم لا يستطيعون دفعا عن أنفسهم . وابقى لهم أصل وجودهم الروحى بكتابه المتلو بين ظهرانيهم رغم اعراضهم عن تدبره ومجرهم لما فيه - عساهم يرجعون .

تنبيه وتحذير : كل عمل لا يحل فهو خيانة وان كان بادنى اشارة وقد نبه الله على هذا بقوله : « يَٰٓعَلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ » وهى مسارقة النظر الى ما لا يحل والاشارة بطرف العين فيما يحرم . واعظم الخيانة بعد الكفر خيانة العامة لان الذنب يعظم بمظم اثره وانتشار ضرره . ولهذا جاء ما جاء من الوعيد الشديد فيمن ولى أمرا من أمور المسلمين فغشهم ولم ينصح لهم ، فحق على المسلم ان يحذر من الخيانة دقيقتها وجليتها وخصوصا ما اتصل بالناس منها ويتنبه من أقل كلمة وادنى اشارة توقه فى خطرها .

سؤال وجوابه : فان قيل : قد نجد من عباد الله المؤمنين من يصيبه البلاء والشدة فيعذب وقد يقتل وكاين من نبى قتل ، وقد أصاب المؤمنين يوم احد ويوم حنين ما أصابهم . فالجواب : ان دفع الله يكون بأسباب وأنواع وعلى وجوه تختلف بحسب الحكمة ولا تخلو كلها من دفاع فان ما يصيب المؤمنين من البلاء فى أفرادهم وجماعتهم هو ابتلاء يكسبهم القوة والجلد ويقوى فيهم خلق الصبر والثبات وينبهم الى مواطن الضعف فيهم او ناحية التقصير منهم فيتداركوا أمرهم بالاصلاح والمتاب فاذا هم بعد ذلك الابتلاء اصلب عودا وأطهر قلوبا وأكثر خبرة وامنع جانبيا وان فى صبر الصابر منهم وقد نزل به البلاء الذى لا يقدر على دفعه والظلم الذى لا يقدر على ازالته - لبعثا للقوة فى نفس غيره ممن يأتسى به ، وضعفا فى قلب ظالمه - وفى كليهما دفع من الله عن المؤمنين .

مشاهدة وتوصية : نعرف في حياتنا مواطن ما نجونا فيها الا بدفع
الله وبطل كيد الكائدين فيها بمحض صنع الله ، وقد كنا فيها - فيما
نرى - على شيء من العمل لله . فكيف بمن كانت أعمالهم كلها لله . وهذه
المشاهدة التي شاهدنا - ولا نشك ان من غيرنا من شاهد مثلنا او أكثر منا
- توجب علينا ان نوصى بالامان بالله والمحافظة على عهده والثقة به فان
ذلك يحقق وعد الله بالدفع وينيل أهله العزة والحفظ . فعلى المسلم ان
يعمل لذلك ويعتد به ثقة بالله وصادق وعده . والله لا يخلف الميعاد (1) .

(1) ش : ج 9 م 11 ، غرة رمضان 1354 هـ - ديسمبر 1935 م .

أكل الحلال والعمل الصالح

« يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ »

(سورة المؤمنون ، الآية 15)

الكلمات : الطيب : ما صلح واعتدل في نفسه وسلم من كل ما يفسده ويخرجه عن اعتداله وأصل خلقته فكان مستلذا للنفوس سواء كان مما يدرك بالسمع أو بالبصر أو بالذوق أو بالشم أو باللمس أو بالعقل .
الطيب هو اللذيذ لذة حسية أو عقلية ويقابله الخبيث وهو المستقذر حسا او عقلا ، وعلى هذا جاء قوله تعالى : « وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ » ، فما أحل الله الا الطيب المستلذ وما حرم الا الخبيث المستقذر فلهذا صار الطيب في لسان الشرع يجيء كثيرا بمعنى الحلال ويكون ضده الخبيث بمعنى الحرام . ومنه « كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ » ، أى المحلات فملك غيرك وان كان مستلذا في الحس فانه ليس طيبا لك شرعا وذلك لانه مستقذر في العقل بما فيه عند تناوله بدون اذن صاحبه من التعدى المستقبح في العقل . وقد يجيء الطيب بمعنى الجيد والخبيث بمعنى الردىء وعليه قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ » ، الصالح : هو المستقيم النافع وهو فعل المأمورات وترك المنهيات وتناول المباحات من حيث انها مباحات أو وسائل لفعل المأمورات وترك المنهيات .

التراكيب : للاهتمام بالمأمور به قدمت قبل الامر جملة النداء ، ولان هذا المأمور به مما يجب عليهم تبليغه نودوا بلفظ الرسل . ولان كل واحد منهم أوحى الله اليه بهذا النداء والامر في زمانه كان النداء والامر

للجمع ، وقد دخل فى الجمع عيسى - عليه الصلاة والسلام - الذى كان الحديث عليه فى الآية التى قبل هذه وهى : « وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَهَيْمٍ » . كما دخل فى الجمع محمد - صلى الله عليه وآله وسلم - الذى نزلت عليه هذه الآية . لان المقصود من الاكل - وهو الغذاء واللذة - يحصل بمضى قبل « من الطيب » بمن التبعيضية . ولما كان المخاطب باكل العلال والعمل الصالح شانه ان تتشرف نفسه لتعيين ثمرة ذلك جاء الخبر مؤكدا بان فى « إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ » وعلم الله مستلزم لجزائه للعاملين فكان كناية عن الجزاء وفى الكناية عن الجزاء بالعلم تفخيم لهذا الجزاء وتعظيم فهو جزاء الله العليم وكفى به .

التفسير : خلق الانسان مركبا من روح وبدن وانما بقاء بدنه بالغذاء وانما كمال روحه بالعمل فامر الله بالاكل لبقاء البدن واشترط ان يكون من الطيبات لانها هى التى تغذى ولا تؤذى، اما الخبائث ففيتها الاذى ويتفه (1) او يعدم منها الغذاء ، وأمر بالعمل الصالح الذى فيه زكاه للنفس ونفع لها فى العاجل والآجل وخير للعباد والبلاد . وأخبر بعلمه بعمل العاملين ليجتهدوا فى العمل ويخلصوا له فيه وينتظروا جزاءهم من عنده . والدين كله عمل صالح وتوحيد خالص . وقد انتظمتها الآية تصريحاً فى العمل واستلزاما فى التوحيد . وبين - تعالى بهذا الآية ان هذا الذى اشتملت عليه هو دين الله لجميع الامم أوصى به رسله (ص) ليلفوه لخلقه فهو حقيق ان يؤخذ به ويعمل عليه .

توجيه الترتيب : تتوقف الاعمال على سلامة الابدان فكانت المحافظة على الابدان من الواجبات ولهذا قدم الامر بالاكل على الامر بالعمل فليس من الاسلام تحريم الطيبات التى أحلها الله كما حرم غلاة المتصوفة اللحم وليس من الاسلام تضعيف الابدان وتعذيبها كما يفعله متصوفة الهنادك ، ومن قلدهم من المنتسبين الى الاسلام ، والميزان العدل فى ذلك هو ما كان

(1) تفه الرجل يتفه تفوها : قل عقله فهو تافه . وتفه الطعام يتفه تفاهة : لم يكن له طعم حلاوة أو حموضة أو مرارة فهو تفه وتافه .

عليه النبي (ص) واصحابه (ض) وقد بين ذلك أئمة السنة والاثر رحمهم الله وقد جوده مالك « ر » في كتاب الجامع من الموطأ .

وفى تقديم الاكل من الطيبات على العمل الصالح تنبيه على انه هو الذى يثمرها لان الغذاء الطيب يصلح عليه القلب والبدن فتصلح الاعمال كما ان الغذاء الخبيث يفسد به القلب والبدن فتفسد الاعمال .

بيان نبوى : اخرج مسلم فى صحيحه من طريق أبى هريرة (ض) ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « أيها الناس ان الله تعالى طيب لا يقبل الا طيبا . وان الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال تعالى : « يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ » وقال تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن كَيْبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ » ثم ذكر الرجل يطيل السفر - اشعث اغبر - يمد يديه الى السماء . يا رب يا رب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فانى يستجاب لذلك » . فبين الحديث الشريف ان الله طيب - أى منزّه عن النقص فى ذاته وصفاته وافعاله تنعم العقول والارواح بمعرفته - كما يليق به ومحبته . وانه لا يقبل من الاعمال الا طيبا أى صالحا فى نفسه خالصا من شوائب المخالفة والرياء والشرك ، وبين ان الشرع عام للرسل وللأمم ولا يستثنى من هذا الا ما دل الدليل على اختصاصه بالرسل ، وبين ان اكل الحلال هو الذى يثمر قبول الدعاء والدعاء هو مخ العبادة . فاذا رد عليه فقد ردت عليه عبادته . فكان هذا البيان النبوى على مقتضى ما افاده ترتيب الامرين فى الآية .

تكميل : فى آية الرسل الامر بالاكل من الطيبات والامر بالعمل الصالح واستلزام الامر بالاخلاص وفى آية المؤمنين الامر بالاكل من الطيبات والامر بالشكر والتصريح بلزوم توحيده تعالى فى العبادة لان تمامها هكذا : « وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنَّ كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ » . واقتصر فى الحديث على الامر بالاكل من الطيبات أما لان الكلام كان فى الحث على اكل الحلال ، واما لان الراوى اختصر الرواية .

الاهتداء : على المؤمن ان يتحرى فى مأكله ومشربه وكل ما به قوام ذاته - الحلال الطيب يمثل بذلك أمر الله ويقصد التوصل به الى العمل الصالح . وعليه ان يتحرى فى فعله وتركه أمر الله ونهيه حتى يكون عمله عملا صالحا طيبا متقبلا . يمثل بذلك أمر الله ويقصد قبول عبادته ودعائه لديه . والمتحرى للحق والخير جدير بالتوفيق اليه وكثرة أصابته .

رزقنا الله والمسلمين التحرى لطاعته والتوفيق لمرضاته والتدابير بكتابيه آمين (1) .

(1) الشهاب : ج 11 م 11 ، ذو القعدة 1354 هـ فيفري 1936 م .

الاجتماع العام ، للأمر الهام وارتباط الجماعة بأمر الإمام

« إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ . إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَلَا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ »

(سورة النور ، الآية 62)

الالفاظ : الامر الجامع هو الحادث الذى يتطلب الاجتماع بطبيعته فيجمع الامام الناس من أجله . من ذوى الراى والمعرفة بمثله والخبرة والتجربة فيه . من كل ما يعين نفعه أو ضرره من أمور السلم والحرب وشؤون الحياة والاجتماع . ليتشاوروا فيما بينهم ويستضيئوا بعضهم لراى بعض . والاستئذان هو طلب الاذن من الامام بفارقة الاجتماع لعذر قاض بالمفارقة .

المعنى : يأمر الله المؤمنين اذا كانوا مع رسوله صلى الله عليه وآله وسلم على أمر جامع ان لا يفارقوا مجلسه كلهم أو بعضهم الا باذنه . واكد هذا الامر بما وطأ له من ذكر الايمان بالله ورسوله تنبيها على انه من مقتضاها . وبقرنه بهما وجعله ثالثا لهما تمظيما لشأنه وتنبيها على ملازمته لهما ممن صدق فيهما . حتى كأن غير المستأذنين لا إيمان لهم وباعادته فى الجملة الثانية ببيان ان الذين يستأذنون هم دون غيرهم الثابتون فى ايمانهم المستمرون عليه تعريضا بالذين لا يستأذنون وتقبيحا

لحالهم بانهم لا ثبات لهم فى الايمان ولا استمرار منهم على العمل به .
فليسوا بالمؤمنين ولا بالذين يؤمنون .

ثم جعل الخيار لرسوله فى الاذن وعدم الاذن لهم اذا استأذنوه لبعض
شأنهم تعظيما لامر الاجتماع وتعظيما للصالح العام وتوكيدا لحق الامام على
الجماعة لحفظ الاجتماع وتتميم الاعمال .

ثم امره ان يستغفر لهم فقد يكون المذر دون الاضطراب . وقد يكون
ما فاته من بركات الاجتماع وحسنات المشاركة فيه بالراى والاهتمام وتكثير
السواد - بسبب ذنب كان منهم فى امر غير الاجتماع واكد هذا الامر بأنه
الكثير المغفرة لعباده الدائم الرحمة بهم .

الاحكام : لما كان الاجتماع شرع للمصلحة والذهاب بدون استئذان
حرم للمفسدة فالمشروعية والتحريم دائمان بدوام المصلحة والمفسدة .
فاحكام الآيه مستمرة الاحكام عامة للمسلمين فى كل زمان وكل مكان مع
أئمتهم وقادتهم والمقدمين منهم فيهم فى كل ما يعرض من اجتماع لصالح
عام . فمن احكام الآيه الكريمة - ان على أئمة المسلمين وذوى القيادة فيهم
اذا نزل بهم امر هام ان يجمعوا جماعة المسلمين الذين يرجى منهم الراى
والعمل فيما نزل فلا يجوز لهم ان يهملوا أمرهم ولا ان يستبدوا عليهم
- وان على المسلمين ان يجتمعوا اليهم ويكونوا معهم بظاهروهم ويؤيدونهم
وينصحون لهم . فلا يجوز لهم ان يتخلفوا عنهم ولا ان يخذلوهم - وان
على المجتمعين ان لا يذهب واحد منهم الا باذن - وان لا يستأذن الا لعذر
ببعض الشأن - وان على الامام ان ينظر فى الاذن وعدمه فيفعل ما هو أولى .

بيان مراد ، ودفع اغترار واعتراض : تجد فى آيات القرآن العظيم
اخبارا ووعودا من الله تعالى للمؤمنين ولربما حسب من لا يعلم انها تشمل
كل من كان على اصل الايمان من اعتقاده مع بعض أعماله وان فرط فى
كثير من اصول الاعمال . فيبين الله تعالى فى هذه الآيه وامثالها مراده
بالمؤمنين عند اطلاق لفظ المؤمنين فى تلك الاخبار والوعود حتى لا يفتر
المفرطون ولا يعترض الجاهلون .

توجيه وإرشاد : اما ينهض المسلمون بمقتضيات ايمانهم بالله ورسوله اذا كانت لهم قوة وانما تكون لهم قوة اذا كانت لهم جماعة منظمة تفكر وتدبر وتشاور وتتناظر وتنهض لجلب المصلحة ولدفع المضرّة متساندة في اعمل عن فكر وعزيمة . ولهذا قرن الله في هذه الآية بين الايمان بالله ورسوله والحديث عن الجماعة وما يتعلق بالاجتماع فيرشدنا هذا الى خطر امر الاجتماع ونظامه ولزوم الحرص والمحافظة عليه كاصل لازم للقيام بمقتضيات الايمان وحفظ عمود الاسلام .

موعظة . ما أصيب المسلمون في اعظم ما أصيبوا به الا باهمالهم لامر الاجتماع ونظامه ، اما باستبداد ائمتهم وقادتهم واما بانتشار جماعتهم بضعف روح الدين فيهم وجهلهم بما يفرضه عليهم . وما ذاك الا من سكوت علمائهم وقعودهم عن القيام بواجبهم في مقاومة المستبدين وتعليم الجاهلين وبث روح الاسلام الانساني السامي في المسلمين . فعلى اهل العلم - وهم المسؤولون عن المسلمين بما لهم من ارث النبوة فيهم - ان يقوموا بما ارشدت اليه هذه الآية الكريمة فينبهوا في المسلمين روح الاجتماع الشورى في كل ما يهمهم من امر دينهم ودنيهم حتى لا يستبد بهم مستبد ولا يتخلف منهم متوان ، وحتى يظهر الخادل لهم ممن ننسب اليهم فينبذ وي طرح ويستغنى عنه بالله وبالمؤمنين .

موازنة وترجيح : هنالك المصلحة العامة وهنالك المصلحة الخاصة ، ومحال ان تتساوى هذه بتلك . انظر الى الذكر الحكيم كيف عبر عن الاولى بالامر الجامع وفي هذا ما فيه من تفخيم ، وعبر عن الثانية ببعض الشأن وفي هذا ما فيه من التحقير والتقليل . وفي قرنهما بالاستغفار تنبيه على ترجيح الاولى على الثانية . وانها ما كانت تعبر الا على وجه الرخصة والاستغراق في الاهتمام والتدبير للمصلحة العامة احق واولى .

امثال ورجاء : لنجعل المصلحة العامة غايتنا والمقدمة عندنا حتى لا يكون - ان شاء الله - في مصالحنا الخاصة ما يصرفنا أو يشغلنا عنها راجين من الله تعالى ان يعيننا على ما قصدنا وان يوفقنا الى استعمال كل مصلحة خاصة لنا في مصلحة عامة لنا ولاخواننا انه نعم الموفق ونعم المعين (1) .

(1) الشهاب : ج 1 م 13 - محرم 1356 هـ ، مارس 1937 م .

الاجتماع العام ، للأمر الهام

وارتباط الجماعة بأمر الإمام

« لَا تَجْمَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا . قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ »
(سورة النور - الآية 63)

المناسبة والارتباط : لما بينت الآية السابقة وجوب الاستئذان عند ارادة الانصراف من مجلسه ، عليه الصلاة والسلام ، بينت هذه الآية وجوب تلبية دعوته اذا دعا ، وفضحت حالة الذين يتسللون غير مستأذنين وحذرت من فعلهم واوعدت الوعيد الشديد المخالفين امثالهم .

الالفاظ : الدعاء : النداء وطلب الاقبال للحضور . بينكم : لى اعتقادكم ومعاملتكم . يتسللون : يذهبون قليلا قليلا من الجماعة متخفين . لواذا : ملاوذة بان يلوذ هذا بهذا ويلوذ هذا بهذا متسترا به حتى لا يرى عند خروجه . فليحلو : فليتيقظ وليتحرز . وذلك باجتناّب المخالفة . يخالفون عن امره : يصدون ويمرضون عن طريقتة وسنته ومنهاجه وما كان عليه من سير في الحياة . الفتنة : البلاء بأنواع النقم او بنعم تستدرج الى النقم هذا معنى الفتنة لانها ذكرت فى مساق الوعيد . عذاب اليم : فى الآخرة .

المعنى : لا تنزلوا دعاء الرسول لكم اذا دماكم الى الحضور عنده منزلة دعاء بعضكم بعضا للحضور ، فتحسبون انفسكم مخيرين ان شئتم اجبتم وان شئتم تخلفتم فتارة تجيبون وتارة تتخلفون . فاجابة دعوته والاسراع اليه واجب محتم عليكم والتخلف او التباطؤ - لغير عذر واضح - محرم

عليكم - ذلك لانه اذا دعاكم لا يدعوكم الا لمصلحة قطعية وخير محقق يمود عليكم في امر الدين أو امر الدنيا ففى تخلفكم أو تباطؤكم تفويت أو تعطيل أو تشبيط .

واذا حضرتكم مجلسه فابقوا كلکم عنده ولا تذهبوا من مجلسه واحدا واحدا أو اثنين اثنين يتستر بعضكم ببعض عند الخروج حتى لا يراه الناس ولا يراه الرسول فان الله يعلم قطعا اولئك الذين يخرجون متسللين متسترين بعضهم ببعض فاذا نجوا من ملام الرسول فانهم لا ينجون من عذاب الله .

واذا كان الله عالما بصنعمهم ومفارقتهم لمجلس رسوله وتلمهم لجماعته وضدهم واهراضهم عما هو عليه هو ومن معه - فهو معاقبهم على ما ارتكبوا بالبلايا يصيبها عليهم فى الدنيا أو العذاب الالهم ينزله بهم فى الاخرى أو يجمع لهم ما بينهما . فليجنب اولئك المخالفون لامره هذه الفتنة وهذا العذاب وليحذروا منها . وما ذلك الا بترك المخالفة والاقلاع عنها والرجوع الى الموافقة والاتباع .

تنظيم وتعميم : امراء المسلمين ولادتهم ومن يتولون امرا من امورهم العامة تجاب دعوته اذا دعوا لامر عام وشأن مما يرتبط بما فى عهدتهم من امر الناس ، ويسرع اليهم ولا يتسلل من مجالسهم . ذلك لما لهم من حق الخلافة من الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فيما كان يقول به من امر الناس وتدير شؤونهم وضبط نظامهم ورعاية مصالحهم .

ميزان : كل الاقوال والاعمال تؤزن بالقواله واعماله ، وكل الاحوال والسير تؤزن بسيره وحاله . فما وافقها فهو الحق والخير والهدى ، وهو الذى يقبل من كائن من كان . وما خالفها فهو الباطل والشر والضلال ، وهو الذى يرد على صاحبه كائنا من كان . وقد ثبت فى الصحيحين وغيرهما انه صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد » .

وجوه الفتنة وسببها : مخالفة السنة النبوية والهدى المصدى وما كان عليه رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - فى تنفيذ شرع الله وتطبيق

احكامه وتمثيل الاسلام تمثيلا عمليا - تلك المخالفة هى سبب كل بلاء لحق المسلمين حتى اليوم بحكم صريح هذه الآية . وقد ذكر المفسرون فى تفسير الفتنة أشياء على وجه التمثيل لا على وجه الحصر والتحديد فذكروا الكفر ، والقتل والاستدراج بالنعم ، وقسوة القلب عن معرفة المعروف والمنكر ، والطبع على القلب حتى لا يفقه شيئا ، وكل هذا قد أصاب المسلمين بسبب مخالفتهم .

اعظم الفتنة : غير ان أعظم الفتنة - فيما نرى - هو ما قاله الامام جعفر الصادق : « ان يسلط عليهم سلطان جائر » فانه اذا جار السلطان - وهو من له السلطة فى تدبير أمر الامة والتصرف فى شؤونها - فسد كل شيء ، فسدت القلوب والعقول والاخلاق والاعمال والاحوال ، وانحطت الامة فى دينها ودنياها الى احط الدرجات ولحقها من جرائم كل شر وبلاء وهلاك . ثم يتفاوت ذلك الفساد بحسب ذلك الجور فى قدره وسعته ومدة بقائه . هذا اذا كان ذلك الجائر من جنسها ويدين - بحسب ظواهره - بدينها فكيف اذا لم يكن من جنسها ولا من دينها فى شيء ، حقا ان أعظم ما لحق الامم الاسلامية من الشر والهلاك كله جاءها على يد السلاطين الجائرين منها ومن غيرها . وهذا ما يشهد به تاريخها فى ماضيها وحاضرها . فما أصدق كلمة جعفر الصادق وما أعمق نظره فيها . ومن أحق بمثلها من بيت النبوة ومعدن الحكمة ؟ عليهم الرضوان والرحمة .

تطبيق وتعذير : من أبين المخالفة عن أمره واقبحها الزيادة فى العبادة التى تعبد لله بها على ما مضى من سنته فيها واحداث محدثات على وجه العبادة فى مواطن مرت عليه ولم يتعبد بمثل ذلك المحدث فيها . وكلا هذين زيادة واحداث وابتداع مذموم ، يكون مرتكبه كمن يرى انه اهتدى الى طاعة لم يهتد اليها رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - وسبق الى فضيلة قصر رسول الله (ص) عنها . وكفى بهذا وحده فتنة وبلاء ، دع ما يجر اليه من بلايا أخرى . وقد طبق الامام مالك رضى الله عنه هذه الآية الكريمة على هؤلاء المتزيدين أحسن تطبيق وأبلغه وارادعه لمن كان له فهم وإيمان .

روى الامام ابن العربي - رحمه الله - بسنده المتصل الى سفيان ابن عيينة رحمه الله قال : « سمعت مالك ابن انس - وأتاه رجل - فقال

يا أبا عبد الله من أين أحرم ، قال : من ذى الحليفة من حيث أحرم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال : انى أريد أن أحرم من المسجد . فقال : لا تفعل . قال : انى أريد أن أحرم من المسجد من هند القبر . قال : لا تفعل ، فانى أخشى عليك الفتنة . قال : وای فتنة فى هذا ؟ انما هى اميال أزيدما . قال : وای فتنة أعظم من ان ترى انك سبقت الى فضيلة قصر عنها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . انى سمعت الله يقول : « **فَلْيَعْلَوِ الَّذِينَ يُغَالِبُونَ عَنْ أَمْرِهِمْ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ** » ، فليتأمل المسلمون - وخصوصا المنتسبين الى مذهب مالك - فى فقه هذا الامام العظيم ووقوفه عند حدود الله وليحذروا من عاقبة المتزئدين المتفالن .

بوارق أمل : لقد شمر المسلمون عموما بالبلايا والمحن التى لحقتهم ، وفى اولها سيف الجور المنصب على رؤوسهم ، وادرك المصلحون منهم ان سبب ذلك هو مخالفتهم عن امر نبيهم (ص) فأخذت صيحات الاصلاح ترتفع فى جوانب العالم الاسلامى فى جميع جهات المعمور . تدعو الناس الى معالجة ادوائهم . بقطع سببها واجتثاث أصلها ، وما ذلك الا بالرجوع الى ما كان عليه محمد عليه الصلاة والسلام وما مضت عليه القرون الثلاثة المشهود لها منه بالخير فى الاسلام وقد حفظ الله علينا ذلك بما إن تمسكنا به لن نضل أبدا - كما فى الحديث الصحيح - الكتاب والسنة . وذلك هو الاسلام الصحيح الذى أنقذ الله به العالم أولا ، ولا نجاة للعالم مما هو فيه اليوم الا اذا أنقذه الله به ثانيا .

وقد أخذ المسلمون يصيخون أسماعهم ويستجيبيون أفواجا أفواجا لداعى الاصلاح أينما دعاهم . وفى ذلك - والحمد لله - ما يقوى الرجاء والامل ويبعث على الجهد والعمل . « **اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَىٰ أَلْكُلِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ** » (1) .

« الفرقان »

« تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا (x) الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا (z) »
(سورة الفرقان - الآيات : 1 ، 2)

المفردات : « تبارك » : مادة (ب.ر.ك) كلها ترجع الى معنى الثبوت منها بروك الابل استغناؤها ، والبركة كالقربة مثل الحوض يشبث فيها الماء ، والبراكاء الثبات في الحرب ، ومنها البركة بمعنى النماء والزيادة ولا ينمو ويزيد الا ما كان ثابت الاصل ، وشان ثابت الاصل أن ينمو ويزيد فلم تخرج عن معنى الثبوت . وتبارك من البركة لعماء تزايد خيره والله تعالى له الكمال ومنه الانعام ، فتبارك أى تزايد كماله وانعامه فلا تحصى انعاماته ولا تحد كمالاته . وثبوت الكمال ينافى وينفى ضده فيلغى التنزه عن النقص ، فانظم اللفظ ثلاثة معانى الغدرة عن النقص والاتصاف بالكمال والالاضة للانعام ، فتبارك « تقدس وتعظم » الفعل الاول مفيد لاول والفعل الثانى مفيد للثانى والثالث « نزل » : مادة نزل كلها ترجع الى معنى الهبوط من عل والحلول فى اسفل . ونزل المضاعف ابلغ فى المعنى من أنزل وقد يفيد كثرة النزول كما هنا لانه نزله مفرقا على نيف وعشرين سنة ، وقد يفيد القوة فى نزول واحد كما فى « نَزَّلْنَا نَزْلًا عَلَى الْقُرْآنِ جُمْلَةً وَاحِدَةً » : لأن تنزيل الجملة اقوى من انزال التفصيل « الفرقان » : اصله مصدر فرق بمعنى فصل وهو ابلغ فى الدلالة على المعنى من فرق المصدر المجرد بما فيه من زيادة الالف والنون كما كان القرآن ابلغ من القراءة لذلك وهو هنا اسم من اسماء هذا الكتاب الكريم « نذير » : مادة نذر كلها ترجع الى الاعلام والتحميم فمنها نذر على نفسه الصوم اوجبه

وحكمته وأعلم به ولذو بالعدو كفرح علم به والذرة أعلمه ولا يستعمل الا في ابلاغ ما فيه التحذير ، فهو اعلام بتأكيد ولحتمهم ، ولذير هنا بمعنى منذر من الميل بمعنى ملعل .

التراخي : « الذي نزل » عرف المسند اليه بالموصولية لزيادة التلرين الغرض الذي اليه سبق الكلام لان الغرض بيان كمالات الله تعالى وانعاماته وتزديل الفرقان منها فهو من اعظم نعم الله على البشر ومن آيات الله الدالة على قدرته وعلمه وحكمته ، ههنا ، اضافة تشريف لانه اكمل العباد .

المعنى : تقدس وتعظم الرب الذي نزل الكتاب الذي يفرق بين الحق والباطل والهدى والضلال وحزبيهما من الناس مفصلا آيات آيات على محمد - صلى الله عليه وآله وسلم - اكمل عبادته ليكون بذلك الكتاب لجميع الانس والجن مثلرا لهم يعلمهم بعذابه ويخوفهم بشديد عقابه ان لم يعبدوه وحده ويخلصوا غيره من آلهتهم الباطلة ويدخلوا في الدين الذي جاءهم به وهو الاسلام .

توحيد : هذا الفعل وهو « تباوذك » لا يستند الا الى الله تعالى . ذلك لان العظمة الحقيقية بالكمال والانعام والتقدس بالتزوه التام ليسا الا له ، وما من كامل من مخلوقاته الا وهو - جل جلاله - الذي كلمه ، وما من منعم عليه منهم الا وهو تعالى الذي انعم عليه ، وما من زكى منهم الا وهو - سبحانه - الذي زكاه .

سلسوك : هذا الرب الكامل المكمل المنعم المتفضل القدوس المقدس هو الذي أنزل هذا الفرقان فاذا اردت ان ترفى في درجات الكمال وتظفر بانواع الانعام وتزكى نفسك الزكاء التام فعليك بهدى هذا الفرقان فهو بساط القدس ومعراج الكمال ومائدة الاكرام . وقد سئلت عائشة رضى الله تعالى عنها عن خلق النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقالت : كان خلقه القرآن .

تفقه واستنباط : لما سمي الله كتابه الفرقان علمنا انه به يفرق بين الحق والباطل وأصل هذا وذاك فهو الحكم العدل والقول الفصل بين كل متنازعين

يسمى كل منهما انه على الحق فيما هو عليه من عقد أو قول أو عمل لما تقابل حق وباطل وما تعالجت حجة وشبهة الا وفي هذا الكتاب الحكيم ما يفرق بينهما وانما يتفاوت الناس في ادراك ذلك منه على حسب ما عندهم من قوة علم وصديق بصيرة وحسن اخلاص ، فعلينا - اذا - أن يكون أول فزعنا في الفرق والفصل اليه وأن يكون أول جهدنا في استجلاء ذلك من نصوصه ومراميه مستمينين بالسنة القولية والعملية على استخراج لآليه . فاذا حكم قبلنا وسلمنا وكنا مع ما حكم له وفارقنا ما حكم عليه ، فالله سواه الفرقان لنعلم انه فارق بنفسه . ولنعمل بالفرق به ولا يكمل ايماننا بآله الفرقان الا بالعمل والعمل .

ولما جعل - تعالى - غاية تنزيل الفرقان أن يكون عبده نذيرا اقتضى ذلك ان لذارته تكون بالقرآن لتقوم الحجة وتتم الحكمة وتحصل الفائدة وتشمل النعمة . وقد صرح بهذا في قوله تعالى بالأعراف : « كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ فِي صُلْحٍ لَّنُقَضِّرَ بِهِ » وبالانعام : « وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ » وبالنمل : « إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ آعْبُدَ رَبَّ هَلِيلِ أَتَبْلُغُوا إِلَيْهِ حَرَمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأَمْرُهُ أَنْ آكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ » وبق : « فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِيدَ » وبالتوبة : « وَإِنْ آخَذَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ أُسْتَجَارَكَ فَأَجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ » فعلينا - اذا - أن نعلم أن القرآن هو كتاب النذارة والهداية فنستخرج اصولهما وفنونهما من آياته وهذا حظ العلم . وأن يكون اهتدائنا في أنفسنا وهدينا لغيرنا به وهذا حظ العمل وهما ركنا الايمان .

تطبيق وتعاكم : في العالم الاسلامي كله اليوم طائفتان من المؤمنين تتنازعان خطة الهداية والنذارة والتذكير ، ولكل منهما في سلوكها للقيام بتلك الغطة سبيل ، وكل منهما تدعى أنها هي التي على الصواب وانها الاحق والاولى ببلغ المباد . فرأينا أن نطبق فصل الفرقان عليهما وننظر كيف يفرق ما بينهما وبين المصيبة من المخطئة منهما ، وفي ضمن ذلك تحاكمهما اليه وفصل النزاع بينهما بحكمه ، وانما اخترناهما للتطبيق

والتمثيل لخطر الخطة التي تنازعا عليها وعظيم النفع والضرر الذي يحصل من خطأ المخطيء وصواب المصيب بها ، ولأن الهداية والنذارة والتذكير أمور لها انزل القرآن فتنازعهما عليها تنازع عليه ، فاحق فصل نمثل به لنعلمه هو فصله بين المتنازعين فيه . وها نحن نعرض بعض حال كل طائفة في قيامها بالخطة ثم نسوق آيات القرآن وننظر من أسعد الطائفتين بها :

الطائفة الاولى : يذكرون من يدعونهم بغير القرآن باحزاب واوارد من وضمهم لا مما ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا قليلا . ولهم عليهم في اموالهم حق في اوقات من السنة معلومة .

والطائفة الثانية : يذكرون الناس بالقرآن فيامروهم بقراءته وتدبره ويبينون لهم معانيه ويحثونهم على التمسك به والرجوع اليه .

ويدعونهم الى الاذكار النبوية الثابتة في الكتب الصحاح لرجوعها الى القرآن بحكم قوله تعالى : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ » ولا يطلبون عليهم في ذلك اجرا .

والله تعالى يقول في الحال الاول : « كَذَّبُوا بِالْقُرْآنِ » وغيرها من الآيات المتقدمة في هذا المجلس . ويقول - تعالى - في الحال الثاني لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم : « قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا » . « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ » .

ويقول في آية صريحة صراحة تامة في بيان من يجب ان يتبع من الدعاة : « أَتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُهْتَدُونَ » ، ومن هم المهتدون ؟ هم المتبعون للنبي صلى الله عليه وآله وسلم لقوله تعالى في الاعراف : « فَلَايْمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيُّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يُوْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبَعُواهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ » . واتباعه بالنسبة لموضوعنا هو اتباعه في طريق دعوته الخلق الى الله . وقد ثبت بالقرآن انه كان يدعو بالقرآن ويذكر به وانه لا يستل على ذلك اجرا .

بأن - والحمد لله - بما ذكرنا حكم القرآن بين الطائفتين واتضح طريق الحق في الدعوة والارشاد لمن يريد سلوكه منهما . والله نسأل لنا ولهم قبول الحق والتعاون عليه والقوة والاخلاص في الصدع به والثبات عليه .
 وَكَتَبْتُ إِلَى الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ
 وَيُحْسِنُ إِلَهُ الطَّالِبِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ، (1) .

(1) الصهاپ : ج 12 ، م 7 - شعبان 1350 هـ ، ديسمبر 1931 م .

كلام الظالمين في الكتاب الحكيم والرسول الكريم

ورد رب العالمين

« وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكُ الْأَعْرَافِ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا (4) وَقَالُوا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا (5) قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَمْلِكُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا » (6) .

(سورة الفرقان)

الإفكاف : كلفوا : غطوا الحق بانكاره وعدم الاعتراف والاعلان به
وكل من غطي شيئا وستره فقد كفره وسبى الليل كافرا لأنه يغطي الأشياء
بظلامه والزارع كافر لأنه يغطي البذر بالتراب : افكك : كذب مصروف
من وجهة الحق ، من افكك ينفكه افكا أي يبركه : افكواه : اختلقه واخترع
صورته : جاءوا : وردوه وانتهوا اليه : ظلموا : وضع الشيء في غير موضعه :
زورا : شهادة بالباطل : آساطير : جميع أسطورة أي أخبار وحكايات
مسطورة في كتب الأوائل : ليست محل الثقة : اعتقها : أمر بكتابتها له ،
والتمل ياتي للطلب كاجتهد والمصيد : تمل : تلقى عليه ليحفظها ليطلبها
على الناس : بكرة : ما بين الفجر والطلوع : أصيلا : ما بعد العصر إلى
المغرب : السرى : الخفى من كل شيء : ظفروا : سعادوا للذوب كغير التجاوز
عنها : وحيماء : دائم الإجابة للنعم :

المعنى : وقال الذين أنكروا الحق مع ظهوره وجعده مع وضوحه ما هذا الكلام الذى يتلوه محمد علينا الا كلام كذب مصروف عن وجه الحق اخترعه وصوره وأعانه عليه غيره آفاس آخرون . فقد سموا الحق الصراح والصدق الخاص الكفا ، وجعلوا أخبار الامين الذى كانوا يدمونه هم امينا - افترام ، وجعلوا القرآن الذى عجزوا عن معارضته كلاما عاديا متعارفا على تركيبه وتصويره ، فسموا الشيء بغير اسمه ، ووضعوا الوصف فى غير موضعه ، فانتهوا بذلك الى ظلم عظيم اتوه وولعوا فيه ، وقد شهدوا بالباطل فنسبوا للرسول صلى الله عليه وآله وسلم ما هو بربى منه من الافتراء والاستمالة بغيره فانتهوا الى زور عظيم تحملوه .

وقالوا - أيضا - هذا الذى يتلوه علينا هو من أخبار الاولين وكذبهم المستورة التى سطورها من أعاجيب أحاديثهم مما يتلى به ولا يؤثق بصحته توصل اليها من غيره أمر فكنت له فكاتبها له يملئها عليه والمسا فى طرلى النهار فيحفظها هو ويأثينا بها ، قل - يا محمد - أنزل هذا الذى اتلوه عليكم الخالق الذى يعلم الغيب الخفى والامر المكتوم فى العالم العلوى والعالم السفلى . وما أمهنتكم فلم يعاجلكم بالعذاب . وبلى يجند لكم التكدير مع أمراضكم وعنادكم وقبح صنيعكم وسوء ردكم الا أنه من شأنه الصلح والتجاوز ودوام الانعام والتفضل ، فهل لكم أن ترجعوا الى هذا الرب الغفور الرحيم ؟

مزيد بيان : بهر العرب ما رأوا وما سمعوا . من رجل كان بالاسس معرضا عنهم تاركا لهم وشأنهم يشهد موسم الحج معهم ويحجبت مشاهد وثيبتهم ولكنه لا يعاديهم ، ولا ينكر عليهم ويسير بينهم بالصدق والجود والعفاف وكمال المروءة سيرة تخالف سيرتهم فهم لذلك يحبونه ويمظلونه ويدمونه الامين لقباً خصصوه به فصار يدعى به بينهم . فأصبح اليوم - وقد جاوز الاربعين - ينكر عليهم ويسفه أحلامهم ويقبح عبادتهم وما يمدون ويصبر على أذاهم ولا يقابلهم بالمثل ويستمر على دعوته غير مبال بهم ولا حاسب شيئا لكثرتهم ولا لسطوتهم . ومن كلام مثل كلامهم فى الفاظه

وفى تراكييه ثم هم يمجزون عن معارضته بمثل أقصر سورة منه ، ثم يشهدون الفرق بينه وبين كلام محمد نفسه فهو اذا حدثهم حديثهم بما اعتادوا من حديثه معهم حتى اذا تلى عليهم القرآن جامعهم بما هو فوق كلامه وكلامهم وما تقصر عن معارضته السنتهم .

بهرهم هذا وهذا واخذ العناد بمقولهم واستحوذت عليهم شياطينهم فحاربوا فيما يقدفون به هذا الرسول وهذا الكتاب فاخذوا يقولون عن الكتاب انه افك مفترى وراوه اكبر مما كانوا يسمعون من كلام محمد فلم يكن ليأتى به وحده وهو فوق المعتاد من كلامه فاذا هنالك اقوام يعينونه ومن هم الاقوام ؟ وهو - بعد - لى نفر قليل من آمن به ، وهم هم فى كثرتهم وتساندهم وقد عجزوا عن الاتيان بشئ مثله ، فالقليل احصى بالمجز من الكثير ، ويقولون انه اساطير الاولين وقد كان منهم من عرف شيئا من اخبار الفرس وملوكهم وكان يحدثهم بها ويقصها عليهم ويزعم لهم انها مثل ما يأتى به محمد ، فقالوا - وقد علموا الفرق - هذه منها وهى مثلها ولكن محمدا عرفوه أميا لا يقرأ ولا يكتب فكيف اتصل بهاته التى زعموها اساطير فاخترعوا وسيلة لذلك انه يكتبها له غيره ويمليها عليه وهو يحفظها ، ومن هو هذا الذى يكتب ويملى عليه وهم قد عرفوا مدخل محمد ومخرجه ومغداه ومجلسه ، وعرفوا بلدتهم ومن يساكنهم ، فكيف لا يرونه ولا مرة بين يدى هذا الكاتب الممل ولا يشاهدونه يوما فى صحبتته ، فاخترعوا لذلك انه يملئها عليه فى طرفى النهار فى ظلام من الوقت وسكون من الناس . وقالوا فى الرسول - صلى الله عليه وسلم - انه مفترى يستعين على افترائه بغيره ، ويتظاهى باستقلاله وينسب لله ما هو من حكايات الاوائل وأوضاعهم . فيكذب عليه - تعالى - لديهم رد الله عليهم كل ما قالوا فيهما بانه ظلم وزور وأن ما يتلوه عليه هذا النبى الكريم من ذلك الكتاب الحكيم ليس مما يكون الا من خالق المخلوقات العالم بأسرارها .

أسلوب في البيان : لقد جاءوا بالظلم والزور في قولهم الاول وقولهم الثاني . وقوله : « قل » أمر بما يرد قولهم الاول وقولهم الثاني غير انه قصد الى الاجاز وعدم التكرار فجعل مع قولهم الاول الوصف وهو الظلم واكتفى بذكره هنا عن اعادته ، وجعل مع قولهم الثاني الدليل وهو الزان من يعلم السر . واكتفى بذكره هنا عن ذكره مع الاول فحذف من كل ما أثبت مع الآخر . وجعل الوصف مع الاول والدليل مع الثاني ترتيبا من الدعوى للدليل .

وجه الدليل : القرآن اعجز العرب ببلاغته حتى عرفوا وحرف العلماء بلسانهم المتراضين ببيانهم انه ليس مثله من طول البهر .

هذه هي الناحية الظاهرة في اعجاز القرآن والاستدلال به له ولن اتى به صلى الله عليه وآله وسلم . وهناك ناحية اخرى هي اعظم واهم وهي ناحية العلمية التي يمدح بها كل ذي فهم من جميع الامم في كل قطر وفي كل زمن . وهذه الناحية هي التي احتج بها في هذا الموضع . لقد استدلل على ان القرآن لا يمكن ان يكون اثنى به محمد من عبده ولا يمكن ان يستعين عليه بغيره ولا ان يكون من اوضاع الاول - بأنه يعطى على اشياء من اسرار الكون لا يعلمها الا خالقه - فمن ذلك ما اثبا به من اسرار الامم الخالية وبين من اسرار الكفب الماضية ، وما اثبا من احداث مستقبله . وما ذكر من حقائق كونية كانت لذلك العهد عند جميع البشر مجهولة كالزوجة في كل شيء وسبح الكواكب في الفضاء وسبح الشمس الى مستقر مجهول معين عند الله لها وغير ذلك من اسرار العرمان والاجتماع وما تصلح عليه حياة الانسان مما تقوى على تصديقه تجارب العلماء الى اليوم والى ما بعد اليوم . فكيف امكن على كل هذه الاسرار لا يمكن ان ياتي به مخلوق .

ترغيب : قد دعانا الله الى العلم ورغبنا فيه في غير ما آية ، واعلمنا انه خلق لنا ما في السموات وما في الارض جميعا ، وامرنا بالنظر فيما

خلقه لنا ، واعلمنا هنا أن في هذه المخلوقات أسراراً بيّنها القرآن واضعها
عليها ، وكان ذلك من حجة العلمية على الخلق ، فكان في هذا ترفيع لنا
في القصص في العلم والتعمق في البحث لتطلع على كل ما نستطيع الاطلاع
عليه من تلك الأسرار ، أسرار آيات الاكوان والسموات ، وآيات القرآن
لتزود علماء وعرفاءنا ، ولزيد الدين حجة وبرهاننا ، ولنجنى من هذا الكون
جلال ودقائق النعم ، فيعظم شكرنا للرب الكريم المنعم . فليعلم الله في
كتابها ، ووللنا الى الامتداد به والسبر على سئلته (١) .

منزلة الرسالة العلية والضرورات البشرية

« وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ »
(سورة الفرقان من الآية رقم 20) •

المناسبة : لما طعنوا في رسالته بأنه بشر يفعل ما يفعله البشر بقولهم :
« كَلَّا هَذَا الرُّسُولُ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ » رد الله عليهم بأن
هذا هو حال جميع المرسلين من قبله واحتج عليهم بما يعلمون من ذلك بما
يسمعون من أهل الكتاب جيранهم وبما عندهم من أخبار عاد وثمود من
بنى جلدتهم •

المفردات : الارسال هو البعث لتبليغ شيء أو قضائه • وفي لسان
الشرع هو انزال الله تعالى الوحي على من اصطفاه من خلقه لينذر به من أمره
بإنذاره من قوله تعالى : « وَإِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى
قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ » فالرسالة وحي مع أمر بالتبليغ •

التراكيب : مفعول أرسلنا محذوف تقديره رجالا وعليه عاد الضمير في
انهم وهو صاحب الحال والحال هي الجملة التي بعد الا والجملة الثانية
حال بالمعطف على الاولى والاستثناء مفرغ من الاحوال وتقدير الكلام :
وما أرسلنا قبلك رجالا من المرسلين الا حالة انهم لياكلون الطعام ويمشون
في الاسواق • أى ما أرسلناهم في حالة من الاحوال الا في هذه الحال •
وان واللام والعصر بما والاكل هذه لتأكيد المعنى الذي سبق اليه الكلام
وهو البات أن رسول البشر لا يكون الا بشرا ردا على منكرى ذلك من
المفكرين • وعبر بالمضارع في ياكلون ويمشون ، لان ذلك من ضروريات

بشريتهم فهو يتجدد ويتكرر منهم ، واكل الطعام والمشى فى الاسواق كناية عن البشرية لانهما وصفان لا زمان لها .

المعنى : وما ينكر عليك هؤلاء من اكلك الطعام ومشيك فى الاسواق مع انك رسول الله وقد علموا أنه ما من رسول كان قبلك الا وهذه حالته وما أنت الا واحد منهم فلا عيب عليك فى ذلك ولا حجة لهم عليك به .

تأويل : هذه المقالة شبيهة قديمة من الامم التى ارسلت اليها الرسل لمقابلتها بالجهل والعدا . فقد قال لنوح لومه : « مَا كَرَأَلَا إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا » وقال ليهود لومه : « مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ وَمَا تَأْكُلُونَ وَمَهُ قَتَشَرَبَ وَمَا تَقْتَرِبُونَ » ولصالح : « مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلَنَا » ولعميب : « وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلَنَا » ولموسى وهارون : « أَلَمْ نَكُنْ مِنْ بَشَرَيْنِ مِثْلِكَ » وفى سورة ابراهيم عن قوم لوط وهاد وثمود والذين من بعدهم انهم قالوا لرسولهم : « أَنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلَنَا » فقال المشركون للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ما قاله امثالهم لاجواله المرسلين عليهم الصلاة والسلام .

تعلييل : ما اعترض المعارضون على الرسل ببشريتهم الا من جهلهم وسوء نظرهم وغباوتهم ، اما جهلهم فقد جهلوا ما فى البشرية من استعداد لنيل ارقى الكمالات ، وجهلوا ما تقتضيه الرسالة من مشاكلة بين الرسول والمرسل اليهم لتحصل المفاهمة والاتصال ، وجهلوا ما يؤهل به البشر لترتبة الرسالة من كمال فى الروح والعقل والاخلاق والسلوك مما كان الرسل متصفين به كله امام أعين أقوامهم ، واما سوء نظرهم فانهم نظروا الى بشرية الرسل فقاسوهم بهم وقالوا لهم انتم مثلنا مع وجود الفارق الواضح بينهم وبين الرسل فى الصفات النفسية التى بها كمال الانسان ، واما غباوتهم فانهم للعبة الجسمانيات على حسهم واحمالهم استتمال عقولهم لم يتفطنوا للكمال المشاهد الذى امتاز به الرسل بين أقوامهم .

تعلييل : هذه العلل التى صدر اعترض المعارضين عنها قد علمنا الله تعالى فى كتابه العزيز ما يعصنا منها ، فعلمنا أن الانسان مستعد لان

تفصح له العوالم بما فيه من روح الله وانه يلتحق بعالم الملائكة الاطهار بتلك الروح عند ما تكون على اصل طهرها وقدسها، علمنا هذا بقوله تعالى : **فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي كُلُّهُمْ لَهُ سَاجِدُونَ** ، لاخضع له ملائكته احرف العوالم ، وبقوله تعالى : **« قَالِ يَا آدَمُ اسْكُنْهُم بِأَسْمَائِهِمْ »** فاتصل بهم وخطبهم وعلمهم ، فلا عجب ان ياتى المائلون له من ابناؤه الى طهره وعصمته على سنته على الاتصال بالملائكة ومخاطبتهم ، وعلمنا ان الرسول لا يكون الا من جنس المرسل اليهم ليحصل الاتصال ويمكن التلقى ، وان اهل الارض لو كانوا ملائكة لارسل لهم ملك ، والهم لو انزل عليهم ملك وهم بشر لكس حلة البشرية ولالتبس عليهم امره ولقالوا فيه مثل ما قالوا على المرسلين من البشر . علمنا هذا بقوله تعالى : **« قُلْ كُونُوا لِي أَذِلَّةً عَلَىٰ مَلَائِكَتِهِ يُعْشُرُونَ مُطِئِينَ لَنُزُلِنَا عَلَيْهِمْ مِنْ أَسْمَاءِ مَلَائِكَةٍ رُسُلًا »** وبقوله : **« وَكُونُوا لِي حَقَنَاءَ مَلَائِكَةٍ يَجْعَلُكُمْ رَجُلًا وَكَلْبًا عَلَيْهِمْ مَا يَكْسِبُونَ »** ، وعلمنا ان البشر يؤهل للرسالة باصطفاء الله له ومن مقتضى ذلك الاصطفاء تطهيره من اول نشأته من اوضاع البشرية وظلم الجسمانية وتسفلها . فتبقى روحه على غاية الطهر والملوية النورانية مستعدة للاتصال بالملا الاعلى حتى تستكمل قواها فيأتيها الملك بالوحي ، علمنا هذا ببطل قوله تعالى : **« اللَّهُ يَصْطَلِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَيُنَازِلُ الْإِنْسَانَ »** وبقوله : **« وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لِنُحِطُّ بِهِمْ كُلَّ شَيْءٍ نَخْتُمُ بِهِ عَنْهُمْ أَنْ يَعْلَمَهُ آلَؤُلَافُهُمْ إِنْ لَمْ يُبَيِّنْ إِلَيْنَا الْوَحْيَ كُنَّا لَكَاذِبِينَ »** وبقوله : **« اللَّهُ أَكْبَرُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَكِيمُ »** وغيره كثير . وعلمنا ان الرسول وان كانوا موافقين لنا في الخلقة البشرية فانهم مباينون لنا غاية المباينة في الخلقة النسبية من حيث الطهر والكمال .

لنفوسهم بجمت على طهرها لم تذلّس بشيء ، ونفوسنا لا تخلص من تذلّس
والخوف من دأوم على فسدها بالتوبة وتحليلتها بالصالحات ، وكما أنهم لطري
ويطهرون فيه بعضهم المتواصل وعصمتهم الربانية الى النهايات التي لا تنال ،
وكما أنها ليس كذلك في الأمور الثلاثة : الخطرة والعمل المتواصل والعصمة ،
علينا هذه بقوله تعالى : **إِنْ تَنْهَوْنِ عَنْهُ لَا يَفْعَلْ مَلَكُهُمْ وَكَفَىٰ إِلَهُهُمُ عَذَابَ اللَّهِ بَشَرًا لَّهِ صَدْرٌ**

يَشَاءُ مِنْ هَبَاوِ » فبالنظر الصحيح لهما من الله عليهم به تدرك الهم ليسوا
 مثلنا وان ساوونا في الخلقة البشرية . وعلمنا أن لا ننظر الى ظواهر
 الامور دون بواطنها والى الجسائيات الحسية دون ما وراءها من معان
 عقلية بل نعبر من - الظواهر الى البواطن وننظر من المحسوس الى المطلق
 ولجعل حواسنا خادمة لمقولنا ولجعل عقولنا هي المتصرفة الحاكمة بالنظر
 والتفكير . علمنا هذا بقوله تعالى : « لَا يَسْتَكْوِي الْقَهِيْثُ وَالطَّيْبُ وَكُوْا أَهْبَبَكُمُ
 كُمُورَةُ الْقَهِيْثِ » فلا ينظر الى بهرجة الكثرة ولكن الى حقيقة وحالة الشيء
 الكثير فيعتبر بحسبهما ، ويقول : « فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ
 وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّيْ أَكْرَمَنِ ، وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّيْ
 أَهَانَنِ ، كَلَّا » فلا يجوز أن نفتر بالمال والقوة والجاه وأنواع النعيم اذا
 سبقت الينا فنحسب انها هي نفس الكرامة الربانية التي دعينا الى العمل
 لنيلها بل انما نعمها كذلك اذا كان معها التوفيق الى شكرها بالقيام
 بحقوقها وصرفها في وجوها . ولا نفتر بحالة الضيق والعسر والضعف
 فنحسب انها اهانة من الله لصاحبها ، بل علينا أن ننظر الى ما معها من
 صبر ورجاء وبر أو ضجر وياس وفجور : فنعلم حينئذ انها مع الاولى
 للتجسس والتثبت ومع الاخيرة للزجر والعقاب بعدل وحكمة من احكم
 الحاكمين . ويقول تعالى : « قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ
 إِلَهٌ وَاحِدٌ » فعلمنا انه بشر ولكنه خصص بالوحي اليه بتوحيد الله وبما
 يقتضيه مقام الإيحاء اليه من طهر وكمال حتى لا تجيب عنا بغيرته التي
 نهانها بإبصارنا كمال جاله وميزانه الذي تدركه ببصائرنا .

المقدمة : الرسول انسان ذو روح طاهرة نورانية علوية بها تأتي له
 تلقى الوحي من الملائكة ، وذو جسد بشري تجري عليه ضروريات البشرية
 الخلقية دون تقاضها النفسية ، لانه معروف بتلك الروح العلوية الطاهرة
 التي لا يصدر عنها الا الخير ، وبهذا الجسد البشري تأتي للبشر الاخذ عنه
 والالتداء به . وماخذ هذه العقيدة من الآيات التي تلوناها في فصل
 التعليم المتقدم .

تحذير : علينا أن نحذر من أن نعترض أو نعلم بالانظار السطحية دون بحث عن الحقائق ، أو أن نلحق شيئا بشيء دون أن نتحقق انتفاء جميع الفوارق . فقد - انتشرت بعدم الحذر من ملين الامرين جهالات ، وارتكبت ضلالات ، وبالنظر السطحي ازدرى ابليس آدم فامتنع من السجود له واعترض على خالقه ، فكانت عليه اللعنة الى يوم الدين ، وبعدم النظر الى الفوارق ، قال أحد بنى آدم لآخيه لما تقبل قربانه دونه هو « **لَأَقْتُلَنَّكَ** » حتى ذكره اخوه بوجود الفارق فقال : « **إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ الْكَلْبُ مِنْ أَكَلِيْنٍ** » وحقيقة الاول ترجع الى الجهل المركب وحقيقة الثانى ترجع الى اللباس الفاسد وهما أعظم أصول الفساد والفساد .

سلسلة : الانبياء والمرسلون اكمل النوع الانسانى وهم المثل الامثل فى كماله ، وقد كان اصل كمالهم يظهر ارواحهم وكمالها ، فاقبل عمل روحك بالتركيب والتطهير والترقية والتكميل ، ولا سبيل الى ذلك الا بالانقياد بهم والاعتداء بهديهم . وقد قال الله تعالى لنبينا عليه وعليهم الصلاة والسلام : « **أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتُلْهُ** » فاقرا ما قصه القرآن العظيم من اقوالهم واعمالهم واحوالهم وسيروهم ولفقه فيه ولمسك به تكن - ان شاء الله تعالى - من الكاملين

فتنة العباد بعضهم ببعض

« **وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا** »
(سورة الفرقان - الآية : 20)

والمناسبة : افاد ما تقدم من الآية أن الرسل ياكلون الطعام فيحتاجون للغذاء وتحصيله ، وأنهم يمشون فى الاسواق للسمى والتكسب ، وافاد آخر الآية الحكمة الربانية فى ذلك وهو أن يكون بذلك فتنة واختبار للعباد ، وتلك سنة الله تعالى فى خلقه ، فقد جعل بعضهم لبعض فتنة .

المفردات : قال فى « لسان العرب » الازهرى وغيره جماع معنى الفتنة الابتلاء والامتحان والاختبار وأصلها مأخوذ من قولك فتنت الفضة والذهب اذا اذيتهما بالنار لتميز الردىء من الجيد . اهـ . ومنه قوله تعالى : « أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ » و « إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ » و « فَتَنَّاكَ فَتُونَا » و « تَبْلُوَكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً » ، « أَتَصْبِرُونَ » الصبر : حبس النفس على المكروه . والمكروه لها فعل ما فيه تعب وترك ما فيه لذة ، ويكون فى المشروع والمقدور . ففى الاول بالقيام بالأمورات والترك للمنهيات . وفى الثانى - وهو المصائب والبلايا - بالرضا والتسليم للخالق . وعدم الاعتراض عليه وعدم السعى فى ازالتها بغير الوجه المأذون فيه . و « البصير » : هو المشاهد للأشياء ظاهرها وباطنها ، ذواتها ونموتها وأحوالها ، مبادئها وغاياتها وعواقبها .

التواكيب : الاستفهام فى اتصبرون بمعنى الامر أى اصبروا وخرج الامر فى صورة الاستفهام تنبيها على قلة الصبر فى الوجود ، فهو من الامر المدوم الذى يسأل عنه هل يوجد ، وفى ذلك بعث لهم على تحصيله والتمسك به . وجملة « وكان النج » معطوفة على جملة « وجعلنا » وعدل من مقتضى الظاهر وهو وكنا بصراء بالاضممار الى « وكان ربك بصيرا » بالاظهار . للتنبيه على أن فتنته لعباده من مقتضى ربوبيته لهم وحسن تدبيره فيهم . موقع هذه الجملة بعد الجملة الاولى لبيان أن فتنته لهم من علم وبصر بصواب ذلك وحكمته . وانه مطلع على حقيقة ما يكون منهم عند الاختبار ، ليجازيهم عليه وفى هذا وعد ووعد للممتحنين .

المعنى : امتحنا بعضكم ببعض لتظهر حقائقكم عند الامتحان . جعلنا الرسل ياكلون كما ياكل البشر ، ويكتسبون كما يكتسبون ، لمتحن العباد بهم ، ليظهر من يتبهم بالايمان واليقين ، لما معهم من الحق والكمال ، ويصبر على ما يلحقه فى اتباعهم من الجهد والبلاء ، ممن يحتقرهم ويعرض عنهم لما يرى من فقرهم . كما جعلنا الامم فتنه لرسولها وامتحانا لهم

ليظهر صبرهم على ما يلاقون منهم من اذى وحر ، فعملوا درجاتهم ،
ويضاف اجرهم ، وجعلنا الفنى امتحانا للفكر حتى يظهر صبره على حاله ،
وكفه لعينه ويده عن شئ غيره ، كما جعلنا الفكر امتحانا للفكر حتى يظهر
صبره على القيام بواجبه نحوه ، وجعلنا الصحيح لغة للمريض حتى
يظهر صبره على بلواه ورضاء بما اعطاه الله ، كما جعلنا المريض لغة
للصحيح ، حتى يظهر صبره على القيام بواجبه نحوه من المكث عليه
وعبادته ومواساته ، وجعلنا الرعية لغة للرأى ، حتى يظهر صبره على
القيام بواجب رعايتها ، كما جعلنا الراى لغة للرعية ليظهر صبرها على
طامعه ، وهكذا لى جميع السام الناس ، الصبرون على هذا الامتحان فان
الصبر عليه عزيز شديد ، فاصبروا فانه لا يخرجكم من هذا الامتحان
خالفين خلوص الذهب الابرين الا الصبر ، وكان ربك يا محمد بصيرا ،
عالمنا بمآلة الامتحان لى عباده ، مطلعا على كل ما يكون منهم عند الامتحان
ليجازيهم عليه .

سؤال وجوابه : الله تعالى عالم بما يكون من عباده بعد امتحانهم قبل
ان يمتحنهم ، لما هى حكمة الامتحان ؟

والجواب : ان الله تعالى لما يحاسب عباده على ما عملوه وكسبوه
واكسبوه بما عندهم من الممكن من العمل والفكر ، وما عندهم من الاختيار ،
لا على ما علمه منهم قبل ان يعملوه ، فهذا يستحقون ، لتظهر حقائقهم ويطلع
جزائلهم على ما كسبت ايديهم باختيارهم ، ولا حجة لهم فى تقديم علمه
تعالى بما يكون منهم ، لان تقدم العلم لم يكن ملجأ لهم على اعمالهم ، ففى
هذا الامتحان ليام حجة الله على العالمين ، امام انفسهم وامام الناس كما
فيه اظهار لحقيقتهم لانفسهم ولغيرهم .

تطبيقات : كما يفتن الفرد بالفرد كذلك تفتن الامة بالامة ، من ذلك
النا - مفسر الامة الاسلامية - قد فتنا بشيرنا من امم الغرب ، وفتنوا هم
بنا ، فتحن لدين بالاسلام وهو دين السعادة الدنيوية والاخرية ولكن
حيثما كنا - الا قليلا - لسنا سعداء لافى مظاهر تدفينا ، ولا فى احوال

دينانا ، على الاولى نأى بما يهرا منه الاسلام . ونصرح بأنه من صميمه .
 وفي الثانية نرانا في حالة من الجهل والظلم والظلم والظلم والاستعباد
 يرى لها الجماد ، فلما يرانا الغربيون في هذه الحالة يتفرون من الاسلام
 ويسفرون منه الا من نظر منهم بعين العلم والاصناف فانه يعرف ان ما نحن
 عليه هو ضد الاسلام ، فكنا لفنة عظيمة عليهم ، وحجابا كثيفا لهم عن
 الاسلام ، فكنا - وبها للاسف - لفنة للقوم الظالمين . وهم من ناحيتهم
 لراهم في عز وسيادة ، وتقدم على وعمراني ، فننظر الى تلك الناحية
 منهم لتندفع في تقليدهم في كل شيء حتى معاليمهم ومفاسدهم ، ولزوري
 كل شيء عندنا حتى امر عزيز الا من نظر بعين العلم لعرف ان كل ما عندهم
 من خير هو عندنا في ديننا وقاريضنا ، وان ذلك هو هو ، الذي تلمسوا
 وسادوا به ، وان ما عندهم من شر هو شر على حقيقته ، وان ضرره فيهم
 هو ضرره ، وانه لا يجوز ان يتابعوا عليه فكانوا لفنة لنا حتى يظهر من
 ينظر بعين الحق للحقائق ممن تبهره الظواهر لتسلبه ادراكه فيفسد
 لا يفرق بين اللب والقصور .

الفساد : ١ علما من هذه الآية وغيرها ان الله تعالى يمتحن عباده
 ويختبرهم ليظهر حقائهم . لتعلم به تعالى في هذا فبني أمورنا على
 الامتحان والاختبار ، فلا نقرر علما ، ولا نصدر حكما الا بعد ذلك .
 وخصوصا في معرفة الناس والحكم عليهم . فالظواهر كثيرا ما يخالف
 البواطن والعصم والتكلف . فلما يسلم منهما أحد ، ولا يعصم من الغما
 مع هذه المخططات كلها الا الامتحان والاختبار فاعصم بهما .

الفساد : ٢ كل من اتصل بك من أهلك وبنيك وأهلك وأصحابك
 وعشيرتك وتوكل بك ، وكل من ترتبط به برأيه من أبناء جنسك - هو
 لفنة وامتحان لك ، هل تقوم بواجبك نحوه من جلب خير له أو دفع شر
 عنه أو جلب خير منه لغيره أو دفع شره عن غيره ، وهل تكلف بذله من شيلة ،
 وتكلف بصرفه عما منع به ، ونسأل الله مما عنده من فضله ؟ وانما تقوم
 بواجبك نحوه مما تقدم ، وتكلف بذله وعينك عنه ، ونسأل الله مما عنده

راضيا بما قسم لك معتقدا الخير كل الخير في قسمه - اذا تدرعت بالصبر على اتيانه وان كان عليك ثقيلًا والكف عما يطلب منك الانكفاف عنه وان كان منك قريبا ، وفي طبعك لذيذا ، وانما يكون لك هذا الصبر ، اذا كنت دائم اليقين بعلم الله بك واطلاعه عليك ، وأنه كان بك بصيرا •

هذه الحقائق كلها هدتنا هذه الآية الكريمة اليها : هدتنا الى انا امتحنا ببعضنا ، وان الذي يخلصنا في هذا الامتحان ، ويخرجنا سالمين هو الصبر ، وان حالتنا في الامتحان منكشفة لمن سيجازينا عليها ، فلننتهز بهدايتها الى ما هدتنا اليه ، ولنندفع في هذا الامتحان العظيم بالصبر المتين ولنستحضر في قلوبنا مراقبة الله لنا لتثبت قدمنا في مقام الصبر بروح اليقين ، فبذلك نخرج - ان شاء الله تعالى - من نار الفتنة ذهابا خالصا نقيًا ، وجوهرا طيبا زكيا فنسعد في الدارين برضى رب العالمين ، والله ولي التوفيق (1) •

(1) الشهاب - ج 1 ، م 8 • رمضان 1350 هـ - جانفي 1932 م •

ندامة الظالم

على تركه السبيل القويم ، وصحبته للمضلين

« وَتَوَدَّعَ يَمُتُّشُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي أُتِّعِدْتُ مَعَ
الرَّسُولِ سَبِيلًا (27) ، لَوْ بَلَّغْتَنِي لَيْتَنِي لَمْ أَتَّعِدْ فَلَانًا حَلِيلًا (28)
لَقَدْ أَخْلَيْتَنِي عَنِ الدِّخْرِ بَيْنَمَا دُجِئْتُ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ
حَدُولًا ، (29) .

(سورة الفرقان)

المناسبة : لما سأل المشركون أن يروا الملائكة أخبروا بأنهم سيرونهم في
يوم يكون شره عليهم عظيما . وذكر في الآيات السابقة ما يكون في ذلك
اليوم من حبوط أعمالهم وتطلق السماء بالهمام وتنزل الملائكة وغير ذلك .
وذكر في هذه الآية ما يكون في ذلك اليوم من ندم الظالم وسوء حاله .

المفردات : الظلم : وضع الشيء في غير موضعه ، كوضع الكفر موضع
الايمان ، ووضع المصيبة موضع الطاعة ، وحق الله تعالى أن يؤمن به
ويوحد ويطاق . فمن كفر أو أشرك به أو عصاه فقد ظلم . وهو هنا الكافر
والمفرك لانه الذي لم يتخذ مع الرسول سبيلا . الويلة : الهلكة ، كالويل
بمعنى الهلاك . فلان : يكنى به عن الاعلام ، كما يكنى بالهن عن الاجناس .
الخليل : ليعيل ، بمعنى فاعل ، وهو من تخللت مودته القلب وامتزجت
بالنفس ، فكانت له مكانة منهما وسلطان عليهما . هذا في جانب الخلق .
وأما في جانب الله تعالى فبالمنى الذي يليق بقدسه وتذريه . فابراهيم
عليه السلام خليل الرحمن بما له عنده تعالى من عظيم المنزلة ورفعة المكان

وقبول الدعوة ، وما له عليه من جزيل الانعام . الاضلال : الصد والصرف
 عن طريق الحق والنجاة . الذكور : القرآن العظيم . وفسر بالشهادتين
 وبالإسلام . والقرآن فيه ذلك كله ، وهو الذى سيأتى على الأثر ذكر
 مجرم له ولذلك اختلناه فى معنى الذكر هنا . الشيطان : الخبيث
 الشرير الذى استولى عليه ، وتمكن منه خلق الالساد والاضرار من الجن
 والانس . الخلل : الكثير الخلل ، أى التسليم والترك لمن نزل به البلاء
 فى وقت الحاجة الى العاذه .

التراكم : شأن من وقع فى فيض وحسرة وندامة أن يعرض يديه ويأكل
 بناله كأنه لما لم يجد شيئاً يطفىء فيه غيظه رجع على نفسه بذلك ، فعرض
 الهد لازم لعالة الحسرة والغيظ والندامة ، فلذا يكنى به عنها ، من اطلاق
 اللازم واردة المنزوم ، وذلك لا يمنع من وقوع المض منه حقيقة ، بل
 وقوع ذلك هو الشأن الغالب . وجملته يقول يا ليتنى : حالية ، فهو يعرض
 حالة كونه قائلاً : يا ليتنى . فبينت هذه الجملة ما يقول ، كما بينت التى
 قبلها ما يعمل ، فصورناه فى حاله الشنيع الفظيع ، ويوم منصوب بأذكر ،
 أو معطوف على يوم يرون الملائكة ، كما عطف عليه : ويوم تشق السماء ،
 ويوم يرون منصوب بأذكر ، أو يبينعون البهري ، كما يدل عليه : لا بهري
 يومئذ للمجرمين ، والتذكير فى قوله : سبيلاً ، للأفراد ، أى : سبيلاً واجداً ،
 لا تعدد فيه ، بخلاف ما كان عليه الظالم من سبيل أهواله المتعددة المتشعبة .
 والالف فى : يويلتى ، متعلبة عن ياء المتكلم ، والاصل : يويلتى ، نادى
 ويلتى ، أى هلكتك لتعظم فى ذلك الوقت لآله وقتها ، وليس نداؤها رغبة
 فى حضورها ، فالهلاك لا يرغب فيه ، وإنما نادى بالهلاك ليحضر لما حصل
 له من اليأس والخلوط من أسباب النجاة فلم يبق له إلا الهلاك ، كما يقول
 العليل للطبيب وقد أيس من معالجة خرج بيده مثلاً : الطع لهذا وقت
 القطع ، وهكذا يخرج كل نداء فى حالة شدة لما لا يخلص منها وإنما يريد
 فى ابتدادها كما ينادى الصبي : يا فطوتاه ، والمختص : يا فسيحتاه ،
 والمصاب : يا مصيبتاه ، وكلى بفلان ، لأن لكل ظالم خطيلاً له اسمه

الخاص ، فلا يمكن التصريح باسماء الجميع ، فما بقى الا الكناية عنها بفلان وجملة : لقد أضلنى ، بيان لسبب تمنيه السابق ، و « ال » فى الشيطان ، والانسان ، للجنس ، فيدخل فى جنس الشيطان خليل الظالم الذى صدم عن الذكر ، وقرين خليله من الجن الذى سول له ذلك واعانه ، وقرينه هو الذى زين له ودعاه اليه ، والجملة من كلام الظالم لاعلان خيبتة واطهار آله منها لما وجد نفسه وحده مخذولا ممن أضله وأغواه .

المعنى : ويوم يعرض الظالم لنفسه بالكفر بربه أو الشرك على يديه ندما وحسرة على تفريطه وعدم اتباعه لسبيل الحق مع الرسول السلى أرسل اليه ، وعلى تورطه لنفسه بصحبته لخليله وطاعته له حتى صرفه عن الايمان بالقرآن بعد ما جاءه وسمعه ولمكن من الايمان به نافوا ذلك الخليل وقرينه ، وقرينه هو حتى أردوه ثم خذلوه فى ذلك اليوم العظيم وفى وقت العسرة والدما ، فلم يجد منهم نصرا ولا معولة كما هو شأن الشياطين فى خذلان من يفووله ويردوه .

الحال واعتبار : كما علينا أن نتبع سبيل الرسول عليه وآله الصلاة والسلام ، التى جاء بها من عند الله تعالى وهى الاسلام ، كذلك علينا أن نتبع سبيله فى القيام بشرائع الاسلام علما وعملا فى ابواب العبادات وأحكام المعاملات ، وفى تطبيق اصول الاسلام ومروءة على الحياة الخاصة والعامة ، وهذه هى سنته التى كان عليها وكان أصحابه وأهل القرن الثانى من التابعين وأهل القرن الثالث من اتباع التابعين ، تلك القرون المشهود لها بالخيرية على غيرها بلسان المعصوم ، وكما أن من عدل عن الاسلام ولم يسلك سبيله وقع فى ضلال الكفر ، كذلك من عدل عن السنة ولم يسلك سبيلها وقع فى ضلال الابتداع ، وكما أن من لم يتخذ مع الرسول سبيل الاسلام يندم أشد الندم ويتعسر أعظم العسرة على ما كان من تفريطه ، كذلك من لم يتخذ مع الرسول سبيل السنة ، اذ كل منهما قد ظلم نفسه ، وفرط فى سبيل نجاته ، فالآية وإن كانت فى الكافر والمشرک فهى تتناول بطريق الاعتبار أهل الاهواء والبدع .

وبهذا كانت الآية متناولة بومظها وترهيبها جميع الخلق ممن لم يدخل في الاسلام ، أو دخل فيه ولم يلتزم سنة نبيه صلى الله عليه وآله وسلم .

تحذير : عندما تتخلل صحبة شخص من الناس قلبك وتمتزج بروحك ، ويستولي بسلطان مودته عليك ، تصير أقواله وأفعاله كلها عندك مرضية ، وعيوبه ونقائصه عنك محبوبة - فتتسى طوع بنانه ورهن اشارته يوجهك حيث شاء ويصرفك عما أراد - وهذه حالة من أخطر الاحوال عليك ، لانك فيها قد سلبت تمييزك وخسرت ارادتك ، وصرت آلة في يد غيرك . فقد ترى الخير وتدعى اليه فيصرفك عنه ، وقد ترى الشر وتحذر منه ويوقعك فيه ، وهب هذا الخليل كان مخلصا لك وحدبا عليك فانه غير معصوم من الخطا والضلال ، أما اذا كان شريرا فمفسدا فهناك الهلاك المحقق والوبال القديد ، وقد ذكر لنا الله تعالى في الآية ما كان من سوء مآل الظالم بسبب انقياده لخليله واتباعه له عن غير رؤية وصدق وتمييز يحذرننا من سلطان الخلّة الذي يهمل نفعه شأن الارادة والتمييز ويعلمنا أن علينا أن نحافظ على ارادتنا وتمييزنا ونظرننا لانفسنا مع الصديق والعدو ، ومع الخليل وغير الخليل ، بل نحافظ عليهما مع الخليل أكثر لانه مظنة الخوف بما له من المكانة في القلب والسلطان على النفس .

اوشاد : لما كان خليل المرء بهذه المنزلة فمليك أن تختار من تخال ، فلا تخال الا من حسنت سريرته واستقامت سيرته ، وغلب الصواب على اقواله وأعماله ليكون دليلك إلى الخير وسائقك اليه مع محافظتك على ارادتك وتمييزك معه على كل حال .

علاقة : اذا أردت أن تعرف شر خلانك وأحقهم بهجرك له وابتعادك عنه ، فانظر فيما يرغبك هو فيه ، وما يرغبك عنه ، فاذا وجدته يرغبك عن القرآن وعما جاء به القرآن ، فاياك واياهم ، فتلك أصدق علاقة على خبثه وسوء عاقبة قربه ، فابتعد عنه في الدنيا قبل أن تعض على يديك على صحبتك له في الآخرة ، واذا وجدته يرغبك في القرآن وما جاء به

القرآن ، فذلك الخليل الزكى الصديق فاستمسك به وحافظ عليه ، وإن خلّة
أسست على الرجوع الى القرآن والتحاب الى القرآن والتناصح بالقرآن
لخلّة نالمة دنيا وأخرى ، لأنها أسست على أساس التقوى . وقد قال
الله تعالى : « الْأَعْلَاءُ يُؤْمِنُونَ بِنَفْسِهِمْ رَبِّهِمْ عَنَّا إِلَّا الظَّالِمِينَ »

شكوى النبی الکریم ، من هجر القرآن العظیم
« وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا »
(سورة الفرقان الآية 80)

المناسبة : لما ذكر تعالى ما قاله المشركون من الباطل في معارضة القرآن
والامراض والصد عنه وما قالوه من عبارات الحسرة والندامة يوم القيامة
على ما كان منهم من ذلك في الدنيا - ذكر ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم
من الشكوى لربه بهم من تركهم للقرآن العظيم وهجره .

المفردات : مهجوروا : متروكا مقاطعا مرغوبا عنه الرسول : محمد صلى الله
عليه وسلم وقومه قريش .

التراكيب : في قوله يا رب اظهار لعظيم التجائه وشدة اعتماده وتما
تفويضه لما لكانه ومدير امره وموالي الانعام عليه . وفي التعبير عنهم بقومه
واضافتهم اليه ، وفي التعبير عن القرآن باسم الاشارة القريب - بيان
لعظيم جرمهم بتركهم للقرآن وهو قريب منهم في متناولهم وقد اتاهم به
واحد منهم اقرب الناس اليهم . فصدوا وابعدوا في الصد عن هو اليهم
قريب من قريب . وهذا اقبح الصد وأظلمه . وفي قوله اتخذ الخ بيان أنهم
جعلوا الهجر ملازما له ووصفا من أوصافه عندهم وذلك اعظم من أن يقال
هجروه الذي يفيد وقوع الهجران منهم دون دلالة على الثبوت والملازمة .

المعنى : وقال الرسول شاكيا لربه ان قومي الذي أرسلتني اليهم
بالقرآن لاتلوه عليهم قد صدوا عنه وتركوه وثبتوا على تركه وهجره .

استلحاق واعتبار : في شكوى النبي صلى الله عليه وسلم من هجر القرآن دليل على أن ذلك من أصعب الأمور وأبغضها لديه وفي حكاية القرآن لهذه الشكوى وعيد كبير للهجرة بالزوال العقاب بهم إجابة لشكوى نبيه . ولما كان الهجر طبقات أعلاها عدم الإيمان به للكل هاجر حظه من هذه الشكوى وهذا الوعيد .

تفصيل : ونحن - معشر المسلمين - قد كان منا للقرآن العظيم هجر كثير في الزمان الطويل . وإن كنا به مؤمنين . بسط القرآن عقائد الإيمان كلها بأدلتها العقلية القريبة القاطعة فهجرواها ولنا تلك أدلة سمعية لا تحصل اليقين فأخذنا في الطرائق الكلامية المعقدة واشكالاتها المتعددة واصطلاحاتها المحدثة مما يصعب أمره على الطلبة فضلا عن العامة . وبين القرآن أصول الأحكام وأمهاات مسائل الحلال والحرام ووجوه النظر والاعتبار مع بيان حكم الأحكام وفوائدها في الصالح الخاص والعام ، فهجرواها واقتصروا على قراءة الفروع الفقهية مجردة بلا نظر جافة بلا حكمة محجة وراء أسوار من اللفاظ المختصرة تفنى الأعمار قبل الوصول إليها . وبين القرآن مكارم الأخلاق ومنافعها ومساوئ الأخلاق ومضارها وبين السبل للتخلل عن هذه والتحلل بتلك مما يحصل به الفلاح بعزكية النفس والسلامة من الغيبة بتدسيستها فهجروا ذلك كلها ووضعنا أوضاعا من عند أنفسنا واصطلاحات من اختراعاتنا خرجنا في أكثرها عن الحنيفية السمحة إلى الغلو والتنطع وعن السنة البيضاء إلى الأحداث والتبدع وأدخلنا فيها من النسك الأعجمي والتخيل الفلسفي ما أبعدنا غاية البعد عن روح الإسلام وألقى بين أهلها بذور الشقاق والخصام وآل الحال بهم إلى الخروج من أقالم أعمالها والاقتصار على بقية رسومها للانتفاع منها ومعارضة هداية القرآن بها . ومرض القرآن علينا هذا الكون وعجابه ونهبنا على ما فيه من عجائب الحكمة ومصادر النعمة لننظر ونبحث ونستفيد ونعمل فهجروا ذلك كله إلى خريدة العجائب وهدائع الزهور والحوث والصغرة وقرن الثور ! ودعانا القرآن إلى تدبره وفهمه والتفكر في آياته ولا يتم ذلك إلا بتفسيره وتبيينه فأمرنا

عن ذلك وهجرنا لتفسيره وتبيينه فنرى الطالب يلقى حصة كبيرة من عمره في الحلول الآلية دون أن يكون له طالع خصة واحدة في أصغر التفسير كتفسير الجلالين مثلا بل ويصير مدرسا مقصدرا ولم يفعل ذلك وفي جامع الزيتونة عمره الله تعالى - إذا حضر الطالب بعد تحصيل القطوع في فوس لتفسير فانه - ويا للمصيبة - يقع في خصومات لفظية بين الشيخ عبد الحكيم وأصحابه في القواعد التي كان يحسب أنه شرع منها من قبل فيلقى في خصومة من الخصومات أيا ما أو شهورا فتنتهي السنة وهو لا يزال حيث ابتدا أو ما تجاوزه الا قليلا دون أن يحصل على شيء من حقيقة التفسير ، والما لقي سنته في المباحكات بدعوى انها تطبيقات للقواعد على الآيات كان التفسير اما يقرأ لاجل تطبيق القواعد الآلية لا لاجل فهم الشرائع والاحكام الالهية . فهذا هجر آخر للقرآن مع أن أصحابه يحسبون الفسهم انهم في خدمة القرآن .

وعلمنا القرآن أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو المبين للناس ما نزل اليهم من ربهم وان عليهم ان يأخذوا ما أتاهم وينتھوا عما نهاهم عنه فكانت سنته العملية والقولية تالية للقرآن فهجرنا ما كما هجرناه وعاملناها بما عاملناه حتى انه ليقال في المتصدين للتدريس من كبار العلماء في أكبر المعاهد من يكون قد ختم كتب الحديث المشهورة كالموطا والبخاري ومسلم ونحوها مطالمة فضلا عن غيرهم من أهل العلم وفضلا عن غيرها من كتب السنة وكم وكم بين القرآن وكم وكم وكم قابلناه بالصد والهجران .

بيان واستشهاد : شر الهاجرين للقرآن هم الذين يضعون من عند أنفسهم ما يعارضونه به ويصرفون وجوه الناس اليهم والى ما وضعوه عنه لانهم جمعوا بين صدهم وهجرهم في أنفسهم وصد غيرهم فكان شرهم متعديا وبلاؤهم متجاوزا وشر الشر وأعظم البلاء ما كان كذلك . وفي هؤلاء جاء ما ذكره الامام ابن القيم في كتاب اعلام الموقعين عن حماد بن سلمة لنا ايوب السخيتاني عن أبي قلابة عن يزيد ابن أبي حميرة عن معاذ بن جبل قال : « تكون فتن فيكثر المال ويفتح القرآن حتى يقرأ الرجل والمرأة والصغير

والكبير والمنافق والمؤمن فيقرؤه الرجل فلا يتبع فيقول والله لأقرانه علانية فيقرؤه علانية فلا يتبع فيتخذ مسجداً ويبتدع كلاماً ليس من كتاب الله ولا من سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأياكم وإياه فإنه بدعة وضلالة . قاله معاذ ثلاث مرات اهـ . فانظر في قطرنا وفي غير قطرنا كم تجد ممن بنى موضعاً للصلاة ووضع كتباً من عنده أو مما وضعه أسلافه من قبله وروجها بين أتباعه فاقبلوا عليها وهجروا القرآن وربما يكون بعضهم لصدد بما وضع النفع فإخطأ وجهه إذ لا نفع بما صرف عباد الله من كتاب الله وإنما يدعى لله بكتاب الله ولذلك سمي صنيع هذا الواضع بدعة وضلالة وحذر معاذ منه وأكد في التحذير بالتكرير ، وهذا الحديث وإن كان موقوفاً على معاذ فهو في حكم المرفوع لأنه أخبار بمغيب مستقبل وهذا ما كان يعلمه الصحابة رضوان الله تعالى عليهم إلا بتوقيف من النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد تحقق مضمونه في المسلمين منذ أزمان ولا حول ولا قوة إلا بالله .

سبيل النجاة : لا نجاة لنا من هذا التيه الذي نحن فيه والعذاب المنوع الذي نذوقه وتقاسيه إلا بالرجوع إلى القرآن إلى علمه وهديه وبناء العقائد والاحكام والآداب عليه والتفقه فيه وفي السنة النبوية شرحه وبيانه والاستعانة على ذلك باخلاص القصد وصحة الفهم والاعتضاد بانظار العلماء الراسخين والاحتذاء بهديهم في الفهم عن رب العالمين وهذا أمر قريب على من قرب الله عليه ميسر على من توكل على الله فيه - وقد بنت طلائمه والحمد لله وهي أخذة في الزيادة إن شاء الله وسبحان من يحيي المظالم وهي رميم .

التسلية والتثبيت للنبي صلى الله عليه وسلم

« وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ ، وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًّا وَنَصِيرًا » . (سورة الفرقان - الآية : 31)

المناسبة : لما شكك عليه الصلاة والسلام قومه سلاه الله تعالى وعزاه وأمره بالصبر والثبات ووعدته ورجاه .

المفردات : العدو : وزنه فعول يكون للواحد والجماعة .

التراكيب : كاف كذلك بمعنى مثل ، والاشارة للجعل المفهوم مما تقدم ،
أى مثل ذلك الجعل للاعداء لك جعلنا لكل نبي ... الخ .

المعنى : مثلما جعلنا لك أعداء من قومك كفروا بك وهجروا كتابك
وصدوا عنك وبالفوا فى اذابتك جعلنا لكل نبي مما نبأنا أعداء من أهل
الذنب والاجرام . فما أصابك الا ما أصابهم فاصبر كما صبروا وكفى
بربك هاديا - يهديك الى صراط الحق ويمصرك الرشيد ويعرفك بما تؤدى به
رسالة ربك ، فلا تتحير فى أمرك لما ترى من صدود قومك - وناصرنا ينصرك
على أعدائك يأمره بالصبر ويثبتته بالتأسي ، يعده بأنه يهديه فى طريق
التبليغ وينصره على معارضيه حتى يتم أمر الله على يده .

هؤلاء الذين سبهم الله - تعالى - أعداء لنبيه ووصفهم بالاجرام هم
أولئك الذين هجروا القرآن وصدوا عنه فهذا تخويف عظيم ووعيد شديد
لكل من كان هاجرا للقرآن العظيم بوجه من وجوه الهجران .

اقتداء وتاسي : حق على حزب القرآن الداعين به والداعين اليه ان يقتدوا
بالانبياء والمرسلين فى الصبر على الدعوة والمضى فيها والثبات عليها وأن
يداؤوا أنفسهم عند ألمها واضطرابها بالتأسي بأولئك السادة الاخيار .

بشاعة : قد وعد الله تعالى نبيه بعد ما أمره بالتأسي والصبر
- بالهداية والنصر - وفى هذا بشارة للدعاة من أمتة من بعده السائرين
فى الدعوة بالقرآن والى القرآن على نهجه انه يهديهم وينصرهم كما قال تعالى :
« وَالَّذِينَ جَاهَلُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ »
معهم بالفضل والنصر والتأييد ، وهذا عام للمجاهدين المحسنين ، والحمد
لله رب العالمين (1) .

(1) الشهاب - ج 2 ، م 8 - شوال 1350 هـ - فيفري 1932 م .

تثبيت القلوب بالقرآن العظيم

« وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً .
كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا » .

سورة الفرقان - الآية : 82 (

المناسبة : هذا اعتراض آخر من اعتراضاتهم الباطلة نسق مع ما تقدم
منها ليجاب عنه ويبين خطاهم فيه كما فعل بما تقدم .

المفردات : (لولا) : مع المضارع للتخصيص نحو : لولا تستغفرون
الله - ومع الماضي للوم والتوبيخ ، نحو : لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء .
وهي هنا مع الماضي ، لتكون للوم على عدم حصول المذكور وحصول ضده ،
والمقصود من اللوم هنا الاعتراض على عدم نزوله جملة واحدة ونزوله
مفرقا ، فالمعترض عليه هو نزوله مفرقا . (نزل) : يأتي مرادفا لنزل ،
والتضمين أخو الهمزة ، ويأتي مفيدا للكثير ، فلفيد تكرار النزول
وتجديده ، وخرج على هذا قوله تعالى : « نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا
لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَأَنزَلَ الْتُورَةَ وَالْإِنْجِيلَ » ، وأما هنا فلا يصح حمله على
التكثير المفيد للتدرج ، لئلا يناقض قولهم : جملة واحدة فيكون
التضمين المرادف للهمزة . وعندى أن نزل المضاعف يرد لكثرة الفعل
ولقوته ، فجاء لكثرته في آية آل عمران المتقدمة ، وجاء لقوته في هذه
الآية ، لأن انزال الجملة مرة واحدة أقوى من انزال كل جزء من الأجزاء
بمفرده . (كذلك) : الإشارة للانزال المفرق المفهوم من قولهم : لولا نزل
عليه القرآن جملة واحدة في معنى أنه نزل عليه جملة ولم ينزل عليه مفرقا .

(التثبيت) : ثبات الشيء اقامته ورسوخه دون اضطراب وذلك من قوته ، كما أن اضطراب المضطرب من ضعفه فتفسير تثبيت الفؤاد هنا بتقويته تفسير بملازم معناه على أنه مراد منه أيضا أصل المعنى وهو السكون وعدم الاضطراب • فتثبيته - اذا - هو تسكينه وتقويته • (الترتيل) : مادة : ر ت ل • كلها ترجع الى تناسق الشيء وحسن تنفيذه منه : ثمر رتل ، بالتحريك ، أى مفلج بين الاسنان فرج لا يركب بعضها بعضا ، وترتيل القرآن فى النلاوة هو القاء حروفه حرفا حرفا وكلماته كلمة كلمة وآياته آية ، آية ، على تودة ومهل حتى يتبين للقارىء والسامع ولا يخفى عليه منه شيء • وأما ترتيله فى نزوله ، وهو المراد هنا فانه أنزله آية وآيتين وآيات مفردا نجوما على حسب الوقائع •

التراكيب : (وقال الذين كفروا) وصل لانه قيل من اقوالهم ، فمعطف على ما تقدم من مثله • (كذلك لنثبت) الاصل : أنزلنا كذلك ، فاوجز بحذف المتعلق لوجود ما يدل عليه فى اعتراضهم ، وفصل لانه جواب عن اعتراضهم • (ورتلناه) : وصل لانه معطوف على أنزلناه المحذوف ، والتنوين فى (ترتيلا) تنوين نويح وعظيم ، أى نوعا من الترتيل عظيما • المعنى : وقال الذين كفروا - وهم قرش او اليهود او الجميع ، وهو الظاهر ، لان قرىشا واليهود كان ينصل بينهم الكلام فى شأن النبىء صلى الله عليه وآله وسلم وشأن القرآن - قالوا معترضين ومقترحين : لم ينزل عليه القرآن جملة واحدة كما أنزلت النورا وغيرها ، ونزل عليه مفردا • فقال الله تعالى جوابا لهم : أنزلنا كذلك الانزال مفردا لنثبت به قلبك فيسكن ويطمئن وتقويه فيصبر وينحمل • وأنزلناه مرتلا مفردا تفريقا مرتبا منزلا كل قسم منه فى الوقت المناسب لانزاله والحالة الداعية اليه اللاتقة به •

« مزيد بيان للاعتراض والجواب : أما اعتراضهم فكان لانهم سمعوا القرآن يذكر أن الكتاب أنزل على النبى صلى الله عليه وآله وسلم ، كما أنزلت الكتب على الانبياء عليهم السلام من قبله بمثل قوله تعالى : « كذلك

انزلنا اليك الكتاب . فقالوا لماذا انزل هذا الكتاب مفردا ولم ينزل مثل تلك الكتب جملة واحدة وهم لما عجزوا عن معارضة أقصر سورة منه أخذوا يباحثون بالباطل ويعترضون بمثل هذا الاعتراض . وأما الجواب فكان ببيان حكمتين في انزاله مفردا . الحكمة الاولى : تثبيت قلبه والحكمة الثانية : تفريقه مرتبا على الوقائع ، وكان في تينك الحكمتين ميزتان عظيمتان للقرآن العظيم على غيره من كتب الله تعالى ، فكان ما اعترضوا به على انه نقص فيه عنها هو كمال له عليها .

شرح الحكمة الاولى : كان كل نجم ينزل من القرآن العظيم - والنجم : القسم الذى ينزل مما آية او آيتين او أكثر - يزداد به عجزهم وعنادهم ظهورا ، وتزداد به حجة النبى صلى الله عليه وآله وسلم وصدقه وضوحا . فيزداد بذلك سكون قلبه وطمانينته بظهور أمره على عدوه وعلو كلمة الحق على كلمة الباطل ، وفى ذلك تقوية له واى تقوية لا من شك كان فى قلبه او تردد ولكن البراهين المتوالية والحجج المتتالية تزيد فى سكون القلب واطمئنانه ، وإن كان موقودا من أول أمره على اليقين . فهذا وجه من تثبيت فؤاده بالآيات المتفرقات فى النزول . وقد كان كل نجم من نجوم القرآن ينزل بنبيء من الملم والعرفان مما يرجع الى العقائد أو الاخلاق أو الاحكام أو التذكير بالاسم الماضية واخبار الرسل المتقدمين أو باليوم الآخر أو بسنة الله فى المكذبين الى غير ذلك من علوم القرآن فيتقوى قلبه عند نزول كم نجم بما يكتسبه منه من معرفة وعلم . وكان يلقي من الجهد والعناء فى تبليغ الرسالة ما تضعف عن تحمله القوى البشرية ، فاذا انزل عليه القرآن واتصل بالملك الروحاني النوراني وقنف فى قلبه ذلك الوحي القرآنى تقوى قلبه على تحمله اعباء الرسالة ومشاق التبليغ . ولما كان البلاء والعناء فى سبيل التبليغ متكررا متجددا كان محتاجا الى تجديد تقوية قلبه ، وكان ذلك مقتضيا لتفريق نزول الآى عليه ، فهذه ثلاثة وجوه من التثبيت .

حفظنا من العمل بهذه الحكمة : قلوبنا ممرضة لخطوات الوسواس ، هل للاوهام والشكوك ، فالذى يثبتها ويدفع عنها الاضطراب ويربطها باليقين هو القرآن العظيم ، ولقد ذهب قوم مع تشكيكات الفلاسفة وفروضهم ومباحكات المتكلمين ومناقضاتهم ، فما ازدادوا الا شكاً وما ازدادت قلوبهم الا مرضاً حتى رجع كثير منهم فى أواخر أيامهم الى عقائد القرآن وأدلة القرآن فشفوا بعد ما كادوا كآمام الحرمين والفخر الرازى ، وقلوبنا ممرضة لران المصيبة الذى تظلم منه القلوب وتقسوا حتى تحجب عنها الحقائق وتنطمس أمامها سبل العرفان فالذى يجلو عنها ذلك الران ، ويزيل منها تلك القسوة ويكشف لها حقائق العلم ويوضح لها سبل المعرفة هو القرآن العظيم .

فقراؤه المتفقهون فيه قلوبهم نيرة مستعدة لتلقى العلوم والمعارف ، مستعدة لسماع الحق وقبوله ، لها من نور القرآن فرقان تفرق به بين الحق والباطل ، وتميز به بين الهدى والضلال ، وقلوبنا ممرضة للضعف عن القيام بأعباء التكليف وما نحن مطالبون به من الاعمال ، والذى يجدد لنا فيها القوة ويبحث فيها الهمة هو القرآن العظيم . فحاجتنا الى تجديد تلاوته وتدبره اكيدة جدا لتقوية قلوبنا باليقين وبالعلم وبالهمة والنشاط للقيام بالعمل .

شرح الحكمة الثانية : من محاسن هذه الشريعة المطهرة أنها نزلت بالتدرج المناسب كما كان فى تعريم الخمر وكما كان فى العدد المفروض عليه الثبات للعدو فى آيات الانفال وكما كان فى مشروعية قيام الليل فى آيات سورة المزمل وما كان ليكون هذا التدرج بغير تفريق الآيات فى التنزيل . ومن محاسنها نسخ الحكم عند انتهاء المصلحة التى اقتضت تشريعه وانقضاء زمنها لحكم آخر انسب منه للبقاء فى الازمان كما كان فى آيتى المتوفى عنها فى سورة البقرة ، وما كان ذلك ليتأتى الا بتفريق الآيات فى الانزال . وكانت الوقائع تقع والحوادث تحدث والشبه تعرض والاعتراضات ترد ، فكانت الآيات تنزل بما تتطلبه تلك الوقائع من بيان

وما تقتضيه تلك الحوادث من أحكام وما تستدعيه تلك الشبهة من رد وتلك الاعتراضات من إبطال الى غير ما ذكرنا من مقتضيات نزول الآيات المعروفة بأسباب اسرول ، وفى بيان الواقعة عند وقوعها وذكر حكم الحادثة عند حدوثها ورد الشبهة عند عرضها وإبطال الاعتراض عند وروده - ما فيه من تأثير فى النفوس ووقع فى القلوب ورسوخ فى العقول وجلالة فى البيان وبلاغة فى التطبيق واستلاء على السامعين ، وما كان هذا كله ليتأتى لولا تفريق الآيات فى التنزيل وترتيبها وتنسيقها هذا الترتيل العجيب وهذا التنضيد الغريب الذى بلغ الغاية من الحسن والمنفعة حتى أنه ليصح أن يعد وحده وجها من وجوه الإعجاز .

حفظنا من العمل بهذه الحكمة : ان نقرأ القرآن ونتفهمه حتى تكون آياته على طرف السنتنا ومعانيه نصب أعيننا لنطبق آياته على أحوالنا وننزلها عليها كما كانت تنزل على الأحوال والوقائع ، فإذا حدث مرض قلبى أو اجتماعى طلبنا دواءه فى القرآن وطبقناه عليه ، وإذا عرضت شبهة أو ورد اعتراض طلبنا فيه الرد والإبطال ، وإذا نزلت نازلة طلبنا فيه حكمها ، وهكذا نذهب فى تطبيقه وتنزيله على الشؤون والأحوال الى أقصى حد يمكننا .

القتداء : انظر الى هذه الحكمة فى هذا التنزيل كيف تنزل آياته على حسب الوقائع ، اليس فى هذا قدوة صالحة لائمة الجمع وخطبائها فى توخيهم بخطبهم الوقائع النازلة وتطبيقهم خطبهم على مقتضى الحال ، بلى والله ، بلى والله . ولقد كانت الخطب النبوية والخطب السلفية كلها على هذا المنوال تشتمل مع الوعظ والتذكير على ما يقتضيه الحال . وأما هذه الخطب المحفوظة المتلوة على الاحقاب والاقبال ، فما هى الا مظهر من مظاهر قصورنا وجمودنا . قال الله المشتكى ، وبه المستعان(1).

(1) الشهاب - ج 3، م 8 - ذو القعدة 1350 هـ / مارس 1932 م .

الحق والبيان فى آيات القرآن

« وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا »

(سورة الفرقان - الآية : 33)

المناسبة : لما رد تعالى اعتراضاتهم وأبطل شبهاتهم أخبر تعالى بأنه لا يزال القرآن كذلك يدمغ باطلهم بحقه فيزهقه ويصدع غشاهم بمؤيدهم بصادق بيانه فيمزقه لطمانه قلب نبيه صلى الله عليه وآله وسلم وتثبيته ووعدا له بدوام النصر والتأييد .

المفردات : (المثل) : هو الشبه ، هذا أصله ، ثم يطلق على الكلام الذى قيل أول ما قيل فى معام ، ثم لحسنه وإيجازه حفظ وجرى على اللسان وصار يقال فى كل مقام يشابه مقامه الاصل الذى قيل فيه أولا ، لمشابهة المقام الثانى للمقام الاول ، ثم صار يطلق أيضا على كل كلام فيه بيان لشيء وتصوير له سواء أطابق ذلك البيان والمصوير الواقع واتى بالحق ، أم لم يطابق الواقع ولم يأت بالحق ، وهذا المعنى هو المراد هنا فان المشركين جاءوا بكلمات فى حق الله تعالى وفى حق كتابه وفى حق ملائكته وفى حق نبيه ولم يطابقوا فيها الواقع ولا أنوا فيها بحق ، كقولهم فى الله وملائكته : « لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا » . وفى نبيه : « مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشَى فِي الْأَسْوَاقِ » وفى القرآن : « أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا » . « لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً » . فهذه هى أمثاله التى ضربوها فضلوها . وجاء القرآن بمد كلماتهم الباطلة بكلمات الحق الدامنة مثل قوله تعالى : « قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » .

« وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ » • « كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا » • فهذه هي أمثال الله التي جاءت بالحق وأحسن تفسيراً • « التفسير » : الكشف عن المعنى •

التراكيب : وصلت الجملة لمشاركتها لما قبلها في الخبرية والمخبر عنهم والموضوع المتحدث عنه مما جاءوا به من الباطل وما رد عليهم به من الحق ، وجملة (جئناك) حالية من كاف الخطاب المفعول في : لا يأتونك ، والحرر بالنفي والا في تلك الحال ، والتقدير : ولا يأتونك بمثل في حال من أحوالك الا في حال مجيئنا لك بالحق وأحسن تفسيراً ، والتعبير بالمضارع في يأتونك يفيد العدم وتجدد الاثبات منهم ، والتعبير بالماضي في جئناك مع أنه في معنى المستقبل يفيد تحقق المجيء ، وهو المناسب لمقام الوعد والتثبيت •

المعنى : ولا يأتيك يا محمد هؤلاء المشركون وأمثالهم بكلام يحسنونه ويؤخرفونه ويصورون به شبهة باطلة أو اعتراضاً فاسداً الا جئناك بالكلية الحق الذي يدفع باطلهم ويدحض شبهتهم وينقض اعتراضهم ويكون أحسن بياناً وأكمل تفصيلاً •

اهتمام : اذا تتبعنا آيات القرآن وجدتها قد أتت بالمدد الوافر من شبه الضالين واعتراضاتهم وتقضتها بالحق الواضح والبيان الكاشف في أوجز لفظ وأقربه وأبلغه ، وهذا قسم عظيم جليل من علوم القرآن يتحتم على رجال الدعوة والارشاد أن يكون لهم به فضل عناية ومزيد دراية وخبرة • ولا نحسب شبهة ترد على الاسلام الا وفي القرآن العظيم ردها بهذا الوعد الصادق من هذه الآية الكريمة فعلينا عند ورود كل شبهة من كل ذى ضلالة أن نفرز الى آي القرآن ولا اخالنا اذا اخلصنا القصد وأحسننا النظر الا واجديها فيها وكيف لا نجد لها في آيات ربنا التي هي الحق وأحسن تفسيراً •

اقتداء : لنقتد بالقرآن فيما نأتى به من كلام في مقام الحجاج أو مقام الارشاد فلنتوخ دائماً الحق الثابت بالبرهان أو بالعيان ولنفسره

احسن التفسير ولنشرحه اكمل الشرح ولتقربه الى الاذهان غاية التقريب وهذا يستدعى صحة الادراك وجودة الفهم ومتانة العلم لتصوير الحق ومعرفته ، ويستدعى حسن البيان وعلوم اللسان لتصوير الحق وتجليته والدفاع عنه فللاقتداء بالقرآن فى الاتيان بالحق واحسن بيان ، علينا ان نحصل هذه كلها ونتدرب فيها ونتمرن عليها حتى نبلغ الى ما قدر لنا منها . هذا ما على اهل الدعوة والارشاد وخدمة الاسلام والقرآن فاما ما على عموم المسلمين من هذا الاقتداء فهو دوام القصد الى الاتيان بالحق وبذل الجهد فى التعبير باحسن لفظ واقربه ومن اخلص قصده فى شئ وجعله من وكده عين - باذن الله تعالى - عليه .

حشر الكفار الى النار

« الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا »

(سورة الفرقان - الآية : 34)

المناسبة : لما ابطال شبههم بين مآلهم وجزاءهم .

الفردات : (الحشر) : السوق والجمع (المكان) : المنزل (والسبيل) : الطريق .

التراكيب : فصلت الجملة لانها بيان لحالهم فى الآخرة وهو غير الموضوع المتقدم عرف المسند اليه بالاشارة فى قوله اولئك شر مكانا للتنبيه على أن المشار اليه وهو الذين المتقدم حقيق بما بعد اسم الاشارة من قوله شر مكانا واضل سبيلا . بسبب ما اتصف به المشار اليه المتقدم مما دلت عليه الصلة وهو حشرهم على وجوههم الى جهنم الذى ما اصابهم الا بما قدمت ايديهم ففى الحقيقة هم احقوا بكونهم شرا مكانا واضل سبيلا بسبب ما اداهم الى ذلك الحشر فاكتفى بذكر المسبب عن السبب ، وانفل التفضيل لم يذكر معه المفضل عليه ليفيد أن مكانهم شر مكان من امكنة

الشر ، وسبيلهم أضل سبيلا من سبل الضلال ، واسناد الضلال للسبيل مجاز .

المعنى : هؤلاء المشركون القائلون للمقاتلات المتقدمة ومن كان على شاكلتهم فى الكفر والعناد الذين يجمعون ويساقون الى جهنم مقلوبين على وجوههم اولئك شر مكانا ومستقرا فانهم أهل النار وأضل طريقا ، فانهم سلكوا طريق الكفر الذى أدامهم الى ذلك المستقر .

حديث : أخرج الشيخان عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ، ان رجلا قال : يا نبي الله كيف يحشر الكافر على وجهه ؟ قال صلى الله عليه وآله وسلم : (اليس الذى أمشاه على الرجلين فى الدنيا قادرا على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة) ؟

فقه : من هذا الحديث علمنا أنه يجب فيما يرد من الاخبار عن اليوم الآخر أن يحمل على ظهره ولو كان غير معتاد فى الدنيا ، لان أحوال العالم الآخر لا تقاس على أحوال هذا العالم .

توجيه : رفعوا وجوههم فى الدنيا عن السجود لله . فاذل الله تلك الوجوه فمشوا عليها فى المحشر . ورفعوا رؤوسهم كبرا عن الحق فتكسها الله يوم القيامة . ومشوا فى طريق النظر والاستدلال مشيا مقلوبا ، فمشوا فى الآخرة مشيا مقلوبا فكان ما نالهم من سوء تلك الحال جزاء وافقا لما أتوا من قبيح الاعمال . وما ربك بظلام للمبيد .

تعذير : فيما يذكره الله تعالى من هذا الجزاء العادل تخويف عظيم لنا من سوء الاعمال التى تؤدى الى سوء الجزاء وخصوصا من مثل ما ذكر فيما تقدم من ترك السجود والكبر على الحق والنظر المقلوب .

عصمنا الله والمسلمين أجمعين بالعلم والدين وهدانا سنن المرسلين آمين يا رب العالمين .

من إكرام الله تعالى عبده ، تحميله أعباء الرسالة وحده

« وَلَوْ شِئْنَا لَئَعْنُكَ فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا »

(سورة الفرقان - الآية : 51)

المناسبة : قد استفيد من الآيات المتقدمة ما كان يكابد النبي صلى الله عليه وآله وسلم من اذاية قومه وما كان يلقاه من مكابرتهم للحق وتعنتهم بالباطل . وما كان يعانيه من الجهد الجهيد في انذارهم وتبليغ دين الله تعالى اليهم وقد احاط به الاعداء من كل جانب ولقيته العقبات من كل ناحية وهو في ذلك كله جاهد في القيام بتبليغ الامانة ناهض بأعباء الرسالة ماض في تلك السبيل ليس معه من نذير ، وقد كان ذلك مما تنفسخ له القوى البشرية لولا تأييد من الله فأراد تعالى في هذه الآية أن يشبته في مقامه ويؤنسه في انفراده فيبين له أن تخصيصه بالقيام بهذا المقام العظيم هو لاجل تعظيمه وتكريمه وتخصيصه بالاجر الكثير والثواب الذي ليس له من مثيل .

المفردات : البعث : الارسال ، القرية : منازل الناس حيث يقيمون ويكونون مجتمعاً كبيراً أو صغيراً ، النذير : المخوف من الوقوع في الشر والهلاك .

التراكيب : مفعول المشيئة محذوف قياساً ، وتقدير الكلام : ولو شئنا أن نبعث . والبعث في كل قرية منتف بحكم لو ، لانها هنا تدل على امتناع جوابها لامتناع شرطها .

المعنى لو اردنا لارسلنا في كل بلدة ومصر رسولا ينذروهم ويخوفهم من حلول نعمتنا بهم بكفرهم بنا ومعصيتهم لنا فيشفف عنك عبه ما حملت

ويستقطب عنك بذلك تعجب كثير . ولكننا لم نرد ذلك وحملناك أنت وحدك اعباء واثقال النذارة لجميع القرى ليظهر فضلك بعموم رسالتك ويعظم اجرک بعظم جهادک وصبرک ويكثر ثوابک بکثرة من يؤمن بک ومن تود وتعمل لیؤمن بک .

حديث : صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال : (أعطيت خمسا لم يعطهن احد قبلى كان كل نبى يبعث الى قومه خاصة وبعثت الى كل احمر واسود ، وأحلت لى الفنائم ولم تحل لاحد قبلى ، وجعلت لى الارض طيبة طهورا ومسجدا فأبىما رجل أدركته الصلاة صلى حيث كان ، ونصرت بالرعب بين یدى مسيرة شهر ، وأعطيت الشفاعة) . وذكر اللونين الاحمر والاسود لقصد التعميم . هكذا جاء هذا الحديث من جابر بن عبد الله فى صحيح مسلم ، وجاء فيه من طريق أبى هريرة زيادة : (وختسم بى النبىون) فتعميم رسالته وختم النبوة به فى هذا الحديث الصحيح من طريقه من مقتضى معنى الآية فانه لما عمت رسالته ولم يكن معه رسول فى حياته وختمت به النبوة فلا يكون كذلك بعد وفاته ثبتت له كرامة الخصوصية وعظمة المنزلة وجزالة المثوبة وهو ما كنا بيناه فى معنى الآية . وما أحسن التفسير تعضده الاحاديث الصحاح .

قاسى ووجاء : قد ثبت فى السنة ما يكون من كثرة الجهل وموت السنة وانتشار البدعة وقد ايد ذلك الواقع والمشاهدة . فاذا كان دعاة العلم والسنة وخصوم الجهل والبدعة فلا بد أن يكونوا قليلا فى العدد الكثير خصوصا فى مبدا أمرهم وأول دعوتهم ولا بد أن يلقوا ما يلقون ويقاسوا ما يقاسون . ومما يثبت قلوبهم فى عظيم مواقفهم تأسيهم بالنبى صلى الله عليه وآله وسلم الذى جاء وحده بالحق والناس كلهم على الباطل ، فما زال يجاهد حتى لقى ربه . ومما يثبت قلوبهم أيضا رجاؤهم . اذا اخلصوا النية وأحسنوا الاقتداء . فيما يكون لهم من الاجر العظيم والثواب الجزيل فى جهادهم على قتلهم وفيما يكون لهم من الثواب كذلك فيمن اهتدى بهم وفيمن بذلوا جهدهم فى هدايته وكانت لهم الرغبة العظيمة فى اىصال الخير اليه . وان لم يرجع اليهم .

عدم طاعة الكافرين ، والجهد بالقرآن العظيم

« فَلَا تَطْعُ الْكَاْفِرِيْنَ وَجَاهِدْهُمْ بِدِّ جِهَادًا كَبِيْرًا » .

(سورة الفرقان - الآية : 32)

المناسبة : لما بين له ما خصصه به من الكرامة دعاه الى مقابلة ذلك بعدم طاعة اهل الكفر والثبات على جهادهم بالقرآن .

المفردات : الفاء تفريعية . الطاعة : الامتثال للمطلب . والجهد : بذل الجهد من ناحيتك فى مقابلة من هو باذل جهده فى الناحية المقابلة لك هذا مقتضى صيغة فعال .

التراكيب جهادا كبيرا مصدر مبين للنوع المطلوب بصفته وهى كبيرا .
المعنى : لما أكرمناك بعموم رسالتك وختم النبوة بك ، فقابل هذه النعمة باخلاص الطاعة لربك ، ولا تطع الكافرين أعداء الله وأعدائك ، فى أى شىء يدعونك اليه من مقتضيات كفرهم كالرجوع اليهم ، والسكوت عن بعض كفرهم ، وابذل كل جهدك فى دعوتهم للدين الحق ، ومقاومة ما هم عليه من الباطل بالقرآن العظيم ، وجاهد بهم بهذا القرآن جهادا كبيرا ، بتحمل كل ما يأتى من ناحيتهم من بلاء واذاية والصبر عليه والثبات على الدعوة والمقاومة .

تعميم : كما لا تجوز طاعة الكافرين فى شىء مما يملية عليهم كفرهم ، كذلك لا تجوز طاعة العصاة فى شىء مما تملية عليهم معصيتهم ، لان الجميع فيه مخالفة لدين الله ، وكما يجاهد اهل الكفر بالقرآن العظيم الجهاد الكبير ، كذلك يجاهد به اهل المعصية لانه كتاب الهداية لكل ضال ، والدعوة لكل مرشد ، وفى ذكر الكافرين تنبيه على العصاة من التنبيه بالاعلى على الادنى لاشتراكهم فى العلة وهى المخالفة .

اقتضاء : ما كان للنبي - صلى الله عليه وآله وسلم - ليطيع الكافرين ، وانما جاء هذا النهى تهيبجا له على تمام مخالفتهم ومماكستهم فى جميع

مناحى ومظاهر كفرهم ، والخطاب وان كان له فالحكم شامل لامته •
فلا يجوز للمسلم ان يطيع كافرا أو عاصيا فى أى شىء من نواحي الكفر
ونواحي المعصية • وكما أن الجهاد بالقرآن العظيم هو فرض عليه ، فكذلك
هو فرض على أمته هكذا على الاجمال ، وعند التفصيل تجده فرضا على
الدعاة والمرشدين الذين يقومون بهذا الفرض الكفائى على المسلمين ،
فالنبي - صلى الله عليه وآله وسلم - قدوة لامته فيما اشتملت عليه الآية
من نهى وأمر •

استدلال : هذه الآية نص صريح فى أن الجهاد فى الدعوة الى الله ،
واحقاق الحق من الدين ، وابطال الباطل من شبه المشبهين ، وضلالات
الضالين ، وانكار الجاحدين هو بالقرآن العظيم ، ففيه بيان المقائيد
وأدلتها ، ورد الشبه عنها • وفيه بيان الاخلاق محاسنها ومساوئها ، وطرق
الوصول الى التحل بالاولى ، والتخل عن الثانية ومعالجتها • وفيه أصول
الاحكام وعملها ، وهكذا فيه كل ما يحتاج اليه المجاهد به فى دين الله ،
فيستفاد منها كما يستفاد من آيات أخرى غيرها أن على الدعاة والمرشدين
أن تكون دعوتهم وارشادهم بالقرآن العظيم •

ميسران : عندما يختلف عليك الدعاة الذين يدعى كل منهم أنه يدعوك
الى الله تعالى ، فانظر من يدعوك بالقرآن الى القرآن - ومثله ما صح من
السنة لانها تفسيره وبيانه ، فاتبعه لانه هو المتبع للنبي - صلى الله عليه
وآله وسلم - فى دعوته وجهاده بالقرآن ، والممثل لما دلت عليه امثال
هذه الآية الكريمة من آيات القرآن •

نعمة ومنقبة : قد سمي الله تعالى الجهاد بالقرآن الكريم جهادا كبيرا ،
وفى هذا منقبة كبرى للقائمين بالدعوة الى الله بالقرآن العظيم ، وفى ذلك
نعمة عظيمة من الله عليهم حيث يسرهم لهذا الجهاد حتى ليصح أن يسموا
بهذا الاسم الشريف (مجاهدون) فحق عليهم أن يقدروا هذه النعمة ،
ويؤدوا شكرها بالقول والعمل ، والاخلاص والثبات ، والصبر واليقين •
جعلنا الله والمسلمين منهم وحشرنا فى زمرتهم أجمعين (1) •

(1) الشهاب - ج 4 ، م 8 - ذو الحجة 1350 هـ - ابريل 1932 م •

تعاقب الليل والنهار للتفكير والعمل

« وَهُوَ الَّذِي جَمَعَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّئِنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا »

(سورة الفرقان - الآية : 62)

المناسبة : لما سأل المشركون بقولهم : « وما الرحمن » كما يسألون عن المجهول ، ذكر لهم القرآن ما يعرفهم به من عظيم آياته وجلائل انعاماته ، التى هى من آثار رحمته . فذكر لهم بروج السماء والشمس والقمر ، ثم ذكر لهم تعاقب الليل والنهار .

المفردات : (خلفه) يقولون حلفت الفاكهة بعضها بعضا خلفا - بالتحريك - وخلفة اذا صارت خلف من الاولى . وخلف زيد عمرا يخلفه اذا جاء بعده فى مكانه . فالحنفه مصدر وهو لما كان على وزن فعلة دل على الهيئة كالركبة بمعنى الهمة من الركوب . فالخلفة اذا هيئة من الخلوف ، فاذا قلت خلفه خلفا او خلوفاً فقد اردت مطلق الحدث ، واذا قلت خلفه خلفه فقد اردت هيئة خاصة من الخلوف . (التذكير) . قبول التذكير . فان مخلوقات الله مذكرات للعبد بربه ، فتذكره هو قبوله ذلك التذكير واعتباره واتماضه به . (الشكور) : مصدر شكر بمعنى القيام بعبادته وطاعته لاجل نعمه . (او) : للتفصيل والتنويع لان المستفيدين من اختلاف الليل والنهار هم المتذكرون والشاكرون فلا تمنع من أن يكون الشخص الواحد متذكرا شاكرا فى آن واحد .

التراكيب : خلفه مفعول ثان لجعل على معنى جعلهما ذوى خلفه . وفى الاخبار تقول : الليل والنهار خلفه ، والرجلان خلفه على هذا المعنى ، أى

يخلف احدهما الآخر ، وكان مفردا عن الاثنين ، لانه مصدر ، والجار في « لمن اراد » يتعلق بجعل . وكان الجعل لهما لانهما المستفيدان منه . ولم يكرر الاسم الموصول لان الشخص الواحد يمكن أن يتصف بالصلتين معا ، وكرر فعل الارادة لانها لا بد منها في التذكر وفي الشكر ، وقيل « ان يتذكر » ليفيد المضارع الحدوث والتجدد ، فان الغفلة مستولية على الانسان ، والآيات المرئية ما تزال تحدث له التذكر وتجدد له . وقيل « وشكورا » لمناسبة رؤوس الآي .

المعنى يقول تعالى : وهو الذي جعل الليل والنهار ووضعهما يختلفان ويتماقبان على حياة مخصوصة في التخالف والتماقب ليستفيد من ذلك المباد ، من اراد ان يتذكر فيعتبر بما فيهما من انتقال وتغير ونظام وتقدير ، ويستدل بذلك على وجود خالقهما وقدرته وارادته ، وعلمه وحكمته ورحمته بمخلوقاته او اراد ان يشكر فيقوم بعبادة خالقه المنعم عليه بجلال النعم ودقائقها التي منها هذا الاختلاف والتماقب بين هذين الوقتين الذي لا يصلح حال الانسان ، ولا تنتظم اعماله . ولا يستقيم عمرانه الا به .

فقه لغوى : اختيرت لفظة الخلفة هنا لدالتها على الهيئة ، فتكون منبهة على حياة هذا الاختلاف بالطول والقصر المختلفين في جهات مسن الارض ، وذلك منبه على اسباب هذا الاختلاف من وضع جرم الارض وجرم الشمس ، وذلك كله من آيات الله الدالة عليه ، وبذلك الهيئة من الاختلاف المقدر المنظم عظمت النعمة على البشر ، وشملتهم الرحمة ، فكانت هذه اللفظة الواحدة منبهة على ما في اختلاف الليل والنهار من آية دالة ومن نعمة عامة ، وهكذا جميع الفاظ القرآن في انتقائها لمواضعها .

فقه شرعى : لما كان جعل الليل والنهار خلفه لاجل التذكر والعمل ، كان كل واحد منهما صالحا للعمل الذي يعمل فيه صاحبه فمن فاته عمل بالليل أتى به في النهار ، ومن فاته عمل بالنهار أتى به في الليل ، وهذا اذا كان من العادات فهو على سبيل التدارك ، واذا كان من العبادات فهو على سبيل

القضاء • وقد روى ابن جرير بسند حسن أن رجلا جاء الى عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - فقال : فاتتني الصلاة الليلة فقال أدرك ما فاتك من ليلتها في نهارك ، فان الله جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا • ومن هذا ما رواه مسلم والاربعة عن عمر بن الخطاب قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - « من نام عن حذبه أو من شيء منه فقرأه فيما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كتب له كأنما قرأه من الليل » •

فقه قرآني : حياة الانسان من بدايتها الى نهايتها مبنية على هذه الاركان الثلاث : الارادة ، والفكر ، والعمل • وهى المذكورات فى هذه الآية ، لان التذكر بالتفكير والشكر بالعمل • فاستفادة الانسان مما خلقه الله له ، وجعله لاجله لا تكون الا بهذه الثلاثة ، وهذه الثلاثة متوقفة على ثلاثة أخرى لابد للانسان منها فالعمل متوقف على البدن والفكر متوقف على العقل والارادة متوقفة على الخلق ، فالتفكير الصحيح من العقل الصحيح ، والارادة القوية من الخلق المتين ، والعمل المفيد من البدن السليم ، فلهذا كان الانسان مأمورا بالمحافظة على هذه الثلاثة عقله وخلقه وبدنه ، ودفع المضار عنها ، فيثقف عقله بالعلم ، ويقوم أخلاقه بالسلوك النبوى ويقوى بدنه بتنظيم الغذاء ، وتوقى الاذى والترىض على العمل •

موعظة : قال الامام ابن العربي سمعت ذانשמند الاكبر - يعنى الغزالى - يقول : ان الله خلق العبد حيا عالما وبذلك كماله ، وسلط عليه آفة النوم وضرورة الحدث ونقصان الخلقة ، اذ الكمال للاول الخالق ، فما أمكن الرجل من دفع النوم بقله الاكل والسهر فى الطاعة فليفعل • ومن الغبن العظيم أن يعيش الرجل ستين سنة ينام ليلا فيذهب النصف من عمره لغوا ، وينام نحو سدس النهار راحة فيذهب له ثلثاه ، ويبقى له من العمر عشرون سنة ، ومن الجهالة والسفاهة أن يتلف الرجل ثلثى عمره فى لذة فانية ، ولا يتلف عمره سهرة فى لذة باقية عند الغنى الوفى الذى ليس بعديم ولا ظلوم • اهـ

سلوك : حافظ على العبادات في أوقاتها ، واقض ما فاتك ، واربط
أعمالك بأوقاتها ، وتدارك ما فاتك ، ووجه قصدك الى ما ترى من آيات الله
متفكرا ، ووجه قصدك في جميع أعمالك لله سامعا مطيعا - تكن عبدا ذاكرا
شاكرا - ان شاء الله - في الدارين .

وفقنا الله الى ذلك والمسلمين أجمعين (1) .

(1) الشهاب ، ج 5 م 8 ، غرة محرم 1351 هـ ماي 1932 م .

القرآن يصف عباد الرحمن الصفة الاولى والثانية

« وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا »

(سورة الفرقان الآية 63)

المناسبة : لما تجاهل المشركون الرحمن واستكبروا عن السجود له عرفهم القرآن بالرحمن بخلقه وبنديه وانعامه كما مضى في الآيات المتقدمة ، ثم عرفهم بعباده الذين عرفوه بذلك فأمنوا به وخضعوا له بما اشتملت عليه هذه الآيات من صفاتهم ، وكما كانت مخلوقات الله المذكورة سابقا دالة عليه ومعرفة به بما فيها من آثار قدرته وآثار رحمته كذلك كان عباده المذكرون أدلة عليه ومعرفين به بأفعالهم وأفعالهم وهديهم وسلوكهم ومظاهر آثار رحمة الله عليهم فذكروا بعد ذكر تلك المخلوقات وذكرت هي قلوبهم لأنها كانت أدلة لهم والدليل سابق على المسندل سبق المستفاد منه على المستفيد .

وفى تعريف القرآن لعباد الرحمن بعد تعريفه بالرحمن شريف كبير لهم وتبكيث لأولئك المتجاهلين المتكبرين ، ووجه آخر فى المناسبة ، وهو انه لما ذكر التذكر والشكر فى الليل والنهار فى الآية المتقدمة ذكر صفات المتذكرين الشاكرين وما ائمره لهم تذكروهم وشكروهم ترغيبا فى التذكر والشكر . وقولهم للجاهلين سلاما من مقتضى هونهم ورفقهم فذلك قرن به وعطف عليه .

الفردات : عباد : جمع عبد بمعنى المملوك الذليل الخاضع أو جمع عاهد كصاحب وصحاب وتاجر وتجار بمعنى الطئيع والقائم بما يرضى ربه والاول هنا اظهر ، الرحمن : المنعم الذى تتجدد نعمه فى كل آن . يمشون

على الأرض : يتنقلون عليها • هونا : هان الامر يهون هونا بمعنى سهل ومنه « هُوَ عَلَى هَيْنٍ » ، أى سهل وشىء هين على وزن فيعل أى سهل ويقال هين بالتخفيف ، ومن صفات المؤمن أنه هين لين من الهون بمعنى السهولة فى اخلاقه ومعاملته ، وفى مسند أحمد عن ابن مسعود مرفوعا : « حرم على النار كل هين لين سهل قريب من الناس » ، وهو على ما فسرنا من السهولة فى اخلاقه ومعاملته ، وذلك هو الذى يقربه من الناس ، وفسر الهون فى الآية بالحلم والوقار والسكينة والتواضع والطاعة وكلها ترجع الى السهولة واللين وفسر بعدم الفساد فى الأرض وعدم التجبر والتكبر لانها كلها اضداد للسهولة واللين • خاطبهم : كلمهم • الجاهلون : السفهاء القليلو الادب السيئو الاخلاق • والجهل ضد العلم ويطلق على السفه والطيش لانهما عنه ينشآن ومنه قول الشاعر :

الا لا يجهلن احد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا

ومنه الجاهلون فى الآية • سلاها : السلام كالسلامة معناها التحرى من الآفات والمكروهات •

التراكيب : وصلت الجملة بما قبلها بالواو لاشتراكهما فى القصد وهو التعريف بالرحمن وبعباده • وعباد مبتدا والذين خبر واضاف العباد للرحمن تخصيصا لهم وتفضيلا وتقريبا وفيه تعريض بأولئك المتجاهلين المتكبرين المبغدين وهونا منصوبا على أنه مفعول مطلق والتقدير مشيا هونا أو على أنه حال من فاعل يمشون أى هينين ومجىء المصدر حالا كثير ولصديريته أفرد والموصوف جمع ، نظير الزيدون عدل • ويمشون على الأرض هونا تركيب كثنائى أريد به معناه ولازم معناه لهم يمشون هينين برفق وثبتت لا يضربون بأقدامهم ولا يخفقون بنعالهم أشرا وبطرا • هذا اصل المعنى وهو مراد ، ومراد أيضا لازمه وهو سهولتهم وتواضعهم وعدم تكبرهم ورفقهم فى الامور وبعدمهم عن الافساد •

• ومراد لازم آخر أيضا وهو سيرهم فى الحياة وتصرفهم فى جميع الامور ومعاملتهم للناس فاذا كانوا اهل رفق وسهولة فى مشيهم فى الأرض فكذلك

هم اهل رفق وسهولة فى الامور الاخرى مما ذكرنا لان الرفق والسهولة خلق فيهم فكما هو فى المشى هو فى غيره . وكانت الصلة بالمضارع ليفيد التجدد فان المشى فى الارض ضرورى للانسان وكان المعطوف على الصلة بصورة الشرط لان خطاب الجاهلين لهم ليس مما يكون دائما وكان التعليق باذا لان مغاطبة الجاهلين لهم بالسوء امر محقق ومتى سلم اهل العلم والدين من الجاهلين ولم يذكر ما يخاطبهم به الجاهلون للمعلم بأن خطاب الجاهل أى السفه لا يكون الا سوءا مما يمليه عليه جهله وسفاهه . ونصب سلاما على أنه مفعول مطلق والتقدير قالوا قولا سلاما أى ذا سلام فيشمل كل قول فيه سلامة من الاذى والمكروه كسلام عليكم ويفر الله لكم وسامحكم الله ونحو ذلك . او نصب على انه مفعول به أى قالوا هذا اللفظ سلاما نفسه .

المعنى : يقول تعالى وعباد الرحمن ومماليكه القائلون بحق العبودية له هم اهل الرفق والسهولة الذين يمشون على الارض هينين فى مشيهم وفى معاملتهم لشؤون الحياة ومعاملتهم للناس لحلمهم وتواضعهم غير مستكبرين ولا متجبرين ولا صاعين فى الارض بالفساد . واذا خاطبهم السفهاء بما لا ينبغى من الخطاب قابلوهم بالحلم وقالوا لهم سلاما لانهم سلموا من الجهل فسلم المخاطب لهم من ان يجهلوا عليه ولو جهل أو قالوا لهم من الكلام ما فيه سلامة من الاذى والمكروه .

الاحكام : فى الآبة استحباب الرفق فى المشى وكرامية العنف والاضطراب ومن العنف الضرب بالرجل والخفق بالنمل فاذا كانا يعجب وخيلاء فهو حرام . وفيها الاغضاء من الجاهل ومقابلة كلمته السيئة بالكلام الحسن . وكرامة مجاراته فى خطابه ومماثلته واذا كان فى ذلك فتنة أو مفسدة محقة كان حراما .

تعيين : ليس من الهون فى المشى التثاقل والتماوت فيه وروى ان عمر ابن الخطاب (رض) قال لجماعة رآهم كذلك : « لا تميئوا علينا ديننا أمتكم الله ، وان عائشة (رض) رأت قوما يتماوتون فسالت عنهم فقيل لها هؤلاء قوم من القراء فقالت لقد كان عمر من القراء وكان اذا مشى اصرع ، واذا

تكلم أسمع ، وإذا ضرب أوجع ، وكان مثليه (ض) الى السرعة خلقه لا تكلفا
والغير فى الوسط ، وليس هون المشى وحده يعرفك بأن صاحبه من عباد
الرحمن قرب ماش هونا وريدا وهو ذئب أطلس ولكن بالهون فى المشى
وبما ذكرنا فى فصل التراكيب والمعنى من لوازمه .

بيان ورد : اشتملت الآية على بيان الادب فى معاملة الجاهلين من المراد
الناس سواء اكانوا مسلمين ام غيرهم وما اشتملت عليه من الادب قد جاء
فى آيات كثيرة مثل « وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ » و « وَإِذَا سَمِعُوا أَلْفَوْا آعَرَضُوا
عَنَّهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا تَبْغَى الْجَاهِلِينَ » فهو ادب
مشروع مؤكد وحكم دائم محكم وهو فى معاملات الافراد كما ترى .
فلا ينافى ما شرع فى العرب عند وجود اسبابها وتوفر شروطها بين الاسم
والجماعات وهى من الامور العامة كما ترى فبطل قول من زعم ان هذه الآية
بالنسبة لغير المسلم منسوخة بآية السيف لان هذه الآية ثابت حكمها فى
حال وآية السيف ثابت حكمها فى حال أخرى فلا تنسخ احدهما الاخرى .
وما اكثر ما قتلت أحكام بآية السيف هذه وهى عند التحقيق غير معارضة
لها لمباينة حالها لحالها .

تمثيل واستدلال : جاء فى الصحيح من طرق مجموع الفاظها ان رهطا
من اليهود دخلوا على النبى صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا السام عليكم
والسام الموت ففهمتها عائشة رضى الله عنها فقالت وعليكم السام واللعنة
وغضب الله عليكم فقال لها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « مهلا
يا عائشة عليك بالرفق واياك والعنف والفحش ان الله يحب الرفق فى
الامور كلها » فقالت له عائشة اولم تسمع ما قالوا فقال لها : « اولم تسمى
ما قلت رددت عليهم . قد قلت « وعليكم » فيستجاب لى فيهم » لانه دعاء
بحق « ولا يستجاب لهم فى « لانه دعاء بباطل وظلم » فقد خاطبه هؤلاء
الجاهلون بالسوء فقال لهم كلمة سالمة من القبح ليس فيها لفظ الاذية وهو
السام بعيدة عن الايحاش خالصة للرفق فهى من القول السلام أى ذى السلام

من مقتضى الآية على الوجه الاول من وجهيها ففى الحديث مثال لقول السلام
فى خطاب الجاهل ودليل على عموم الحكم واحكامه .

سؤال وجوابه : على الوجه الثانى فى الآية وهو انه يقول للجاهل سلاما
يقال هل يسلم عليه اذا كان كافرا فيقال نعم كما قال ابراهيم لابيه
« سلام عليك » وقد قال الله تعالى : « قَدْ كَانَتْ لَكُمْ اِسْوَةٌ خَسَنَةٌ فِى
اِبْرَاهِيمَ » ولم يستثن الا قوله لاييه « لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ » نعم هو سلام موادة
ومتاركة لا سلام تحية وكرامة .

لطيفة تاريخية : قالوا ان ابراهيم بن المهدي المباسى كان منحرفا عن
على بن ابي طالب (ض) فرآه فى النوم قد تقدمه لمبور قنطرة فقال له
ابراهيم انما تدعى هذا الامر يعنى الخلافة بامرأة يعنى فاطمة رضى الله
عنها ونحن أحق به منك وحكى ابراهيم رؤياه للمامون وقال له فما رأيت له
بلاغة فى الجواب كما يذكر عنه فقال له المامون فما أجابك به قال كان يقول
لى : « سلاما سلاما » فنبهه المامون على هذه الآية وقال يا عم قد أجابك بابلغ
جواب فخرى ابراهيم واستحى اه فرضى الله عن الامام الهاشمى ما أبلغه
حيا وميتا .

توجيه وسلوك : القول السلام محمود ومطلوب فى كل حال وانما
خصت حالة خطاب الجاهل لانها الحالة التى تثور فيها نائرة الغضب بما
يكون من سفهه ومهاترته، فعلى المؤمن ان يكون حاضر البال بهذه الآية عندما
تسوق اليه الاقدار جاهلا فيخطبه بما لا يرضيه حتى يسلم من شره ويكسر
من شرته فيسلم له عرضه ومروءته ودينه ويسلم ذلك الجاهل أيضا من
اللجاج فى الشر والتماذى فيه فيكون المؤمن بقوله السلام وتادبه سادب
القرآن قد حصل السلامة للجميع واعظم به من فضل واجر فى الدنيا
والدين وفقنا الله لذلك والمسلمين اجمعين (1) .

الصفة الثالثة

« وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا »

(سورة الفرقان - الآية : 64)

المناسبة : لما ذكر فيما تقدم سلوكهم مع الخلق ، ذكر فى هذه الآية سلوكهم فى القيام بعبادة الحق . وفيما تقدم بيان حالهم عند اختلاطهم بالعباد ، وفى هذه بيان حالهم عند تفردهم لرب العباد .

المفردات : يبيتون : من البيتوتة وهى ان يدركك الليل نمت او لم تنم ويقابلها الظلول وهو ان يدركك النهار . السجدة : جمع ساجد والقيام : جمع قائم وهو من الاوزان التى يشترك فيها المصدر والجمع .

التراكيب : الذين عطف على الخبر الاول واعيد لفظ الذين لاستقلال الحالة الثانية عن الاولى وقدم الجار ليفيد تخصيص عبادتهم بربهم ويفيد الكلام عبادتهم واخلاصهم وقدم سجدا لان السجود اقرب احوال العبد للرب لحديث « أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد » ووقع قياما فى موقعه مناسبا للفاصلة .

المعنى : ومن صفات عباد الرحمان ، يحيون الليل فيبيتون يصلون لربهم يراوحون بين السجود والقيام .

بيان وتوغيب : هذه الآية من آيات الحث على مهام الليل مثل « انا على : تَتَجَافَى جُنُوبَهُمْ عَنْ الْمَضَاجِعِ يَرْعَوْنَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا » . وقد بينت السنة المطهرة مقداره فثبت فى الموطن من طريق ابى سلمة عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما كان يزيد فى رمضان ولا فى غيره على احدى عشرة ركعة يصل اربعا فلا تسأل عسى

حسنهن وطولهن ثم يصلى أربعاً لا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلى ثلاثاً والسلام بعد كل ركعتين لحديث « صلى الليل مثنى » وثبت عند مسلم من طريق سمع بن هشام عنها أنه كان يفتح صلاته بالليل بركعتين خفيفتين فتلك ثلاث عشرة وقد ثبت ذلك فى الموطأ من طريق عروة عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلى بالليل ثلاث عشرة ركعة ، وهذا هو الغالب من أحواله وقد كان يصلى أقل منه فى بعض الأحوال فقد ثبت عند البخارى من طريق مسروق عنها أن صلاته صلى الله عليه وآله وسلم بالليل سبع وتسع وأحدى عشرة سوى ركعتي الفجر ومثل ما جاء عن عائشة من انتهاء ركعاته الى ثلاث عشرة جاء فى الموطأ فى حديث ابن عباس وجاء فيه أيضاً من حديث زيد ابن خالد الجهنى ، وفى هذه السنة العملية النابتة بيان للقدر الاكمل الذى يكون به العبد ممن يصدق عليهم هذا الوصف من صفات عباد الرحمن .

الصفة الرابعة

« وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ، إِنَّهَا سَاعَةٌ مُّسْتَقَرَّةٌ وَمُقَامًا » .
(سورة الفرقان - الآيات : 65 ، 66)

المناسبة : لما ذكر حسن سلوكهم مع الخلق واجتهادهم فى عبادة الحق ذكر خوفهم من ربهم واعتمادهم عليه فى نجاتهم وعدم اغترارهم بأعمالهم فهم يأتون من محاسن الاعمال ولا يعتمدون الا على الكبير المتعال .
المفردات : الغرام : مادة غ ر م تدور على معنى الملازمة مع الثقل والشدة ولذا فسر الغرام بالشر وبالعذاب وبالهلاك الملازم . ساعات : بمعنى قبحت مثل بش لانشاء النعم . المستقر : محل الاستقرار أى الثبوت . والمقام : محل الإقامة أى البقاء .

التراكيب : ساءت فاعله الضمير المخصوص بالنعم ومستقرا ومقاما تمييز مفسر للضمير وجملة ان عذابها تعليل للجملة الدعائية وفصلت

عنها لكمال الانقطاع بينهما لانشائية الاولى وخبرية الثانية وجملة انها ساءت مؤكدة لضمون الجملة مع اختلاف فى المعنى فان ما افادته الاولى من فداحة عذابها وملازمته اكدته الثانية بما افاده من مقامه ومستقرها ففصلت عنها لما بينهما من كمال الاتصال نظير ، **ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ ،** والتاكيد فيهما بان ، لانه قد لوح واشير فى الكلام السابق الى هذا الخبر وشان السامع لهذا ان يستشرف له استشراف المتردد الطالب فينزل منزلة المتردد فيؤكد له الخبر ووجه التلويح بهذا الخبر انه لما سئل صرف عذاب جهنم كان هذا مشيرا الى قبح هذا العذاب وشدته فهذا نظير ، **« وَلَا تَغَاطِبْنِي فِي الدِّينِ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُخْرَجُونَ »** .

المعنى : من صفاتهم انهم يدعون الله تعالى ان يصرف عنهم عذاب جهنم لان عذابها عذاب شديد قادح ملح ملازم ولانها بنسبت المستقر الذى يستقر ويثبت فيه وبنسبت المقام الذى يقام ويمكث فيه .

رد واستدلال : زعم قوم ان اكمل احوال العابد ان يعبد الله تعالى لا طمعا فى جنته ولا خوفا من ناره وهذه الآية وغيرها رد قاطع عليهم ومثلا قول ابراهيم عليه وعلى آله الصلاة والسلام : **« وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ »** فى نصوص لا تحصى كثرة وزعموا ان كمال التعظيم لله ينافيه ان تكون العبادة معها خوف من عقابه او طمع فى ثوابه واخطاوا فيما زعموا فان العبادة مبناهما الخضوع والذل والافتقار والشمور بالحاجة والاضطرار واظهار العبد هذه العبودية باتمها ومن اتم مظهر لها ان يخاف ويعطس كما يذل ويخضع ففى اظهار كمال تقص العبودية القيام بحق التعظيم والاحلال للربوبية، ولهذا كان الانبياء عليهم وآلهم الصلاة والسلام وهم اشد الخلق تعظيما لله وأكثرهم خوفا من الله وتموذا من عذاب الله وسؤالا لما عند الله وكفى بهم حجة وقدة، وان هذه المقالة تكاد تفضى الى طرح الرجاء والخوف وعليهما مبنى الاعمال لما فيهما من ظهور العبودية بالذل والاحتياج ، ومن دعاء القنوت الثابت المحفوظ « واليك نسعى ونحفد نرجو رحمتك ونخاف عذابك الجدد » وهذا ضرورى فى

الدين • ولكن مثل هذه المقالة انما يجز اليه الغلو وقلة الفقه في الدين
في الكتاب والسنة وما كان عليه هدى السابقين الاولين •

اعتبار ونصيحة : ان جهنم هي اقبح مستقر واقبح مقام • وان الدنيا
هي مطية الآخرة فمن ساء مستقره ومقامه في الدنيا ساء كذلك مستقره
ومقامه في الآخرة وان ملازمة المذاب في الآخرة على قدر ملازمة المعاصي
في الدنيا فمن لازمها بالكفر ومات عليه دامت له تلك الملازمة ومن لازمها
بالاصرار على الكبائر كانت له على حسب ذلك الملازمة • فعلى الماقل ان
يحسن مقره ومقامه وان يجتنب كل موطن نلحقه فيه الملامة وان يجتنب
مجالس السوء والبدعة ويلزم مجالس الطاعة والسنة وان يسرع بالتوبة
مفارقا الذنوب وان لا يصير على شيء من القبائح والعيوب وان يكون سريع
الرجوع الى الله ولو عظم ذنبه وبلواه فالله يحب التوابين ويغفر للاوابين •
جعلنا منهم اجمعين آمين (1) •

(1) الشهاب - ج 9 ، م 8 - جادى الاولى 1351 هـ - سبتمبر 1932 م •

أيهما أكمل : العبادة مع رجاء الثواب وخوف العقاب أم العبادة دونهما ؟ (1)

زيادة بيان على قوله تعالى :

« وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا »

(الفرقان)

قد قال قوم ان العبادة دون رجاء ثواب ولا خوف عقاب هي اكمل العبادات . وانكرنا مقالتهم فيما كتبناه على قوله تعالى : « وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا » في الجزء الصادر في غرة جمادى الاولى .

وقلنا في الانكار عليهم : « وزعموا ان كمال التمجيز لله يتألفه ان تكون العبادة معها خوف من عقابه او طمع في ثوابه واخطاوا فيما زعموا » . وذكرنا اثر ذلك بعض الأدلة التي اعتمدنا عليها ، وبعد ان مضى على ذلك ثلاثة اشهر كاملة نشر الشيخ المولود الحافظي مقالا ردا علينا دون ان يذكر جميع ادلتنا ودون ان يتعرض لنقضها في سندها او متنها او عدم انطباقها او افادتها لما سيقى لافادته ، ودون ان يعارضها بمثلها في الرتبة والدلالة . واطال بما بمضه خارج عن محل النزاع ، وبمضه هو نفس الدعوة المحتاجة الى الاستدلال . فرأينا اثر اطلاقنا على مقاله ان نعود في هذا الجزء لذكر

(1) وفيه رد على مقال الشيخ الحافظي المدرج في جريدة (البلاغ) منذ بضعة اسابيع ، (ش) .

أدلتنا التي اعتمدنا عليها فيما اخترناه من أن وضع العبادة الشرعية على رجاء الثواب وخوف العقاب ، وبيان دلالتها على المدعى ، ثم نتكلم على بعض ما فى مقاله ، فنقول :

ان العبادة هى غاية الذل والخضوع مع الشعور بغاية الضعف والافتقار ، ومن مقتضى الضعف ان يخاف ويوجل ، ومن مقتضى الافتقار ان يرجو ويطمح . فخوف العبد من عقاب ربه هو من مقتضى اعترافه بضعفه وقوة ربه وشهوده لعزته وقهره وعموم تصرفه فى خلقه ، وانه لا يعقب لحكمه وانه لا يؤمن من مكروه ، وطمعه فى ثوابه هو من مقتضى اعترافه بحاجته وفقره وغنى ربه وفضله وتصديقه بوعده فهو يعبده ويخافه ان لا يقبل عبادته ويخشى نقمته . ويمبده ويرجو رحمته وينتظر مثوبته ، وفى عبادته هذه اظهار لغاية العبودية بنقصها وحاجتها وقيام بحق التمظيم والاحلال للربوبية والاعتراف لذلك المقام بالقدرة والعزة والغنى والرحمة والكمال .

فوضعت العبادة فى الدين على خوف العقاب ورجاء الثواب لما فى ذلك من اظهار غاية عبودية العبد بضعفه وافتقاره امام ربه الغنى الرحيم القوى المتين . والدليل على هذا ستسمعه من الكتاب والسنة وأقوال السلف .

اما الكتاب فقوله تعالى : « إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ » ، تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَنْعَوْنَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ، فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » . ووجه الدليل من الآية ان هؤلاء المذكورين فيها هم الكمل من عباد الله الصالحين بدليل حديث ابى هريرة - رضى الله عنه - المروى فى الصحيح قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - : (يقول الله تعالى أعددت لمبأدى الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ذخرا بله ما اطلعت عليه) . ثم قرأ : « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » .

ومع كمالهم لم تتجرد عبادتهم من الخوف والطمع . ووجه آخر : هو ان الله تعالى ذكر لنا عبادتهم لنعرف العبادة الشرعية كيف تكون فذكرها

مع الخوف والطمع فعرّفنا ان العبادة وضمت في الشرع على ذلك . ووجه آخر . وهو انه تعالى ذكر لنا صفاتهم وعبادتهم لنقتدى بهم فيها فعلم ان العبادة التي يدعوننا ربنا اليها هي العبادة خوفا وطمعا .

ومثل هذه الآية : « الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ - الى - رَبَّنَا فَاعْفُ عَنَّا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ . رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ وَصْلِكَ وَلَا نُخْزَاكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْوَعْدَ » ووجه الدليل منها كالتي قبلها وتزيد عليها ببيان صريح دعائهم وطلبهم الوقاية من النار وغفران وتكفير السيئات .

ومثلها قوله تعالى : « وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا » . ووجه الدليل منها كالتي قبلها . ومثلها قوله تعالى : « يُؤْفُونَ بِالَّذِينَ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ، وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ، إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا ، إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا غُيُوسًا قَمَطِيرًا » . ووجه الدليل منها مثل ما تقدم وتزيد ببيان ان خوف اليوم المعبوس لا ينافي الإطعام لوجه الله .

ومثلها قوله تعالى : « أَفَفَن يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَىٰ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ، الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ ، وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْقَصَابِ ، وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا زَكَاةً وَسَرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَنْزِلُونَ بِالْحَسَنَةِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ . » ووجه الدليل كما تقدم، وفيها ايضا بيان ان خوف سوء الحساب لا ينافي الصبر ابتغاء وجه الله .

ومثلها قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُسْفِقُونَ ، وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ، وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ، وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَلِلَّهِمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ، أُولَٰئِكَ يُسْكِنُهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ » . ووجه الدليل ما تقدم ومعنى الآية انهم يعطون ما اعطوا

من أعمال البر والطاعات وقلوبهم خائفة من انهم راجعون الى ربهم فيخافون ان لا تقبل منهم • ففيها بيان انهم كانوا يعملون راجين قبول الاعمال خائفين من عدم قبولها •

فهؤلاء هم الكمل من عباد الله وهذه هي عبادتهم في صريح هذه الآيات الكريمة التي ذكرت فيها صفاتهم وكلها بكثرتها وصراحتها دالة دلالة قطعية لما قلناه من ان العبادة الشرعية موضوعة على رجاء الثواب والخوف من العقاب اذ ذلك هو اظهر مظاهر العبودية بذلها وخضوعها وضعفها وحاجتها وفقرها وحالتها المبينة غاية المبينة لمقام الربوبية مقام ذى الجلال والاکرام •

ولا تجد في القرآن العظيم آية واحدة دالة صريحة على ذكر عباده - هكذا - دون خوف أو طمع ، ونزيد على الآيات المتقدمة آية دالة على حال عباده المعصومين عليهم الصلاة والسلام ، وهي قوله تعالى : « وَاللّٰى اَطْمَعُ اَنْ يَغْفِرَ لِيْ خَطِيْئَتِيْ يَوْمَ الدِّينِ » ، ووجه الدليل من الآية ان ابراهيم عليه السلام - اخبر عن نفسه بمسألة المضارع المفيد للتجدد انه يطمع من الله ان يغفر له خطيئته ، فدل ذلك على انه كان في عبادته طامعا ومعلوم انه معصوم وانه مؤمن بالعذاب ، وان ما سماه خطيئة هو بالنسبة الى مقامه الرفيع من باب (حسنات الابرار سيئات المقرين) ومع ذلك كله فالمقصود من الدليل حاصل وهو انه خاف المؤاخذة - المؤاخذة الثلاثة بمقامه - وطمع في الغفران وكانت عبادته على الطمع والخوف • ولا يقال انه كان معلما للناس لانه اخبر عن نفسه وخبره صدق ثابت فلا بد ان يكون كما اخبر •

واما السنة فمنها دعاء القنوت المشهور (نرجو رحمتك ونخاف عذابك الجذ) ووجه الدليل منه ان الصلاة اشرف احوال العبد واجل مقاماته واعظم عبادته وقد علم ان يدعو فيها هذا الدعاء الصريح في رجاء الرحمة وخوف العذاب • وما كان ذلك الا لان العبادة الشرعية موضوعة عليهما • ومنها حديث : (واما السجود فادعوا فيه ، فقم ان يستجاب لكم) وهو حديث صحيح ، وفي الصحيح ايضا (اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد) ، ووجه الدليل ان اقرب احوال العبد من ربه هو محصل

الدعاء ، والدأى ىرجو القبول وىخاف المنع ، فالعبادة فى اقرب احوال العبد موضوعة على الرجاء والخوف .

ومنها الحديث الصحيح : (اذا آتيت مضجك فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضطجع على شقك الايمن ثم قل : اللهم اسلمت وجهى اليك وفوضت امرى اليك والجات ظهرى اليك رغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا منجا منك الا اليك اللهم آمنت بكتابك الذى اتزلت وبنيك الذى ارسلت فان مت من ليلتك فانت على الفطرة واجملهن آخر ما تتكلم به) . ووجه الدليل منه انه تعليم لما يقوله المسلم فيما قد يكون آخر حال يلقى عليه ربه ولا ينبغي ان يلقاه الا على اكمل حال . فعملنا هذا الدعاء الصريح فى الرغبة والرهبة ليقوله المؤمن ولو كان من اكمل الكمل فدل على ان الرغبة والرهبة عليهما وضعت العبادة فى جميع الاحوال .

ومنها الحديث الصحيح : (قالت مائشة (رضى الله عنها) كنت نائمة الى جنب رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - ففقدته فلمسته بيدي فوضعت يدي على قدميه وهو ساجد يقول : (أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وبك منك لا احصى ثناء عليك كما اثنيت على نفسك) ، ووجه الدليل انه فى الحال التى هو فيها اقرب ما يكون من ربه وهى حالة سجوده استعاذ برضى الله من سخطه وبمعافيته من عقوبته ، ثم لما لم يستطع الاحاطة بافعاله رد الامر لذاته فاستعاذ به منه وهو فى الجميع مستعيز والمستعيز طالب والطالب راج وطامع فى نيل المطلوب فلم يفارق عبادته الرجاء والطمع حتى فى هذه الحالة التى هى بينه وبين ربه لانه كان ساجدا فى جنب الليل دون حضور احد من الناس الا عائشة التى كانت نائمة واستيقظت ففقدته فاطلمت عليه فى تلك الحال .

ومنها الحديث الصحيح عن ابن عباس الذى كان يعلمهم رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - اياه كما يعلمهم السورة من القرآن ، رواه مالك وفيه : (اللهم أعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من فتنة الحيا والممات) ،

ووجه الدليل منه أنه علمهم هذه الاستمادة الصريحة في الخوف والرجاء كسائر ما علمهم من الدعوات المبنية عليهما .

وهكذا تجد جميع دعواته الماثورة على الرغبة والرهبة والرجاء والخوف ولا تجد دعاء واحدا علمهم فيه أن يتوجهوا الى الله تعالى دون رغبة ولا رهبة ولا رجاء ولا خوف ولو كانت العبادة الخالية من الطمع والخوف هي اكمل العبادة لكان بينها لهم بيانا شافيا صريحا كمادته في بيان الكمالات ، وهو العريس على دلالتهم على كل خير ، فكيف لم يدلهم على هذا المقام بصريح المقام لو كان من الكمال بحيث يدمي لها بعض الناس .

فقد بان لنا بما ذكرناه توارد آيات الكتاب واحاديث السنة في صراحة وجلالة على مشروعية العبادة مقرونة بالرغبة والرجاء والخوف ، ولسم نظفر بآية واحدة أو حديث واحد فيه التصريح بمشروعيتها مجردة منها فضلا عن أنها اكمل منها معهما ، وما كنا لنترك أدلة الكتاب والسنة الصريحة لرأى أحد كائنا من كان ، واننا نورد فيما يلي حديثا من صحيح البخارى يبين لنا كيف كان الصحابة سادة هذه الامة يعبدون الله تعالى يرجون قبول اعمالهم لديه : (قال أبو بردة ابن أبي موسى الاشعري ، قال لي عبد الله بن عمر : هل تدري ما قال أبي لابيک ؟ قال قلت لا ، قال فان أبي قال لابيک يا أبا موسى هل يسرك اسلامنا مع رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - وهجرتنا معه وجهادنا وعملنا كلنا معه برد لنا وان كل عمل عملناه بعده نجونا منه رأسا كفانا برأس - قال أبي (يعنى أبو موسى) لا والله قد جاهدنا بعد رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - وصلينا وصمنا وعملنا خيرا كثيرا واسلم على أيدينا بشر كثير وانا لنرجو ذلك فقال أبي (يعنى عمر) لكنى انا والذي نفس عمر بيده لوددت أن ذلك برد لنا وأن كل شيء عملناه بعد نجونا منه كفانا رأسا برأس فقلت - أبو بردة - ان أباك والله خير من أبي) ووجه الدليل عملهم على الرجاء وخوفهم من عدم القبول والمقاب على المخالفة وان اختلفا فيما اختلفا فيه ولا تجد في كلام واحد منهم أنه كان يجرد عبادته عن الطمع والخوف وما كان المقام الاكمل ليفوتهم وهم أفقه الناس في الدين وأحرصهم على الخير .

منه هي أدلتنا فيما ذهبنا اليه ورددنا على مخالفيه وهي أكثر من هذا
 في كتاب الله وسنة رسوله وفيما ذكرناه كفاية - ان شاء الله - لمن نصح
 وانصف وأخلص الايمان بقوله تعالى : **وَإِنْ تَنَادَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى
 اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا**

والآن نمطف بالكلام على مقال الشيخ ونحصره في مواضع :

- أنكرنا هل من زعموا أن مرتبة العبادة العليا أن يعبد الله تعالى لذاته
 دون الطمع في ثوابه ولا الخوف من عقابه ونسبنا اليهم الخطأ ولما وجدنا
 آيات الكتاب واحاديث السنة طافعة بأن عبادة الكمل عن عباد الله مقرونة
 بالخوف والطمع كما قدمنا نسبنا خطاهم الى قلة التفقه في الدين أى في
 أدلة الدين وهي الآيات والاحاديث المذكورة ، وما عسى أن يقال فيمن لم
 تكفه تلك الآيات والاحاديث كلها على صراحتها واتفاقها الا أنه لم يتفقه
 فيها . ولما لم نجد آية واحدة ولا حديثا واحدا يصرح بمدعاهم حملناهم
 على الغلو هذا كله دون أن نصرح بشخص ولا بطائفة لان الكلام مع القول
 والدليل . فابى حضرته الا أن يحمل كلامنا على طائفة مخصوصة يحب هو
 اليوم التظاهر بالدفاع عنها ثم نطرق من ذلك الى رمينا بما يناسب غرضه
 من الجراءة وقلة النصيحة والتطاؤل على الائمة الى ما يريد ان يصفنا به
 ليقول القارىء أن حضرته موصوف بضده . وربك أعلم بتلك الاوصاف
 وأهلها .

كان استدلالنا بآية (**وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ**) على الوجه الذى بيناه فيما تقدم
 دون أن نذكر الحصر ولا أن نشير اليه ولا من مقتضى موضوعنا ان نقصر
 عباد الرحمن على تلك الصفات ، لكن حضرته اخذ يقرر في قواعد الحصر
 الضرورية عند المبتدئين وخرج من ذلك الى أن الآية لا حصر فيها وانما
 تسرنا وما تديرنا ولم نحسن تطبيق قواعد العلوم على موضوع النزاع .
 وفي الحق أن حضرته هو الذى لم يحسن تنزيل ما طوّل به في الحصر
 على كلام لم ندع فيه الحصر ولم نستدل به وانما استدللنا بالآية مثل ما
 استدللنا بخيرها على الوجه الذى تقدم وعلم ما معه من الوجوه .

ما فى كلام الامام الرازى من أن الله مستحق للعبادة لذاته وأنه لو أمرنا بالعبادة بلا ثواب ولا عقاب لوجبته فهو حق مسلم وليس هو موضوع النزاع ، كان موضوع النزاع هل العبادة مع الخوف والرجاء أكمل أم العبادة دونهما وما فيه من أن (من عبد الله للثواب والعقاب فالمعبود فى الحقيقة هو الثواب والعقاب والله واسطة) .

— اذا كان يعنى به أنه عبد الله للثواب من حيث ذاته والعقاب من حيث ذاته دون الامتنال للأمر وتوجه للرب ، فهذا ليس كلامنا فيه . وان كان يعنى أنه يعبد للثواب والعقاب من حيث أن العبادة الشرعية موضوعة على رجاء الثواب وخوف العقاب فهو يعبد الله امتثالاً لأمره فكلامه ممنوع لان العبادة هى التوجه بالطاعة لله امتثالاً لأمره وقياماً بحقه مع الشعور بالضعف والذل أمام قوة وعز الربوبية وذلك يثبت على الخوف المأمور به ، ومع التسور بالفقر والحاجة أمام غنى وفضل الربوبية وذلك يثبت على الرجاء المأمور به ، فالمعبود فى الحقيقة والواقع هو المتوجه اليه بالطاعة وهو الله تعالى لا الثواب الذى تعلق به الرجاء ولا العقاب الذى تعلق به الخوف . وكيف يكون الثواب وهو المعبود والعقاب وهو المعبود والله هو الذى شرعهما ، فهل يشرع عبادة غيره ، وما هذا الا من عدم التأمل فى مثل قوله تعالى : « أُوَكِّلِكَ الْكَذِبَ يَدْعُونَ يَسْتَعُونَ إِلَى رَبِّهِمْ أَلَسَ اللَّهُ أَقْرَبَ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا » . أى شأنه أن يحذر ومن حقه أن يحذر وهل هذا الا من عدم التفقه فى قوله تعالى — فى أم القرآن والسبع المثانى التى ينجى بها المصلى ربه وهو فى أعظم عبادة — : « إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ » . فان المستعين طالب الاعانة والطالب راج قبول طلبه خائف من عدم قبوله ، وقوله تعالى فيها : « إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ » . طلب كذلك فليستفقه المتفقهون فى كلام رب العالمين .

وتقل كلام الامام الرازى فى باب المحبة قوله : (وأما العارفون فقد قالوا قد يجب لله تعالى لذاته وأما حب خدمته وحب ثوابه فدرجة نازلة) ونحن نقول ان الذات أقدس الموصوف بالكلمات المفيض للانعامات تتعلق

به قلوب المحبين موصوفا بكلماته وانعاماته التى منها ثوابه وجزاؤه وتلك المحبة تبعث على خدمته بطاعته والتقرب اليه بأنواع العبادات وأما عبادة الذات مجردا عن الانعامات فهو نوع من التعطيل فى الاعتقاد والتقصير فى الشهود وإذا كانت المحبة عملا من أعمال العبد القلبية التى يتقرب بها الى الله فهى عبادة - وقد بينا بالدلة المتقدمة أن العبادة فى الاسلام موضوعة على مصاحبة الرجاء والخوف والمحبة للرب ذى الجلال والاکرام والبطش والانعام لا يفيب عن اجلاله بالخوف والتذلل له بالطمع كحاله فى سائر العبادات .

ونقل من كلام النيسبورى قوله (المحققون نظرهم على المعبود لا على العبادة وعلى المنعم لا على النعمة) فان كان مراده أن نظرهم على المعبود أى اعتمادهم فى القبول على المعبود لا على العبادة فهذا حق وليس كلامنا فيه ، وإن كان مراده أن نظرهم على المعبود أى توجههم الى المعبود دون العبادة فهذا أيضا حق لان العبادة متوجه بها لا اليها وليس كلامنا فى هذا ، وإن كان مراده دون تقرب بالعبادة فهذا باطل لان الله تعالى قال : « وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ » أى ما يقربكم اليه من طاعته وإن كان مراده دون شعور بالعبادة فهذا أيضا باطل لان العابد ينوى العبادة ويقصد بها القرية ويتوجه بها مخلصا فيقول : « إِيَّاكَ نَعْبُدُ » فكيف يكون لا شعور له بها وأما قوله (وعلى المنعم لا على النعمة) فان أراد أن المتقرب اليه هو الله المنعم دون النعمة ، فهذا حق وليس كلامنا فيه ، وإن أراد أن رجاء نعمة الثواب حين التوجه لله والتقرب اليه بالطاعة ينافى التقرب الى المنعم ويعد تقربا للنعمة فهذا هو الذى ابطالناه بالدلة السابقة ونقضناه فى الموضع الثالث . وإن أراد أن ذكر العبد لنعم الله عليه مخل بكمال عبادته فهذا باطل أيضا لان عبادة الله شكر على ما أتى من النعم وطلب للمزيد من ارفع المقامات وقد قال الله تعالى : « اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا » ، « إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا - إِلَى شَاكِرًا لِأَنْعَمِهِ » ، « رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ » ، « أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلِوَالِدَيْكَ » و « لَعَلَّ شُكْرُكُمْ لَأُزِيدَنَّكُمْ » .

استدل النيسبوري : (بانه قيل لبنى اسرائيل اذكروا نعمتي ولاة محمد اذكروني) وهذا منقوض بقوله تعالى : « **وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ مُنْتُمْ أَعْدَاءُ قَالَتْ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ** » ، « **أُذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ** » .

نقل من كلام النيسبوري ما يفيد أن عبادة الله لكونه الاله وكون المخلوق عبدا لا يكون معها رغبة في الثواب ولا رهبة من العقاب وانها هي اعلى الرتب ونحن نقول من مقتضى شعورك بعبوديتك شعورك بضعفك وفقرك وان من مقتضى علمك بالله شعورك لقوته وفضله وذاك الشعور وهذا الشهود يبعثان فيك الرجاء والخوف فتكون وانت تعبد لانه اله ولانك عبد راجيا خائفا . ودعوى تجرد العبادة عنهما قد أبطلناها بالادلة السابقة .

نقل قول الامام ابن العربي « امر الله عباده بعبادته وهي اداة الطاعة بصفة القرية وذلك باخلاص النية بتجريد العمل عن كل شيء الا لوجهه وذلك هو الاخلاص الذي تقدم بيانه » . ثم زعم هو من عنده أن من مقتضى تجريد العمل عن كل شيء تجريده من رجاء الثواب وخوف العقاب يناقيان الاخلاص هو ما كان لوجه الله لكونه الاله لا غير .

وهذا صريح منه في أن رجاء الثواب وخوف العقاب ينافيان الاخلاص وهو باطل لقوله تعالى : « **إِنَّمَا نَطَعُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ** » . الآية ، وقد تقدمت فحافوا وعلمهم لوجه الله بنص القرآن . وروى الانية في الصحيح أن ابا طلحة قال : يا رسول الله ، انى اسمع الله تعالى يقول : « **لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ** » وان احب أموالى الى يرحاء وانها صدقة لله ارجو برها وذخرها عند الله فضعها حيث اراك الله . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « **بِخْ ذَلِكَ مَالِ رَابِعٍ ذَلِكَ مَالِ رَابِعٍ** » . فافتره على قوله ارجو برها وذخرها ولم يقل له ان هذا مناف للاخلاص كما يقول الشيخ ، وهو يسمبط ويشنبط في كلام الامام ابن العربي . ثم مالك - ياخي - ولابن العربي حسبك ابن سينا وأمثاله الذين يحاولون تطبيق العبادة الاسلامية على الفلسفة اليونانية والآراء الافلاطونية ، اما ابن العربي

فهو حكيم اسلامى وفقه قرآنى وعالم سنى - حقيقى - لا يبنى نظاره الا على اصول الاسلام ودلائل الكتاب والسنة - وهاك كلامه فى ارادة الماذون فيه مع العبادة من أمور الدنيا بله الرجاء والخوف ، ولنسمع كلامه الصريح من الدليل الصحيح فى الرد على مثل زعمك • قال على قوله تعالى : « لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّنْ رَبِّكُمْ » •

المسألة الثانية : قال علماؤنا : (فى هذا دليل على جواز التجارة فى الحج للحاج مع اداء العبادة ، وان القصد الى ذلك لا يكون شركا ولا يخرج به المكلف عن رسم الاخلاص المفترض عليه ، خلافا للفقهاء أن الحج دون تجارة افضل اجرا) وقال على قوله تعالى : « وَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْعَالَمَ الْآخِرَةَ » • (وهذا يدل على أن العبد يعمل محبة فى الله ورسوله لذاتيهما وفى الدار الآخرة لما فيها من منفعة الثواب) •

ونقل كلاما للامام الغزالى فى المحبة وقد قدمنا فى الموضع الثامن الكلام على مثله وبين أن المحبة عبادة وانها موضوعة كسائر المبادات الشرعية على الرجاء والخوف بالادلة المتقدمة •

- وقال : وكان من دعائه صلى الله عليه وآله وسلم : (اللهم اجعل حبك أحب الاشياء الى ، واجعل خشيتك أخوف الاشياء عندى واقطع عنى حاجات الدنيا بالشوق الى لقاءك) وقد تقرر أن خوفه خوف اجلال وتعظيم لا خوف النار والعقاب اه ، ونقول أن خوف الاجلال لا يخرج به العبد عن ضعف وذل المبودية ومشاهدة قوة وفضل الربوبية فلا يتجرد خوفه الاجلالى عن خوف المؤاخذة : المؤاخذة التى ليست نارا ولا عذابا ولكنها مؤاخذة مناسبة لذلك المقام العالى يدلل أن ابراهيم عليه الصلاة والسلام - وهو مثل نبينا عليه الصلاة والسلام فى العصمة وعدم النار والعقاب وقد خاف المؤاخذة فقال : « وَالَّذِى أَطْمَعُ اَنْ يَقْفَرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ » ، ولا خطيئة له ولجميع الانبياء والمرسلين لا من الكبائر ولا من الصفائر على كل حال ، وبديلل أنه هو عليه الصلاة والسلام قال : (والله أننى لأستغفر الله وأتوب اليه فى اليوم أكثر من سبعين مرة) رواه البخارى ، وليس هذه لذنوب لا صغير ولا كبير وانما هو لملحه بالله وعظيم حقه وشدة تعظيمه

لربه ليخاف المؤاخذة فيطلب المغفرة فبان بهذا أن خوف الاجلال لا يتجرد عن خوف المؤاخذة . وبعد هذا البيان نقول لحضرته لا تستدل بالحديث دون بيان رتبته ولا ذكر لمخرجه ، وما هكذا يكون استدلال الامناء من العلماء وانه يرمى الاحاديث هكذا مهمة اختلط الحق بالباطل وتجراً على السنة النبوية الغيبى والجاهل حتى بلغ الامر الى نسبة الاحاديث الى كتب الاسلام المتفق عليها ولا وجود لها فيها ، اما نحن فلا نعرف هذا الدعاء فى الصحاح المتداولة عندنا فليتك تبين من أين جئت به حتى نعرف مقدار ما تعتمد فى احجاجك عليه .

– وقال : فللانباء – عليهم الصلاة والسلام – حالتان : حالة مع الله – تعالى – لا يرون فيها غير جلاله وعظمته : وحالة مع الخلق يستغفرون ويستميذون من النار وسوء المنقلب وفتنة القبر والدجال ، ويطلبون الرحمة والثواب والجنان اهـ، ونقول قد بينا أن رؤية جلال الله مما يبعث على الخوف من المؤاخذة كما مضى عن ابراهيم ومحمد – عليهما الصلاة والسلام – فلا يتجردون عن الخوف خوف الاجلال وخوف المؤاخذة فى حالتهم مع الله وقد دل حديث عائشة الذى قدمناه أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم كان فى سجوده فى جوف الليل والناس نيام فيما بينه وبين ربه استعاذ برضا الله من سخطه وبمعافاته من عقابه فكانوا يستعينون وبرجون ويخافون فى حالتهم مع الله وأما حالتهم مع الناس فانهم كانوا يعملون وكانوا يخبرون عن أنفسهم بخوفهم وطمعهم كما اخبر ابراهيم – عليه السلام – بطمعه واخبر محمد – صلى الله عليه وآله وسلم – اصحابه بأنه أتقاهم لله واخوفه له واخبر عن استغفاره لربه واخبارهم حق صدق لا شك فيه ولا يجوز أن يقال أنهم قالوه لمجرد التعليم وهو فى الواقع لا حقيقة له اذ الاخبار عن النفس بشئ انه كان وهو لم يكن هو الكذب الذى عصمهم الله منه ونزههم عنه ولو تفطن حضرته لهذا لما قال ما قال .

وذكر حديث الاحسان (ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن براه فانه يراك) . وهذا الحديث يقتضى دوام المراقبة لله عند كل حركة وسكون حتى لا تكون من العبد مخالفة فىهما وحتى يأتى بعبادته على غاية الاتقان

فى صورها واتم الاخلاص بها وقد علمت أن من مقتضى العبادة الشرعية الشعور بضعف وذل وفقر العبودية أمام عز وقوة وفضل الربوبية فينبعث الرجاء والخوف فى العابد وهما مما يحملانه على تمام الاحسان فى العبادة باقتنائها والاخلاص فيها . ثم من مقتضى مراقبة الله تعالى مشاهدته ، أى مشاهدة جلاله وجماله : بصفات القهر والبطش والملك والسلطان ، وجماله بصفات الفضل والرحمة والاحسان وبصدق المشاهدة لصفات الجلال يخاف العبد ويخشى وبصدق المشاهدة لصفات الجمال يرجو ويعطى فصدق الشهود لابد منه من الرجاء والخوف واذا غاب العبد عن الشعور بالموجودات فانه لا يفتب عن مشاهدة جلال وجمال الذات الباعثن للخوف والرجاء واذا لم يشهدهما وزعم أنه يشهد الذات مجردا انه لم يكن فى الحقيقة مشاهدا بل غافلا معطلا جامدا وما غيبوبة العابد عن نفسه ان كانت - فانها حالة عارضة غير ثابتة وليست مشروعة لا بنص من آية ولا من حديث عن أن تكون فاضلة كاملة . فالحديث دال على المراقبة والمشاهدة الشرعيتين اللتين يكون فيها العبد عابدا العبادة الشرعية الموضوعة على الرجاء والخوف حسب الادلة المتقدمة .

- ونقل كلام ابن سينا فى كتاب الاشارات وكلام شراحه وهو مثل ما تقدم لنا ابطاله بادلة الكتاب والسنة والشرح بهما لمعنى العبادة المشروعة . واذا كنا نبحث عن العبادة التى شرعها الله لعباده على لسان رسوله فاننا لا نعرفها الا من الكتاب والسنة وقد قدمنا من أدلتهم ما جلى المسألة للعيان واغنى فيها عن كل كلام .

وتلخص وتبين لنا ما تقدم ان العبادة المشروعة هى القصد الى الطاعة مع الشعور بضعف العبد وذله ، وحاجته وفقره ومشاهدته لجلال ربه وقدرته وعزته ، وجماله وفضله ورحمته فيكون بتلك المشاهدة خائفا من عقابه أو مؤاخذه ، راجيا لثوابه وانعامه ، وان هذه العبادة هى عبادة الكمل من عباد الله الذين وصفهم بأفضل صفاتهم فى كتابه وهى عبادة أنبيائه ورسله الذين ذكر عبادتهم القرآن وهى عبادة محمد - صلى الله عليه وآله وسلم - التى دلت عليها صراح الآثار وعبادة اصحابه الناهية فى النقول ،

وخلصنا من هذا الى أن العبادة المجردة عن الخوف والرجاء متافية لصدق مشاهدة الجلال والجمال مخالفة لعبادة الانبياء والمرسلين وعباد الله الصالحين ، وانه لم يرد فيها نص صريح من كتاب أو سنة مثل واحد من الأدلة المتقدمة المتكاثرة وانها ما دامت كذلك ليس لنا ان نعدّها مشروعة فضلا عن ان نعدّها كاملة فضلا عن ان ندعى انها أكمل لان مشروعية الشيء لا تثبت الا بدليل صحيح صريح . واني لنا ذلك في العبادة المجردة عن الرجاء والخوف . والله يقول الحق وهو يهدي السبيل والحمد لله رب العالمين (1) .

(1) الشهاب : ج 1 م 9 - غرة رمضان 1351 هـ جانفي 1933 م .

الصفة الخامسة

« وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتَرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا »

(سورة الفرقان - الآية : 67)

المناسبة : مضى وصفهم بأنهم يبيتون لربهم سجدا وقياما ، والصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وتربى النفس على استصغار الدنيا وما فيها وعلى تعظيم الرب والوقوف عند حدوده فلا يعظم شيء من الدنيا عند أهل الصلاة فيمسكوا عن بذله فى الحق ولا يستهويهم شيء منها فينتهكوا لأجله حدود الله وحرماته ، ولما كان المال هو أعز شيء فى هذه الدنيا وهو أعظم سبب لنيل مبتغياتها وصفوا بأنهم فى تصرفهم فيه على أكمل حال وهى حالة العدل التى أثمرتها لهم الصلاة فلا يمسكونه عن حق ولا يبذلونه فى باطل .

المفردات : أنفقوا : بذلوا المال فى وجه من الوجوه . الإسراف : مجاوزة الحد المشروع . الاقتار : والتقتير النضييق . القوام : العدل بين الشيئين أى المعتدل ما بينهما وسمى العدل بين الشيئين قواما لاستقامة طرفيه واعتدالهما فلا الى هذا ولا الى ذاك .

التراكيب : وكان أى هو أى إنفاقهم المفهوم من أنفقوا بين ذلك خبر كان وقواما حال مؤكدة فلو قيل وكان بين ذلك لكان كافيا ولكن أكد بقواما لما فيه من صريح اللفظ المفهم للعدل ، والانفاق يكون ولا يكون والشأن ان يكون ولهذا علق وكان التعليق باذا وقدم نفى السرف على

نقى التقدير لان الاسراف شرهما ففيه مجاوزة الحدود وضياع المال وفى التقدير مفسدته مع بقاء المال فينفقه فى الخير وقد يبقى لغيره فينتفع به .

المعنى : اذا انفقوا أموالهم لم يتجاوزوا الحد المشروع ولم يضيعوا فيقصروا فى القدر المطلوب وكان انفاقهم بين التجاوز والتضييق مدلا مستويا لا افراط فيه ولا تفريط، وصفهم بالقصد الذى هو وسط بين الغلو والتقصير وهو الحالة بين الحاليتين والحسنة بين السيئتين .

تحديد : الاسراف مذموم فهو ما كان فى منهى عنه نهى تحريم أو كراهة أو فى مباح قد يؤدى اليهما . فالاول كمن أولم ولية أنفق فيها جميع ماله وأصبح بعدها هو وأهله للضيعة والحاجة ، والثانى كمن أولم ولية دعتة الى الاستدانة وان كان يظن القدرة على الاداء لان الدين محذر ومستماذ منه ، والثالث كالاتمرار على ايلام الولاثم مع القدرة عليها فى الحال مما قد يؤدى الى أحد الامرين المذكورين فى المال .

والتقدير مذموم أيضا فهو ما كان امساكا عن مأمور به أمر وجوب أو استحباب أو عن مباح يؤدى اليهما ، فالاول كمن يمسك عن أهله شحا حتى يذيقهم ألم الجوع والرد . والثانى كمن لا يذيقهم بعض الطيبات التى يخص بها نفسه من السوق . والثالث كمن يمسك عن تطيب خاطر زوجته ببعض الكماليات مع قدره عليها مما قد يفسد قلب زوجته عليه أو يحملها على ما لا يرضيه .

والقوام العدل هو المدوح فهو أن ينفق فى الواجب والمنسوب وما يؤدى اليهما ويمسك عن المحرم والمكروه وما يؤدى اليهما وينسج فى الحلال دون مداومة فى الاوقات واستيفاء لجميع اللذات واستهتار بالمشتبهات .

تطبيق : حالة وطننا فى الاعم الاغلبى فى الولاثم والمآثم لا تخلو من السرف فيها الذى يؤدى الى التقدير من بعدها فيكون الإثم قد أصاب صاحبها بنوعيه، واحاط به من ناحيته، والشر يجر الى الشر والاثم يهدى الى مثله، وعلى جمعية العلماء المسلمين الجزائريين علق كثير ممن سمعناهم يشكون هذه الحالة آمالهم فى معالجتها خصوصا فى المآثم بحق الله الآمال . وثم

نوع آخر موجود فى غالب القطر ويكثر فى بعض الجبال وهو أن بعض
المأمورين من بعض شيوخ الطوائف يأتون بثلة من اتباعهم فينزلون على
المتنمين اليهم من ضمفء الناس فيذبح لهم العناق ان كانت ويستدين
لشرائها ان لم تكن ويفرغ المزاد ويكنس لهم ما فى البيت ويصبح معدما
فقيرا مدينا ويصبح من يومه صبيته يتضاغون ويمسى أهل ذلك البيت
المسكين يطحنهم البؤس ويميتهم الشقاء ميتات متعددة فى اليوم وشر
ما فى هذا الشر انه يرتكب باسم الدين ويحسبه الجهال أنه قربة لرب
العالمين فاما اذا جاء وقت شد الرحال الى الاحياء والاموات وتقديم النذور
والزيارات فحدث هنالك عن أنواع السرف والتكلفات والتضييع للحقوق
والواجبات .

نصيحة : فياليت الذين تاتيهم تلك الوفود يسألونهم فردا فردا عن حالهم
ومن أين جاءهم بما جاءهم به من أموالهم فمسأهم ان يظلموا على
يؤس أولئك المساكين فترق لهم قلوبهم ويرجعوا اليهم ما لهم أو يزيدوهم
من عندهم وليقتصروا على من يجدونهم أهل قدرة على ما دفعوه لهم من
أموالهم . فهذه نصيحة اذا عملوا بها خفت من الشر والبؤس عن
الزائرين ومن الاثم واللوم عن المزورين فهل بها من عاملين ؟ وفقنا الله
والمسلمين (1) .

(1) الشهاب - ج 10 ، م 8 - جمادى الثانية 1351 هـ - أكتوبر 1932 م .

الصفة السادسة والسابعة والثامنة

« وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ »

(سورة الفرقان من الآية : 68)

سبب النزول : ثبت في الصحيحين - واللفظ لمسلم - أن عبد الله ابن مسعود قال : قال رجل - يا رسول الله أى الذنب أكبر ؟ قال : « أن تدعو لله ندا وهو خلقك » قال : ثم أى ؟ قال : « أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك » قال : قلت : ثم أى ؟ قال : « أن تزاني حيلة جارك » فانزل الله تصديقها - « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ۖ إِلَىٰ أَثَامًا »

المطابقة بين الآية وسبب نزولها : تواردت الآية والحديث في الائم الاول على شىء واحد - وتواردا أيضا في الثانى والثالث - الا أن فى الحديث ذكر فرد من العام وهو شر أفرادها واكبرها اثما - وفى الآية ذكر العام ، ولا شك أن شر فعل النفس هو قتل الولد لما فى ذلك - زيادة على قتل النفس - من الخروج عن حنان الفطرة وارتكاب ضد ما توجبه الرعاية والكفالة وسوء الظن بالله المتكفل برزق الخليفة - كما أن الزنى يحليلة الجار هو شر أفراد الزنى لما فيه زيادة على الزنى من انتهاك حرمة الجار وخيانة الامانة - فانهم ما تجاوزوا حتى أمن بعضهم بعضا - وادخال الفساد على أساس التكوين الاجتماعى فى الناس وهو التجاور والتقارب -

المناسبة : لما اثبت لهم اصول الطاعات فى الآيات المتقدمة نفى عنهم أمهات المعاصى فى هذه الآية تنبيها على أن الايمان الكامل هو ما تثبت معه الطاعات وتنطفى المعاصى ، وذلك هو غاية الامثال للاوامر والنواهى ،

وفيه تعريض بما كان عليه المشركون من الاتصاف بهذه المعاصي من دعائهم
التهتم مع الله وقتلهم النفس وإرتكابهم فاحشة الزنى . وقدم اثبات
الطاعات على انتفاء المعاصي تنبيها على أن من راض نفسه على الطاعة
ودانت نفسه بالإخبات والانقياد للأوامر الشرعية ضعفت منه أو زالت
دواعي الشر والفساد فانكف عن المعصية .

نكتة استطرادية : فمن هنا نعلم أن على المسلم الذى يعمل لتزكية
نفسه أن يواظب على الطاعات بأنواعها وأن يجتهد فى حصول الانس بها
والخشوع فيها فإن ذلك زيادة على ما يثبت فيه من أصول الخير ، يقلع
منه أصول الشر ويميت منه بواعثه .

وجه ترتيب هذه الصفات المنفيات : قامت الشريعة على المحافظة على
حقوق الله وحقوق عباده وحق الله على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به
شيئا فمن دعا مع الله غيره وأشرك به سواء فقد أبطل حق الله وأعدم
عبادته ومن قتل النفس فقد تمدى على أول حق جملة الله لعباده بفضله
وهو حق الوجود وعمل على إبطال وجودهم وفناء نوعهم وزوال عبادتهم،
فلهذا قرن قتل النفس بدعاء غير الله معه . ولما كان الزنى فيه بطلان
النسب وفساد الخلق والجسد وذلك مؤد إلى الاضمحلال والزوال والشرور
والأحوال قرن بقتل النفس فذلك قتل حقيقى وهذا قتل ممنوى .

المفردات : الدعاء : هو النداء لطلب أمر أو تنبيه عليه . **الاله :** هو
المعبود . **هرم الله النفس :** جعل لها حرمة ومنعة فلا يجوز التمدى
عليها . **ومادة :** ح ر م - تنفيذ المنع فى جميع تصاريقها . **العق :** هو
الثابت من مقتضيات القتل فى الشرع .

التراكيب : وصف النفس بالاسم الموصول المعروف الصلة ، لان
تحريم الله لها أمر مركز فى النفوس معروف للبشر بما جاءهم من جميع
الشرائع وكان النفى للفعل بصفة المضارع للإشارة إلى استمرار ذلك
لنفسى .

المصنى : والذين لا يدعون ولا يعبدون مع الله الها آخر فيشركون به سواء فى عبادتهم اياه ولكنهم يخلصون له العبادة ويفردونه بالطاعة ويوحّدونه فى ربوبيته والوهيته ولا يقتلون النفس التى جعل الله لها حرمة وحرم قتلها بالسبب الا الحق الثابت فى دين الله المعارض لحرمتها المقتضى بالزنى بعد الاحصان أو الكفر بعد الايمان أو القتل للنفس العمد العاوان ولا يزنون فيأتون ما حرم الله عليهم انيانه من القروج .

مزيد بيان لتوحيد الرحمن :

من دعا غير الله فقد عبده : ما يزال الذكر الحكيم يسمى العبادة دعاء ويعبر به عنها . ذلك لانه عبادة ، فعبر عن النوع ببعض أفرادها وانما اختيار هذا الفرد ليعبر به عن النوع لان الدعاء مخ العبادة وخلاصتها فان العابد يظهر ذله أمام مز المعبود وفقره أمام غناه وعجزه أمام قدرته وتنام تنظيمه له وخضوعه بين يديه ويعرب عن ذلك بلسانه بدعائه وتذائمه وطلبه منه حوائجه ، فالدعاء هو المظهر الدال على ذلك كله ، ولهذا كان مخ عبادته ، وقد جاء التنبيه على هذا فى السنة المطهرة ، فمن النعمان ابن بشير رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : (الدعاء هو العبادة) ثم قرأ : « وَقَالَ رَبُّكُمْ : اُدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ » رواه احمد والترمذى وأبو داود رحمهم الله والنسائى وابن ماجه . وعن انس (رض) قال : قال رسول الله (ص) : (الدعاء مخ العبادة) رواه الترمذى رضى الله عنه ، فتطابق الاثر والنظر على أن الدعاء عبادة فمن دعا غير الله فقد عبده واذا كان هو لا يسمى دعاءه لغير الله عبادة فالحقيقة لا ترتفع بعد تسميته لها باسمها وتسميته لها بغير اسمها والعبرة بتسمية الشرع التى عرفناها من الحديثين المتقدمين لا بتسميته .

من دعا شيئاً فقد اتخذها الها : لما ثبت ان الدعاء عبادة فالداعى عابد والمدعو معبود والمعبود اله ، فمن دعا شيئاً فقد اتخذها اله ، لانه فعل له ما لا يفعل الا للاله ، فهو وإن لم يسمه الها ، بقوله فقد سماه بفعله ، الا ترى الى اهل الكتاب لما اتبعوا احبارهم وروحانهم فى التحليل والتحرير

– وما لا يكونان الا من الرب الحق العالم بالمصالح – قال الله تعالى فيهم : « اَتَغْلُوا اَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ اَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ » . وان كانوا لا يسمونهم اربابا فحكم عليهم بفعلهم ولم يعتبر منهم عدم التسمية لهم اربابا بالسنتهم ، فكذلك يقال فيمن دعا شيئا انه اتخذه الها ، نظرا لفعله وهو دعاؤه ، ولا عبرة لعدم تسميته له الها بلسانه . وفى حديث عدى بن حاتم الذى رواه الترمذى وغيره انه قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : لما سمعته يقرأ هذه الآية أنهم لم يكونوا يعبدونهم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : (اليس كانوا اذا حرموا عليهم شيئا حرموه ، واذا احلوا لهم شيئا احلوه) ؟ قال : قلت : نعم – قال : (فتلك عبادتهم اياهم) . قال الامام الجصاص : ولما كان التحليل والتحريم لا يجوز الا من جهة العالم بالمصالح ثم قلد هؤلاء اُحبارهم ورهبانهم فى التحليل والتحريم وقبلوه منهم وتركوا أمر الله تعالى فيما حرم وحلل صاروا متخذين لهم اربابا اذ نزلوهم فى قبول ذلك منهم منزلة الارباب ، اهـ .

وعلى وزانه نقول : لما كان الدعاء عبادة والعبادة لا تكون الا للاله ، كان الداعي لشيء من المخلوقات متخذاً اياه الها ، لما نزله يدعائه اياه منزلة الاله ، سواء دعاه وحده دون الله أو دعاه مع الله . والعياذ بالله .

تعذير وارشاد : ما اكثر ما تسمع فى دعاء الناس : « يا رب والشيخ » « يا رب وناس دى » « يا رب والناس الملاح » وهذا من دعاء غير الله مع الله ، فايك أيها المسلم وياه ، وادع الله ربك وخالقك وحده وحده وحده ، وأنف الشرك راغم .

الوعيد ، بالعذاب الشديد

« وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا (68) يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا (69) » .

(سورة الفرقان)

المناسبة : اذا امر القرآن بشيء ذكر فائدته وثمرته للمعباد فى الدارين، وكذلك اذا نهى عن شيء ذكر مضرته وسوء عاقبته عليهم فيها فلما ذكر فى صدر الآية نفى تلك الماصى عن عباد الرحمن الذى يفيد النهى عنها ذكر هذا الوعيد لبيان سوء عاقبتها وقبح اثرها .

تكتة استطرادية : هذه هى سنة القرآن فى التربية وهى انجح الطرق فى جعل المأمور والمنهى يمثل للامر والنهى من كل نفسه ويعمل لتنفيذهما بعقله وارادته فالتربية التى تبني على امتثال الامر والنهى من غير المصوم والانقياد لهما انقيادا اعمى - مخالفة لتربية القرآن ، والخير كله فى اتباع القرآن فى جميع ما يفيد القرآن .

مفردات : اسم الاشارة راجع للثلاثة المذكورة من قبل . يلقى . يقابل ويصادف وينل . **اثاما :** عقابا جزاء على ائمه فالآثام جزاء الاثم . **يضاعف :** يزداد له على الاصل فيعذب عذابين وأنواعا من العذاب . **يخلد :** يبقى طول البقاء يسمى خلودا كما قالت العرب فى اثنافى الصخورد خوالد لطول بقائها بعد دروس الاطلاق لا لدوام بقائها اذ لا دوام لها وعلى هذا قول المخبل السعدى :

الا رمادا هامدا دفعت عنه الرياح خوالد سحم

المهان : الدليل المحتقر الذى يفعل به ما يذله ويعقره .

التراكيب : يضاعف بدل من يلقى بدل كل من كل قال الخليل لان مضاعفة العذاب هى لقي الآثام وعندى انه بدل بعض من كل لان لقي العذاب جزاء على تلك الآثام يكون فى الدنيا والآخرة ومضاعفة العذاب والخلود فيه تكون فى الآخرة وبهذا تكون الآية قد افادت ان المرتكب لما تقدم من الماصى : الشرك وقتل النفس والزنى ينال جزاءه دنيا وأخرى وعذاب الآخرة المضاعف المستمر اشد وأبقى وهذا هو الجارى على سنة القرآن فى التخويف بسوء عاقبة المصية عاجلا وأجلا والتنبية على ان الأجل اشد وأندح من المأجل .

المعسنى : ومن يأت هذه الافعال فدعا مع الله الها آخر أو قتل النفس التي حرم الله بغير حق أو زنى فانه يلقي وينال جزاء معصيته فى دنياه وجزاءها فى اخرها ويكون عذابه عليها فى الآخرة مضاعفا مزيدا عليه أنواع ويستمر فيه باقيا مذلا محقرا •

توجيه : انما ضعف لاهل هذه الكبائر العذاب لان كل كبيرة منها مضاعفة الميأسد والشرور ففى دعاء غير الله الجهل بالله والكفر بنعمة الله والابطال لحق الله وفى قتل النفس تاييم وتيتيم وتاليم لغير من قتل وفتح لباب شر بين اولياء القاتل والمقتول وتعد على جميع النوع وتهوين لهذا الجرم الكبير وفى الزنى جنائية على النسل المقطوع وعلى من ادخل عليهم من الزنى من ليس منهم وعلى اصحاب الارث فى خروج حقهم لغيرهم وغير ما ذكرنا فى جميعها كثير فكانت المضاعفة من باب جعل الجزاء من جنس العمل وهو من مقتضى الحكمة والعدل •

تذكير : يذكروا القرآن بمضاعفة العذاب على كبائر الآثام لنذكر عندما تحدثنا انفسنا بالمصيبة سوء عاقبتها وتعدد شرورها وتشعب مفاسدها ومضاعفة العذاب بحسب ذلك عليها لتزدجر ونتكف فنسلم من الشر المتراكم والعذاب المضاعف ونفوز باجر التذكر وثمرة التذكير •
جعلنا الله والمسلمين ممن انتفع بالذكرى وسلم من فتن الدنيا والاخرى بمنه وكرمه آمين (1) •

استثناء التائبين من المذنبين

« إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا »

(سورة الفرقان - الآية : 70)

سبب النزول : أخرج الشيخان عن ابن عباس (رضى الله عنهما) واللفظ لمسلم قال ابن عباس نزلت هذه الآية بمكة « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِلَىٰ مُهَانًا » فقال المشركون وما يغنى عنا الاسلام وقد عدلنا بالله وقد قتلنا النفس التى حرم الله وأتيننا الفواحش فانزل الله عز وجل « إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا » الى آخر الآية •

المناسبة : لما ذكر تعالى عظام الذنوب وأكبر كبائرها ونوعه بالوعيد الشديد عليها عقبها بذكر التوبة منها ورغب فيها لينبه عباده على طريق الرجوع اليه وان من تاب منهم الى الله تاب الله عليه •

المفردات : التوبة : الرجوع الى الله أى الرجوع من معصية الله الى طاعته وذلك بالندم على ما فات والعزم على عدم العود اليه وهذان من عمل القلب ، وبالإقلاع عما هو متلبس به وهذا من عمل الجوارح •
الايمان : عند ما يذكر مع الاعمال يراد به تصديق القلب وبقينه واطمئنانه بمقتاد الحق ، والعمل الصالح : هو العمل الطيب المشروع من طاعة الله على العباد سواء كان من عمل الباطن وهو عمل القلب أو من عمل الظاهر وهو عمل الجوارح والعمل الصالح من ثمرات الايمان الدال وجودها على وجوده وكمالها على كماله ونقصها على نقصه وعدمها على اضطرابه ووشك انحلاله واضمحلاله • التبديل : التحويل فتجعل الحسنه مكان

السيئة • الغفور : الستار للذنوب المتجاوز عنها • الرحيم : المنعم الدائم
الانعام •

التواكيب : الا من تاب استثناء من يفعل استثناء متصلا لان الذي
يتوب من جملة من فعل والفاء في فأولئك تفريعية لتفرع التبديل على
التوبة وعاطفة لجملة أولئك على جملة استثنى التي قامت مقامها الا • كما
عظمت عليها الجملة الاخيرة جملة وكان • ونظير هذا من يقيم منكم فله
درهم الا زيدا فله درهمان •

المعنى : يستثنى من ذلك الوعيد الشديد بمضاعفة العذاب والخلود
فيه مهانا من رجع الى الله من الشرك وقتل النفس والزنى بالتوبة الصادقة
وشفع توبته بالعمل الصالح الدال على صدق تلك التوبة فهؤلاء بتوبتهم
وعملهم الصالح يقبلهم الله ويجعل مكان سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا
يتجاوز عن ذنوب عباده فقد تجاوز عما كان منهم من شرك أو قتل أو زنا
رحيما منما على عباده فقد أنعم عليهم بالحسنات مكان ما تقسم من سيئاتهم •
تقريب وتوجيه : يكون العاصي في غمرات معصيته فاذا ذكر الله
ووقفه الله أسف على حاله ورجع الى ربه وهذه أول الدرجات في توبته
فاذا استشعر قلبه اليقين واطمان قلبه بذكر الله صمم على الاعراض عن
المعصية والاقبال على الطاعة فاذا كان صادقا في هذا العزم فلا بد ان يظهر اثر
ذلك على عمله فلهذا روعيت الحالة الاولى فذكرت التوبة والثانية فذكر
الايمان والثالثة فذكر عمل صالح •

تايد واقتداء : روى الائمة من كعب بن مالك (رض) أحد الثلاثة الذين
خلفوا أنه لما جلس بين يدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد ما تاب
الله عليه قال : يا رسول الله ان من توبتي ان انخلع من مالى الى الله ،
واى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال رسول الله (ص) :
امسك بمض مالك فهو خير لك قال فقلت : فاننى امسك سهمى الذى
بخير • فهذا الصحابي الجليل رأى ان من توبته ان يعمل هذا العمل

الصالح ليكون دليلا على صدق توبته كما اقتضته الآية فتايد بفهمه
ما قدمنا وكان خير قدوة للتائبين .

وجسوه التبديل : لما كانت السيئة لا تنقلب حسنة كان معنى
التبديل هو جمل الحسنة مكان السيئة وهذا على وجوه أولها محو السيئات
الماضية بالتوبة وكتابة حسنة التوبة وما فيها من عمل باطن وظاهر كما
تقدم . وثانيها تركه المصيبة واتيانه بالعمل الصالح فصار يعمل الصالحات
بعد ما كان يعمل السيئات وثالثها أن نفسه كانت بالمصيبة مظلمة شريفة
فتصير بالتوبة والعمل الصالح منيرة خيرة . فالتبديل في الكتب والعمل
وحالة النفس .

مسالتان اصوليتان :

الأولى : هل يخرج غير التائب من النار ؟ استثنى الله التائب من
مضاعفة العذاب والخلود فيه مهانا فبقى غير التائب للخلود ، والخلود
كما قدمنا في الآية السابقة طول البقاء ولا يقتضى التأييد فقد يكون معه
التأييد وقد لا يكون ، فمع التأييد لا خروج ومع عدمه الخروج وغير
التائب الذى بقى للخلود المطلق فى الآية هو المشرك والقاتل والزانى ،
فاما المشرك فلا خروج له من النار لقوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ » .
واما القاتل والزانى اذا كانا من اهل الإيمان فانهما يخرجان بعد
شديد العذاب بما معهما من الايمان لأحاديث صحيحة منها ما رواه الشيخان
البخارى ومسلم على أنس (ض) : (يخرج من النار من قال لا اله الا الله
وكان فى قلبه من الخير ما يزن شعيرة ثم يخرج من النار من قال لا اله
الا الله وكان فى قلبه من الخير ذرة) ، وهذا من عدل الله ورحمته فانه
أذاقهم من العذاب الشديد والهوان المخزى جزاءهم ، ثم أخرجهم من النار
وما أضاع عليهم ايمانهم ، ان الله بالناس لرؤوف رحيم .

الثانية : هل لقاتل النفس ظلما وعدوانا من توبة ؟ ذهب ابن عباس
فى المشهور عنه الذى رواه الشيخان وغيرهما انه لا توبة له وقال فى هذه

الآية أنها نزلت في المشركين وذكر سبب نزولها كما تقدم وقال - اثره
لأما من دخل في الاسلام ومثله ثم قتل فلا توبة له وقال في هذه الآية
انها آية مكية نسختها آية مدنية وهي آية الفرقان : « وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا
مَتَعْمِدًا جَزَاءُوهُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا وَغَصِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا
عَظِيمًا » . و مراده بالنسخ التخصيص يعنى ان لفظة مَنْ في « إِلَّا مَنْ تَابَ »
عامة تشمل القاتل فتقتضى بعمومها ان له توبة ، وان آية الفرقان التي
جاءت في القاتل خصصتها واخرجته من عمومها ، قال ابن رشد - بنقل
الابى - والى هذا ذهب مالك لانه قال : (لا يؤم القاتل وان تاب » قال
ابن رشد : وهذا لأن القتل فيه حق لله وحق للمقتول، وشرط التوبة
من مظالم العباد رد التبعات او التحلل وهذا لا سبيل للقاتل اليه الا بان
يعفو عنه المقتول قبل القتل اهـ .

وذهب جمهور السلف وأهل السنة الى أن للقاتل توبة ونظروا في
هذه الآية الى عموم لفظها لا الى خصوص سبب نزولها وجعلوا عموم
« وَمَنْ يَقْتُلْ » في آية الفرقان مخصصا بمن تاب المستثنى في هذه الآية
فابن عباس خصص من تاب بمن يقتل وهم عكسوا فخصصوا من يقتل
بمن تاب ويرجع تخصيصهم العمومات الدالة على قبول التوبة من كل مذنب
مثل قوله تعالى : « وَمَنْ يَعْمَلْ سُوًّا أَوْ يَظْلِمِ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجْعِدِ
اللَّهُ غُفُورًا رَحِيمًا » . وقوله : « وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو
عَنِ الْكَسْبَاتِ » . وقوله : « قَابِلُ التَّوْبِ » . وحديث التائب من الذنب كمن
لا ذنب له في عمومات كثيرة . والظاهر اذا كثرت تفيد القطع .

قنوة في الفتوى : قال ابن رشد : كان ابن شهاب اذا سئل يستفهم
السائل ويطاوله فان طهر له انه لم يقتل يفتيه بأنه لا توبة له وان تعرف
بانه قتل افتاه بان التوبة تصح . قال ابن رشد وانه لحسن من الفتوى .
فهكذا ينبغي مراعاة الاحوال ، في تنزيل الاقوال فان من لم يقتل يجب
التشديد عليه وسد الباب في وجهه ومن قتل ينبغي ترغيبه في الرجوع

الى الله . وفى مراعاة هذا الاصل والافتداء بهذا الامام فوائد كثيرة فى
الحث على الخير والكف عن الشر والحكيم من ينزل الاشياء فى منازلها
كانت اعمالا او كانت اقوالا .

ترهيب : ما اعظم هذا الذنب وما اكبره ، ونموذ بالله من ذنوب
اختلف ائمة السلف فى قبول توبة مرتكبه وقد اجمعوا على قبول توبة
الكافر ، ولمظم شأن الدماء كانت اول ما يقتضى فيه يوم القيامة بين
الخلق . فايك ايها الاخ ان تلقى الله تعالى بشاركة فى سفك قطرة من
دم ظلما ولو بكلمة فان الامر صعب والموقف خطير .

بشارة التائبين الى رب العالمين

« وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا »

(سورة الفرقان - الآية : 71)

المناسبة : لما افادت الآيه السابقة ان التوبة تمحو السيئات جاءت هذه
الآية اثرها تبين ما لاهلها من جزيل الانعامات وعظيم الدرجات .

المفردات : التاب : مصدر كالمراجع .

التراكيب : خالف جواب الشرط وهو يتوب فعل الشرط وهو تاب
بمتعلقه وهو الى الله ومعموله وهو متابا ، وعمر بالمضارع فى الجواب
ليفيد التجدد باعتبار تجدد المثوبات للراجعين الى الله ، ونون متابا تنوين
تفخيم وتعظيم .

المعنى : ومن تاب التوبة الصادقة وعمل عملا صالحا دليلا على
صدق توبته فانه يرجع الى الله الذى يحب التوابين ويحب المتطهرين
ويحسن لقاءهم ويجزل ثوابهم - رجوعا واى رجوع رجوع العز والتكريم
الى العليم الكريم .

توغيب : دعا الله بهذا عباده المذنبين حتى لا يتسرب القنوط الى قلوبهم وهو محرم عليهم ولا يحول بينهم وبين خالقهم ذنب وان عظم ، ورغبهم في التوبة بأنها رجوع اليه وكفى وان الرجوع اليه فيه من الخير والشرف فوق ما تصوره الالفاظ ، فما أحلمه من رب كريم وما أرحمه بعباده المذنبين ، فهذا داعي الله فأجيبوه وهذا باب الله فاجتهدوا فانكم مهما رجعتم اليه لا تطردوا ومهما قصدتم اليه تقبلوا وتكرموا ، اللهم فكما فنحت لنا بابك فوققنا اليه وتب علينا لنسب انك اس الواب الرحيم (1) .

(1) الشهاب - ج 12 ، م 8 - شعبان 1351 هـ - ديسمبر 1932 م .

الصفة التاسعة

« وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ » .

(سورة الفرقان - الآية 72)

المناسبة : لما وصفهم بالصفات المتقدمة الدالة كلها على كمال اخلاقهم واستقامة اعمالهم في طواهرهم وبواطنهم ، بانبنائها على قوة ايمانهم وصحة علمهم ، فكانوا أهل الحق المتصفين به في علمهم وعملهم ، القائمين عليه في جميع أحوالهم - وصفهم هنا بيمدهم عن الباطل ومشاهده ومجانبتهم لاهله .

المفردات : الشهود : هو الحضور الذي يكون فيه ادراك بالحواس أو بالبصيرة . والشهادة هي الاخبار عن علم حصل عن شهود .

و « لا يشهدون » يحتتمل أن يكون من الشهود وان يكون من الشهادة .

والزور : اصله الميل ويطلق على الكذب لا لانه ميل عن الحقيقة وعلى كل باطل من الاقوال والاعمال لانه ميل عن الحق .

التركييب : اذا كان لا يشهدون بمعنى لا يحضرون فالزور مفعول به واذا كان بمعنى لا يخبرون فالزور مفعول مطلق بعد حذف المضاف ، والاصل ولا يشهدون شهادة الزور .

المعنى : - على الاحتمال الاول - والذين لا يحضرون مشاهدة الباطل والاثم من كل مجلس تتمدى فيه الحدود أو تنتهك فيه الحرمات أو يحكم فيه بالجور أو تعظم فيه الطواغيت أو يدمى فيه بدعوى الجاهلية أو تحيا فيه

ممالك الوثنية وتطمس فيه السنة النبوية او يدعى فيه احد مع الله او يضرع الى سواه . وعلى الاحتمال الثانى - والذين لا يشهدون شهادة الزور ولا يخبرون الا بالحق الواقع .

ترجيح وترجيح : يلزم من انهم لا يشهدون مشاهدة الباطل انهم لا يشهدون بالزور لوجهين : الاول لأنهم اذا كانوا لا يحضرون مجالس الباطل فبالاخرى انهم لا يقولونه . والثانى ان يشهد شهادة الزور من مشاهد الباطل النى لا يحضرونها فيكون الوجه الاول أولى لانه اشمل .

توسع فى البيان : على انه من بلاغة الفران ان نأى مل هذه الآيات بوجوه من الاحتمالات متناسبات غير متناقضات فتكون الآية الواحدة بتلك الاحتمالات كأنها آيات نظير مجىء الآية بقراءتين : فتكون كآيتين مثل قوله تعالى : « **إِنْ جَاءَكُمْ قَاسِقٌ بَنَبًا فَنَبِّئُوهُ - فَتَبَتُّوا** » وقوله تعالى فى اية الوضوء : « **وَأَرْجُلَكُمْ** » بالنصب عطفًا على الوجه فيفيد غسل الارجل وبلك هى الحالة الاصلية العامة . وبالخفض عطفًا على الرؤوس فيفيد مسح الارجل وتلك هى حالة الرخصة عند لبس الخفاف . فتكون هذه الآية باحتمالها مفيدة تنزههم عن شهود الباطل وعن شهادته .

موعظة : قال جار الله فى الكشف عن هؤلاء الموصوفين من عباد الرحمن : انهم ينفرون عن محاضر الكذابين ومجالس الخطائين فلا يحضرونها ولا يقرّبونها تنزهًا عن مخالطة - الشر واهله وصيانه لدينهم عما يثلمه لان مشاهدة الباطل شركة فيه ولذلك قيل فى النظارة الى كل ما لم تسوغه الشريعة هم شركاء فاعليه فى الام لان حضورهم دليل الرضا به وسبب وجوده والزيادة فيه لان الذى سلط على فعله هو استحسان النظارة ورغبتهم فى النظر اليه ، اه .

وهذا كما قال فان حضور مشاهد الباطل اقرار لاهلها عليها وترك للنهى عن المنكر ، وقد قال الله تعالى : « **لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ** ، **كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ** ، وقال تعالى : « **وَإِذَا دَأْبُ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي**

آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثِ غَيْرِهِ ، وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرَى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ، فتم الآية كل ظالم فلا تجوز لأحد مجالستهم مع ترك النكير عليهم ولا يكفى أن ينكر ويجلس لانه يكون ببقائه معهم قد اظهر ما يدل على الرضا بفعلهم ونقض بالفعل انكاره عليهم بالقول • وروى الطبراني والبيهقي باسناد حسن عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول صلى الله عليه وآله وسلم : (لا يقفن احدكم موقفا يقتل فيه رجل ظلما فان اللعنة تنزل على من حضره حين لم يدفعوا عنه ولا يقفن احدكم موقفا يضرب فيه رجل ظلما فان اللعنة تنزل على من حضره حين لم يدفعوا عنه) فاخبر ان اللعنة تنزل على العاضرين لعدم دفعهم ، واقتضى انهم غير راضين بقلوبهم واحرى اذا رضوا فلا يجوز من هذا الحديث وغيره حضور الظلم والقبائح مع علم دفعها ولو مع عدم الرضا بها • وروى الشيخان عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لأصحابه - لما وصلوا الحجر ديار ثمود - (لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين الا ان تكونوا باكين فان لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم لا يصيبكم ما اصابهم) فاذا كان هذا فيمن ماتوا من أهل العذاب فمثلهم مجالس أهل السوء والفساد ، فاذا نزلت اللعنة والعذاب عمتهم ومن كان معهم • وشهادة الزور المرادة بالنص على الوجه الثانى أو اللزوم على الوجه الاول من أكبر الذنوب اثما وشر الكبائر مفسدة تنقلب بها الحقائق وتضيع بها الحقوق وتبطل المعاملات وتزول الثقة بين الناس وتتعرض النفوس والاموال والاعراض للاذى والشر وتنعدم طمأنينة الناس على ما يعملون من أنفسهم ، وصح عنه عليه وآله الصلاة والسلام انه قال : (الا أنبئكم بأكبر الكبائر الا أنبئكم بأكبر الكبائر ، الا أنبئكم بأكبر الكبائر ، الا أنبئكم بأكبر الكبائر ، الا وشهادة الزور وقول الزور وكان متكئا فجلس فما زال يكررها حتى قلنا (شفقة عليه) ليته سكت) فجلس لها وبقي يكررها لعظم شرها وكبر مفسدتها وعظم الاثم فيها على حسب ذلك منها • اعاذنا الله والمسلمين منها ومن كل زور وذى زور •

الصفة العاشرة

« وَإِذَا مَرَّوَا بِاللُّغُوِّ مَرَّوَا كِرَامًا » .

(سورة الفرقان - الآية : 72)

المناسبة : نفى عنهم فيما تقدم حضور مشاهد الزور واخبار هنا انهم لا يقفون عند اللغو عندما يمرون عليه ترقيا في وصفهم بالبعد عن الباطل والاثم والعبث ومجانبة اهله .

المفردات : اللغو : مصدر لغا يلغو اى قال باطلا فهو القول الباطل ومثله الفعل الباطل من كل ما لا فائدة فيه ولا نتيجة له مما شأنه ان يلغى وي طرح . والكريم : الخالص العنصر فهو الزكى غير المتدنس ومن مقتضى ذلك حسن اخلاقه واستقامة أعماله وسلامته من الرذائل .

التراكيب : كراما حال من فاعل مروا الثانى ليبين وصفهم عند المرور .
المعنى : واذا مروا فى طريقهم بقول يقال أو فعل يفعل مما لا فائدة فيه جاوزه معرضين عنه ازكيا غير متدنسين بشئ منه ولا ملتفتين لاهله .
موعظة : فى الاقبال على اللغو شغل للبال به وتكدير للخاطر بظلمته وتضييع للوقت فيه ولكل كلمة تسمها أو فعلة تشهدها اثر فى حياتك وان قل وقد يعقبها ضدها فتزول بعد ما شغلت وعطلت وقد يردفها مثلها فتثبت وتنمو وتسوء عاقبتها ولو بعد حين ، وبقدر ما تلتفت الى اللغو تلتفت عن كرمك وبقدر ما يعلق بك منه ينقص من زكائك وبقدر ما تتساهل بالوقوف عليه تقرب من الدخول فيه واذا دخلت فيه واستأنست بأهله جرك الى الزور وعظائم الامور ، وللشر اسباب متواصلة وانساب متصلة يؤدى بعضها الى بعض فينتقل المفلو من خفيها الى جليها ومن صغيرها الى كبيرها ، فالحازم من لم يسامح نفسه فى قليلها ويباعد كل البعد عنها وعن اهله . ولقد هدتنا الآيات هذه لنهتدى ، وذكرنا عباد الرحمن لنقتدى ، والله المستعان . ولا توفيق الا به (1) .

الصفة الحادية عشرة

« وَالَّذِينَ إِذَا دُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُنْيَانًا » .

(سورة الفرقان - الآية 73)

المناسبة : لما وصفهم فيما تقدم باعراضهم عن الباطل ومجانبتهم لاهله وبعدهم عنه ، وصفهم هنا باقبالهم على الحق واكبابهم عليه متفهمين مستبصرين .

الالفاظ : ذكروا : وعظوا ونبهوا بآيات ربهم : هي آيات القرآن . وفيها التذكير بآيات الاكوان التي ترى بالعيان . **الخرو** : هو السقوط كسقوط الساجد . **الاصم** : فاقد حاسة السمع أو الذي لا يتدبر ما يسمع فلا ينتفع به وهو المراد هنا .

والاعمى : فاقد حاسة البصر أى الذي لا يعتبر فيما يبصر فلا ينتفع به ، ويكون الاعمى بمعنى فاقد الإدراك القلبى وهو عمى البصيرة ، وما هنا يحتمل الوجهين الاخيرين .

التراكيب : عبر باذا لان التذكير ما هو واقع محقق كالذى يسمع من القرآن فى الصلاة من الخطب فى الجمع - وبنى الفعل للنائب لأن التذكير بالآيات يجب قبوله من أى مذكر كان . وصما وعيانا حال من الواو ضمير الجماعة فى لم يخروا ، والنفى منصب على الحال التى هى قيد فى الكلام ، واذا كان الكلام مقيدا بقيد كما هنا فان النفى ينتصب على ذلك القيد فى غالب الاستعمال العربى ، ونفسيره ما رأيت زيدا راكبا ، نفيا للركوب لا للرؤية ، ولا يلقانى مسلما ، نفيا

للسلام لا للقاء ، فلم ينف عنهم الخورر وانما نفى عنهم الصم والعوى
عند الخورر .

المعنى : ومن صفات عباد الرحمن أنهم اذا ذكرهم مذكر بآيات
ربهم التى انزلها على نبيهم (ص) بما فيها من ذكر مخلوقاته وانعاماته
وايامه فى اولياته واعدائه ووعدده ووعيده وترغيبه وترهيبه - اقبلوا
عليها واكبوا على سماعها بأذان واعية ، وابصار راعية ، وقلوب حاضرة ،
وعقول متدبرة ، لا كمن يقبلون عليها ويكبسون على سماعها ولكنهم
لا يسمعون ولا يبصرون لانهم لا يملكون ولا يتدبرون .

عموم الحاجة للتذكير : بعد ما ذكر تعالى من صفات عباد الرحمن
ما ذكر ، ذكر استماعهم للتذكير تنبيها على أن التذكير محتاج اليه فى كل
حال فاذا كان الموصوفون بتلك الصفات يحتاجون اليه فغيرهم أولى ، وذلك
لان الغفلة من طبع الانسان ودوام الغفلة صدا القلوب وصقالها هو
التذكير .

قبول التذكير من كل مذكر : كما تقبل كلمة الحق من كل قائل
يقبل التذكير من كل مذكر ولو كان المذكر من كمل العباد والمذكر
من اوساطهم أو أدناهم ، وفى عباد الرحمن المذكورين فى استماعهم اذا
ذكروا من أى مذكر ، القدوة الحسنة .

ما يكون به التذكير : قال الله تعالى : « فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِدِ »
« وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ » « وَمَا آتَاكُمْ أَرْسُولٌ فَخُذُوهُ
وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » فالتذكير بآيات القرآن والاحاديث النبوية هذا
هو التذكير المشروع المتبوع والدواء الناجع المجرب ، ولذلك تجد مواعظ
السلف كلها مبنية عليه راجعة اليه ، والنصح لله ولرسوله وللمسلمين فى
لزوم ذلك والسير عليه .

اقسام الناس عند التذكير : الناس عند تلاوة القرآن على قسمين :
معرضين مقبلين فالمعرضون غير مؤمنين ، والمقبلون على قسمين :
مقبلين بظواهرهم دون باطنهم ومقبلين بظواهرهم وباطنهم ،
فالمقبلون بظواهرهم دون باطنهم هم المنافقون ، والمقبلون بظواهرهم وباطنهم

على قسمين مستمعين مستبصرين حاضرين متدبرين ، وغافلين غير متدبرين غير سامعين ولا مبصرين . والاقسام كلها مذمومة الا قسم المقبلين بطواهرهم وبواطنهم المستمعين المستبصرين ، وهذا القسم هو الذى وصف به عباد الرحمن ، فكانوا مباينين لاهل الاعراض من الكافرين والمنافقين ، ولاهل الغفلة وعدم التدبر من المؤمنين .

تحذير وتنبيه : قد صورت الآية حالة المؤمن بالقرآن الذى ينكب عليه ويتلقاه بالقبول ثم لا يفهمه ولا يتدبره بحالة الاصم الاعمى فى عسدم انتفاعه بما انكب عليه تقبيحا لعدم الفهم والتدبر من المؤمن للآيات وتحذيرا منه وتنبيها على أن الانتفاع بالقرآن الذى تتفتح به البصائر وتتسع به المدارك وتهذب به الاخلاق وتزكى به النفوس وتتقوم به الاعمال وتستقيم به الاحوال . انما نكون بفهمه وتدبره دون مجرد الانكباب عليه بلا تفهم ولا تدبر .

أمر وإرشاد : الآيات الدالة على طلب التدبر والفهم لآيات القرآن العظيم كثيرة منها هذه الآية ومنها قوله تعالى : « كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ » ، فعلمنا أن نحضر قلوبنا عند سماعها ونستعمل عقولنا فى فهمها ونحمل انفسنا على الاتعاط بها ، فاذا صدقت النية وأخلص النوحه فتح على العبد من وجوه العلم والعمل – باذن الله – بما لم يكن له فى بال . وان الله وصف هذا الكتاب بأنه مبارك لزياده خيرا به وبسيره للذاكرين – نرغيبا لنا فى فهمه وتدبره واستئزال الخيرات واستزادة البركات منه – فأقبل – يا أخى – على القرآن على استماعه وعلى فهمه ، والزم ذلك حتى يصير عادة لك وملكة فيك – تر من فضل الله واقباله عليك ما يدينك – ان شاء الله – ويعليك ويعود بالخير الجزيل عليك . والله نسأل لنا ولكم الاقبال على الله بتلاوة وتدبر كتابه ، والنادب بجميع آدابه ، حتى نحسر فى زمرة أحبابه ، بمنه وكرمه آمين (1) .

(1) الشهاب : ج 3 م 9 – ذى القعدة 1351 هـ ، مارس 1933 م .

الصفة الثانية عشرة

« وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا » .

(سورة الفرقان - الآية : 74)

المناسبة : لما وصفهم فى الآيات المتقدمة بما دل على أنهم أهل خير وكمال فى أنفسهم وصفهم فى هذه بما دل على محبتهم الخير والكمال لغيرهم من قرابتهم أزواجهم وذريتهم ومن سواهم ، ولدم الأزواج على الذرية لانهم الصق ولأنهم الأصل .

فقه هذه المناسبة : فطر الانسان على محبته لنفسه لتحمله هذه الفطرة على المحافظة عليها والدفاع عنها وتكملها بكل وجوه الكمال ، وكان من مقتضى هذه المحبة رغبته فى الوجود والبقاء ، وما هو قوة فى وجوده ومظهر لبقائه ان يرى الناس على فكره وصفاته وأحواله فىرى نفسه ممثلة فى غيره وافكاره وصفاته وأحواله باقية ببقاء الناس ، فالخير الكامل من طبعه ومن مقتضى فطرته أنه يجب انتشار الخير والكمال فى الناس ، والشريد الناقص من طبعه ومن مقتضى فطرته أنه يجب انتشار الشر والنقص فيهم ، فلذا كان لازما لتتميم وصف عباد الرحمن ذكر محبتهم الخير والكمال لغيرهم .

ميزان هذه المناسبة : قد تنفى عليك دخيلة نفس الانسان فيمكنك ان تعرفها بما يجرى به لسانه فاذا جرت كلماته بمحبة انتشار الخير

والكمال فهو من أهلها وإذا جرت بالضد فهو على الضد . فما يحب الانسان انتشاره هو الدليل على صفات نفسه وهو ميزان تزنه به في الشر والخير والنقص والكمال .

المفردات : الهبة : العطاء من غير عوض ولا تكون على الحقيقة التامة
الا من الله فهو الغنى الوهاب ، من : ابتدائية فمن ناحية الأزواج والذرية تكون قررة الأعين . الأزواج : جمع زوج وهو يصدق على الرجل والمرأة والنساء شقائق الرجال . وهذا الدعاء كما يكون من المؤمنين يكون من المؤمنات كما تصدق الآيات المتقدمة على الموصوفين من الصنفين بتلك الصفات . الذرية : ما تناسل منهم من ابنائهم وبناتهم وقرنت بالافراد لاتحادها في أصل النسل وبالجمع لاختلافها في الفروع والانساب .
قررة الأعين : بردها أن كانت من القر وهو البرد . وسكونها أن كانت من القرور بمعنى الاستقرار الامام هو المتبع المقتدى به وافرد لان المراد به الجنس وحسن الافراد من جهة اللفظ لوقوعه فاصلة على وزان ما قبلها وما بعدها ومن جهة المعنى أن أئمة الهدى كنفس واحدة لاتحاد طريقتهم بالسير على الصراط المستقيم واتحاد وجهتهم بالقصد الى الله تعالى وحده .
التراكيب : قررة عين تركيب كثنائي فاذا كانت القررة من القر فهو كناية عن السرور لان العين في حالة السرور باردة واذا سالت منها دموع في حالة الفرح كانت باردة واذا كان الانسان في حالة حزن فالعين تكون سخنة بسبب ثورة النفس وآلامها التي تنبئ الحرارة فاذا سالت منها دموع الحزن كانت سخنة ، ومما يقال على هذا أقر الله عين المحق واسخن عين المبطل وجاء عليه قول أبي تمام :

فاما عيون العاشقين فاسخنن وأما عيون الشامتين فقرت

فقررة أعينهم على هذا كناية عن سرورهم بأزواجهم وذريتهم بما يرونها عليه من الخير والكمال واعانتهم لهم عليهما . ولذا كانت القررة من القرور فهي كناية عن سكون النفس بحصولها على ما يرضيها من الأزواج والذرية . ومعنى هذا أن النفس اذا لم تحصل على ما يرضيها من الأزواج والذرية

تعلقت بها عند غيرها وتشوفت اليه فتمتد اليه العين ويطمح اليه البصر
 واذا حصلت على ما يرضيها زالت عن ذلك التعلق وانكفت عن التشوف
 فسكنت العين فلم تمتد الى غير ما عندها ولم يطمح البصر اليه . ولهذا
 كما كان قرور العين كناية عن رضى النفس وسكونها كان امتداد العين
 كناية عن اضطراب النفس وتشوفها وتعلقها وعليه قوله تعالى : « وَلَا تَهَمَنَّ
 حَیَاتُكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْثَنَّهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ
 رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ » . فقرة اعينهم على هذا كناية عن رضى أنفسهم بما يكون
 لهم من أزواج وذرية موصوفين بالصفات المرضية من طاعة الله فى القيام
 بوظائف الدين والدنيا واعانتهم لهم على القيام بها .

المعنى : ومن صفات عباد الرحمن أنهم يدعون ربهم يسألونه أن
 يهب لهم أزواجا وذرية تقر بهم اعينهم بأن يكونوا موصوفين بمثل صفاتهم
 سائرين على منهاجهم معينين لهم على ما هم عليه ويسألونه أن يكونوا على
 اكمل حال فى العلم والعمل والاستقامة يقتدى بهم فيها المتقون .

الاحكام :

الاول : التزوج وطلب النسل هو السنة سنة النبى صلى الله
 عليه وآله وسلم وسنة أصحابه عليهم الرضوان وسنة عباد الرحمن وليس
 من شريعته الحنيفية السمحة الرهبانية والتبتل ، وقد رأى قوم من الزهاد
 رجحان الانقطاع الى العبادة على الزوج والاشتغال بالسعى على الزوج
 والذرية فرد عليهم اثمة الدين والفتوى بأن فى التزوج اتباعا للسنة وفى
 السعى على الاهل ما هو من أعظم العبادة وفى التزوج تكثير سواد الامة
 والمدافعين عن الملة والقائمين بمصالح الدين والدنيا ، وفى هذا ما فيه من
 الاجر والثوبة ، وفى التبتل مخالفة السنة وانقطاع النسل وضعف الامة
 وتعطيل المصالح وخراب العمران وكفى بهذا كله شرا وفسادا .

الثانى : سؤال العبد من ربه أن يهب له من الزوج والذرية ما تقر
 به عينه يقتضى سعيه بقدر استطاعته لتحصيل ذلك فيهما ليقوم بالسببين
 المشروعين من السعى والدعاء فعليه أن يختار ويجتهد عندما يريد التزوج

وأن يقصد الى ذات الدين وفي اختياره واجتهاده في جانب الزوجة سمي في اختيار الولد فان الزوجة الصالحة شأنها أن تربي أولادها على الخير والصلاح ثم عليه أن يقوم بتعليم زوجه وأولاده وتهذيبهم وارشادهم فيكون قد قام بما عليه في الابتداء والاستمرار مع دوام التضرع الى الله تعالى والابتهال .

الثالث : ما تقر به الاعين يحصل به الفرح والسرور فالفرح والسرور بما هو خير وطاعة من حيث إنه نعمة من الله وفضل محمود ومشروع .

الرابع : طلب الرتب العليا في الخير والكمال والسبق اليها والتقدم فيها مما يدعونا اليه الله ويرغبنا، بمثل هذه الآية فيه كما قال تعالى : « فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ » ، لأن طلب الكمال كمال ولأن من كانت غايته الرتب العليا أن لم يصل الى أعلاها لم ينحط عن أدناها وان لم يساو أهلها لم يبعد عنهم ، ومن لم يطلب الكمال بقى في النقص ومن لم تكن له غاية سامية قصر في السعى وتوانى في العمل ، فالؤمن يطلب أسنى الغايات حتى اذا لم يصل لم يبعد وحتى يكون في مظنة الوصول بصحة القصد وصدق النية .

الخامس : من الدين الاقتداء بأهل العلم والعمل والاستقامة في الهدى والسنة .

السادس : لا يكون الامام الا تقياً فاق غيره في التقوى .

السابع : ان اقتداء المتقين بأئمتهم انما هو في التقوى لانهم ما كانوا أئمة الا بها . فالآية أفادت أن المتقين يقتدون بأئمتهم وأن أئمتهم متقون مثلهم وأكمل منهم في التقوى وأن اقتداءهم بهم في التقوى لا في غيرها فمن حاد عنها فلا امامة له .

تمييز : الخير الكامل المقدم في الخير والكمال المقتدى به فيهما اذا طلب الامامة من حيث الخير والكمال نفسيهما ومن حيث حمل الناس عليهما بالقدوة الصالحة له فيهما لان فعل الخير والاتصاف بالكمال دعوة اليهما بالعمل وهي ابلغ من الدعوة بالقول ومن حيث انتشارهما في

الناس وسعادة الناس بهما . اذا طلب الامامة من هذه الحثيات فطلبه مشروع محمود وهو طلب عباد الرحمن المذكور في الآية ، واذا طلب الإمامة والتقدم لأجل التراس والتقدم فهذا الطلب مذموم من عمل المتكبرين لا من عمل المتقين ، نعم الداعي أن يميز هذا التمييز ليخلص القصد في دعائه ويكون على صواب فيه .

كلمة عظيمة من إمام عظيم : قال مجاهد التابعي الجليل الثقة الثبت المفسر الكبير : (أئمة يقتدى بمن قبلنا ويقتدى بنا من بعدنا) . ذكره البخاري ورواه ابن جرير بسند صحيح . يعني ان الذين يقتدى بهم الناس من بعدهم هم الذين كانوا يقتدون بسلفهم الصالح من قبلهم ، فالذين أحدثوا في الدين ما لم يعرفه السلف الصالح لم يقتدوا بمن قبلهم فليسوا أهلا لان يقتدى بهم من بعدهم ، فكل من اخترع وابتدع في الدين ما لم يعرفه السلف الصالح فهو ساقط عن رتبة الامامة فيه .

سلوك واقتداء : كان الاعرابي الجاهل المشرك يأتي للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فيؤمن به ويصحبه ، يتعلم منه الدين ويأخذ عنه الهدى فيستنير عقله بقائد الحق وتزكى نفسه بصفات الفضل وتستقيم أعماله على طريق الهدى فيرجع الى قومه هاديا مهديا اماما يقتدى به ويؤخذ عنه كما اقتدى هو بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وأخذ عنه . فعلى كل مؤمن أن يسلك هذا السلوك فيحضر مجالس العلم التي تذكره بآيات الله وأحاديث رسوله ما يصح عقيدته ويزكى نفسه ويقوم عمله ويطبق ما يسمعه على نفسه وليجاهد في تنفيذه على ظاهره وباطنه وليداوم على هذا حتى يبلغ الى ما قدر له من كمال فيه فيرجع وهو قد صار قدوة لغيره في حاله وسلوكه ، وطلبة العلم الذين وهبوا نفوسهم لله وقصروا أعمارهم على طلب العلم لدعوة الخلق الى الله هم المطالبون على الاخص بهكذا السلوك ليصلوا الى امامة الحق وهداية الخلق . على اكمل حالة واقرب طريق . فالحلم وفقنا واهدنا الى سنة نبينا اذا اقتدينا واذا اقتدى بنا آمين يا رب العالمين (1) .

(1) الشهاب : ج 6 م 8 - محرم 1352 هـ ، ماي 1933 م .

جزاء عباد الرحمن

« أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا (75) ، خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا » (76) .
(سورة الفرقان)

المناسبة وفقهاها : لما ذكر في الآيات المتقدمة صفاتهم وأعمالهم ذكر ما أعد لهم من عظيم الجزاء على تلك الاعمال تنبيها على ما وضعه تعالى بمشيئته وحكمته ورحمته من الارتباط بين هذه الاعمال وهذا الجزاء واقتضائها اليه افضاء السبب لمسببه ليسمى الراجون لهذا الجزاء من طريق هذه الصفات وهذه الاعمال كما يسمى لساائر المسببات من طريق أسبابها وتؤتى جميع الامور من ابوابها . وفي هذا حث لاهل هذه الاعمال على التمسك بما هم به عاملون وتنبيه لاهل الغرور على بطلان ما هم به مفترون . والكيس من دان نفسه ولهرما على الطاعة وحاسبها ، وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الاماني .

المفردات : يجزون : يعطون في مقابلة اعمالهم . **الغرفة :** البيت الاعلى فوق بيت وال فيه للجنس ليصدق بالتمدد . **صبروا :** حبسوا نفوسهم . **والباء فيه سببية .** يلقون : من لقي بمعنى يجدون ويلقون من لقي بمعنى تلقيهم الملائكة أى تلقاهم وتسلطاهم . **تحية :** دعاء بالحياة . **سلاما :** دعاء بالسلامة . **خالدین :** باقین . **مستقرا :** هو المكان الذى ينتهى اليه من غيره ويثبت فيه . **مقاما :** هو المكان الذى يقام ويمكث فيه .

التراكيب : جملة اولئك مستأنفة بيانيا فان تلك الصفات والاعمال تشوق السامع الى معرفة مآلهم وثمرة أعمالهم فيسأل عنهما ، فكانت الجملة

جواباً لذلك السؤال المقدر وعرف المسند اليه بالاشارة تنبيها على أن استحقاقه للمسند كان بما تقدم من صفات • وجملة حسنت مستأنفة ببيانها لان من عرف حالتهم من الحياة والسلامة والبقاء يتشوف لمعرفة حال مكان هذه الحياة السالمة الباقية فيسأل عنه فوقعت جملة حسنت موقع الجواب عن هذا السؤال المقدر وهي انشائية افادت انشاء مدح الغرف بالحسن وتعظيم ذلك الحسن، وقسم المستقر لان اول العلول استقرار والمقام ببقاء الاستقرار واستمرار المكث •

المعنى : أولئك الذين ذكرت صفاتهم وافعالهم يعطون جزاء اعمالهم البيوت العللى فى الجنة بسبب صبرهم وحسبهم لانفسهم على الطاعات والمجاهدات وكفهم لها عن المعاصى والشهوات وتلقاهم الملائكة بالتحية والسلام باقين فى هذا النعيم المقيم وسكنى عللى الجنة التى هى أحسن مستقر ينتهى اليه الانسان ومقام يمكث فيه •

تطبيق حديث وفقهه : • روى الشيخان عن أبى سعيد الخدرى (ض) ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : لان أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف من فوقهم كما يتراءون الكوكب الدرى فى الأفق من المشرق والمغرب لتفاضل ما بينهم ، قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم ، قال : « بلى - والذى نفسى بيده - رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين » فهذا الحديث بين ان أهل الغرف هم أكمل المؤمنين واعلاهم درجة فى الجنة بهذا المقدار من البعد فهم الموصوفون بالصفات المذكورة فى الآيات المتقدمة على أتمها ومن لم يكن مثلهم فيها لم يكن فى منازلهم التى جوزوا بها عليها وكان على حسب حظه من الايمان فى منزلة من منازل أهل الجنة الذين يتراءون أهل الغرف ، فدرجات أهل الجنة فى منازلهم على حسن سلوكهم فى اعمالهم • أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ أَجْرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ، سَوَاءٌ مَعْيَاهُمْ وَمَعَانَهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ، وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَالْحَقَّ وَلِيُخْرِجَ كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ •

دلالة : دلت الآية على السبب الذى افضى بهم الى هذا الجزاء العظيم وهو اعمالهم ، ودلت على السبب الذى تمكنوا به من القيام بهذه الاعمال وهو الصبر لقوله تعالى : « **بِمَا صَبَرُوا** » ومن اعظم الحكمة معرفة الاسباب والمسببات وارتباط بعضها ببعض فلا ينهض بامثال المأمورات وترك المنهيات الا من صبر ، والصبر خلق من الاخلاق التى تترتب وتنمو بالمران والدوام . فواجب على المكلف ان يجعل تربية نفسه عليه وتعميدها به من اكبر همه اذ لا يقوم بالتكاليف الشرعية الا به ، بل ولا يستطيع الحياة فى هذه الدار الدنيا الموضوعة على المحنة والابتلاء الا اذا تمسك بسببه .

بيان القرآن للقرآن : فى هذه الآية انهم يتلقون تحية وسلاما وقد بين من يتلقاهم بذلك فى قوله تعالى : « **وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ** » فاللائكة هم الذين يتلقونهم بالسلام والدعاء لهم بالطيب وهو مما يدخل فى التحية لان من طيبهم طيب حيانهم وما اكثر ما تجد فى القرآن بيان القرآن فاجعله من بالك تهتد - ان شاء الله - اليه .

اقتداء ووجاء : هؤلاء هم السالكون وما ذكر من اعمالهم واحوالهم هو سلوكهم ولما سلخوا الصراط المستقيم بالعمل المستقيم انتهى بهم السير الى احسن قرار ومقام الى دار النعيم المقيم فى جوار الرحمن الرحيم . فاذا اشتقت الى نهايتهم فتمسك ببدايتهم وزن اعمالك بأعمالهم واحوالك بأحوالهم ، فاذا جعلت ذلك من همك ، وحملت عليه نفسك بصادق عزمك ، وصبرت كما صبروا رجوت أن تظفر بما ظفروا . فאלله نسال لنا ولك وللمسلمين صحة الاقتداء ، وصدق الرجاء ، وحسن الجزاء ، « **وَمَنْ يَعْمَلْ مِنْ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ اُنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** » (1) .

قيمة العباد عند ربهم بقدر عبادتهم

« قُلْ مَا يَتَّبِعُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا » .

(سورة الفرقان الآية 77)

المناسبة : قد أفادت الآيات السابقة كمال حال عباد الرحمن في نفوسهم وعقولهم وأخلاقهم وأعمالهم وأفادت عظيم منزلتهم عند ربهم ورفيع ما أعد لهم من درجاتهم جزاء على صالحاتهم وحسناتهم ، وجاءت هذه الآية تليد ان ذلك المقام العظيم الذي كان لهم عند ربهم انما هو بسبب عبادتهم ، وتعلن للناس أن عبادتهم هي الشيء الوحيد الذي يكون لهم به قدر وقيمة عند ربهم ، وبدونها لا يكون لهم وزن عند خالقهم ولا يكونون شيئاً يبالي به ، وان من كذب وخلق بتكذيبه ربة العبادة فقد حقت عليه كلمة العذاب وهو واقع به لا محالة .

المفردات : ما يعبا بكم : ما يبالي بكم . الحب هو الثقل لما عبات به بمعنى ما كان له عدى وزن ولا مقدار وعبات به كان له عدى وزن ومقدار وعدى بالباء لانه بمعنى ما باليت . دعاءكم : عبادتكم من اطلاق الجزء على الكل . كذبتهم : كفرتم فلم تعبدوا . لزاما : ملازما وأصل اللزام مصدر لازم واخبر هنا للتنبيه على أن بين المكذبين والعذاب ملازمة من الطرفين لهم بتكذبيهم قد ألزموا أنفسهم العذاب فللزامهم العذاب .

التراكيب : جواب لولا محذوف لدلالة ما تقدم وتقديم الكلام لولا دعاءكم ما عبا بكم وجملة فقد كذبتهم والمة موقع التعليل لكلام مقدر تقديره

- والله أعلم - لا يعبا بكم فقد كذبتكم أى لانكم قد كذبتكم . فالغاء تعطيلية ،
واما جملة فسوف يكون فمسيبة . وضمير يكون عائد على المذاب المفهوم
من المقام .

المعنى : قل للذين ارسلت اليهم ما يبالي بكم ربى ولا يعبا بكم ولا يكون
لكم عنده وزن لولا ايمانكم وعبادتكم فاذا كذبتكم وكفرتكم فهم لا يعبا بكم
وسوف يكون العذاب ملازما لكم بسبب تكذيبكم .

تعريض فى الخطاب : المخاطبون هم الذين كذبوا ثم ان ما لحقهم بسبب
التكذيب من العذاب الملازم فهو خاص بهم وبالمكذبين أمثالهم . وما كان
موجها لهم من جهة انهم عباد - وهو ان الله لا يعبا بهم لولا دعاؤهم - فهو
عام لجميع العباد لمماثلتهم لهم فى العبودية لله واستغناء الله عنهم وفرض
العبادة عليهم وعدم التقدير لهم الا بها .

تفسير اخرى : اخرج البخارى فى كتاب التفسير ، عن عبد الله
ابن مسعود (رض) قال خمس قد مضين : الدخان والقمر والروم والبطشة
واللزام . ورواه فى مواضع اخرى من صحيحه وعنى بالدخان المذكور فى
قوله تعالى : « يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ » والقمر المذكور فى (وَأَنْشَقُّ
الْقَمَرُ) والبطشة المذكورة فى (يَوْمَ تَبْطِشُ الْبَطْشَةُ الْكُبْرَى) وباللزام
المذكور فى هذه الآية . وفسر ابن مسعود البطشة الكبرى بيوم بدر وفسر
اللزام به ايضا ، فهى فى الحقيقة اربع وعدها خمسا باعتبار الوصفين البطش
والملازمة . وفسر الحسن اللزام بعذاب يوم القيامة . ومن عادة السلف
انهم يفسرون اللفظ بما يدخل فى عمومه دون قصد للقصر عليه ولا منافاة
حينئذ بين التفسيرين فيكونون قد توعدوا على تكذيبهم بلزوم عذاب الدنيا
وعذاب الآخرة .

تروهيپ : رتب لزوم العذاب على التكذيب فاعظم العذاب لاكمل التكذيب
وهو تكذيب الكفر ثم أصناف العذاب لازمة لتكذيب العصيان بالعدل
والحكمة فى التقسيم والترتيب .

استنباط : لما كانت مقادير العباد عند ربهم بحسب عبادتهم فالانبياء عليهم السلام - أعلى الناس منزلة عند الله هم أعظمهم عبادة لله وهم أتقاهم له وأشدهم خشية منه . وقد قال النبي (ص) فيما رواه مالك وغيره « والله انى أرجو أن أكون أخشاكم لله وأعلمكم بما اتقى » وقال أيضا : « والله انى لأتقاكم لله وأعلمكم بحدوده » .

سؤال استطرادى وجوابه : كيف يخشى وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ؟ أجاب العلماء عن هذا بأجوبة منه أنه لا يخشى العقاب ولكنه يخشى العتاب . ومنها - وهو قول الأكثر - انه غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر بشرط امتثاله لما أمر به . ذكر هذين ابن العربي فى « القبس » ، ومنها انها خشية الاجلال ومشاهدة عظمة الربوبية وأنه لا يجب عليه تعالى شيء . وهذان الحديثان الصحيحان من الأدلة الصريحة عند أهل العلم على أن العبادة الشرعية الاسلامية لا تتجرد من الخوف حتى عبادة أفضل الانبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام أجمعين .

تعليل : الانسان مهيا للكمال بما فيه من الجزء النورانى العلوى وهو روحه ، ومعرض للسقوط والنقصان بما فيه من اخلاط عناصر جزئه الارضى الظلمانى وهو جسده ولا يخلص من كدورات جثمانه ولا ينجو من أسباب نقصانه الا بعبادة ربه التى بها صفاء عقله وزكاه نفسه وطهارة يده فى ظاهره وباطنه ، فبعبادة ربه يكمل فيرقى فى مراتب الكمال ويدنو من الملائكة والاعلى عند الرب الاعلى ذى الجلال والاکرام ، فالله طيب لا يقبل الا الطيب ، « وَإِلَيْهِ يُصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ » ، ولا طيب ولا كمال الا للمايدين ، فلا قيمة ولا قبول لغيرهم عند رب العالمين .

ارشاد وتحذير : قد بين لك الطريق الذى يوصلك الى مولاك ويرقيق فى مراتب كمالك وعلاك ، وما هو الا عبادة ربك ، فكن عبدا له فى اختيارك واضطرارك وفى جميع أحوالك واحذر أن تعتمد على شيء غير عبادته - واحذر ان تتوجه بشيء من عبادتك لغيره ، ومن عبادتك - بل

هو منح عبادتك - دعاؤك وسؤالك واستغاثتك ، فايك اياك أن تتوجه بشيء
منه لغيره . فكن دائما عبدا لله وكن دائما عبدا له وحده فذلك حقه عليك
وذلك السبب الوحيد الذى ينجيك ويعليك . والله نسأل أن يقصرنا على
عبادته ويديمنا على الاخلاص فى التوجه اليه حتى نلقاه على ملة الاسلام
وهدى مباده الصالحين آمين يا رب العالمين (١) .

(١) الشهاب : ج ٨ م ٩ - ربيع الاول ١٣٥٢ هـ ، جويلية ١٩٣٣ م .

ملك النبوة

مجمع الحق والخير ، ومظهر الجمال والقوة

الآية الاولى وهي 15 من سورة النمل

« وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا ، وَقَالَ الْخَمْدُ لِلَّهِ
الَّذِي فَضَّلْنَا عَلَى كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ »

تمهيد : النبوة منزلة من الكمال التام البشرى يهبه الله لها من يشاء
من عباده فيكون بذلك مستعدا لتلقى الوحي والاتصال بعالم الملائكة
ولتحمل أعباء ما يلقي اليه وتكاليف تبليغه بالقول والعمل وتحمل كل بلاء
يلقاه في سبيل ذلك التبليغ .

والملك ولاية على المجتمع لحفظ نظامه تقتضى عموم النظر وشمول
النصرف في روابط الناس ومعاملاتهم وتصرفاتهم وتسييرهم في ذلك كله
على اصول عادلة توصل كل أحد الى حقه وتكفه عن حق غيره ليعيشوا في
رخاء وسلام ويبلغوا غاية ما يستطيعون من متع الحياة .

وقد يتصف الشخص بالنبوة دون الملك فيكون مبلغا عن الله ولا يكون
له التنفيذ والادارة والتنظيم وقد يتصف الشخص بالملك دون النبوة وقد
وجد الشخصان في شمويل وطالوت فكان الاول نبيا وكان الثانى ملكا
كما قال تعالى : « وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ اللَّهِ الْقَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا » وقد
يجمع بينهما مثل داود وسليمان عليهما السلام . ثم ان الملك قد تكون
الاصول التى يستند اليها مستمدة من اوضاع البشر لحفظ مصالحهم في
الحياة الدنيا فيكون ملكا بشريا . وقد تكون تلك الاصول مستمدة من وحي
الله بما فيه حفظ مصالح العباد في الدنيا وتحصيل سعادتهم فيها وفي
الاخرى فيكون ملك نبوة .

ومن طبيعة ملك النبوة التزام الحق ونصرته حيثما كان بأقامة ميزان العدل في القول والحكم والشهادة بين الناس أجمعين المعادين والموالين كما قال تعالى : « وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْبُدُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ » ، « وَإِذَا حُكِمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَعْكُمُوا بِالْعَدْلِ » ، « وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَسْوِمٍ عَلَىٰ أَنْ لَا تَعْلُوا أَعْبَادًا لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ حَنِئًا وَ أَوْ قُرْبَىٰ فَمَا أَكَلَّ اللَّهُ أَهْلَهُ أَتَىٰ بِهِمَا فَلَا تُتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْبُدُوا وَإِنْ تَلَوُّوا أَوْ نَظَرْتُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا » ، وبالوفاء بالمعقود والمعهود بين الافراد والجماعات كما قال تعالى : « أَوْفُوا بِالْعُقُودِ » ، « وَيَهْدِ اللَّهُ أَوْفُوا » ، « وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا » ، « وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَلَقَّوْا عَهْدًا مِنْ بَنِي قَوْمٍ أَتَيْنَاكُمْ مِنْ دُونِ الْإِيمَانِ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ مِنْ أُمَّةٍ مِنْ أُمَّةٍ » ، وبغير هذا من وجوه التزام الحق ونصرته .

ومن طبيعته بث الخير بين الناس بنشر الهداية والاحسان دون تمييز بين الاجناس والالوان كما قال تعالى : « وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ » ، « وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ » ، « لَا يَنْهَاهُمُ اللَّهُ عَنْ آلِدَيْنِ لَمْ يَكْفُلُوهُمْ فِي الْيَدَيْنِ وَلَمْ يَخْرِجُوهُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ أَنْ تَبَرَّوْهُمْ وَتَفْسِدُوا يَوْمَئِذٍ الْآلَةَ يُحِبُّ الْمُسْلِمِينَ » .

ومن طبيعته الدعوة الى القوة والتنويه بها وبناء الحياة عليها لكن في نطاق العدل والرحمة ولدفاع المعتدين كما قال تعالى : « وَأَعْبُدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْغَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ » ، « وَأَنْزَلْنَا الْعَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعَةٌ لِلنَّاسِ » ، وقبلها « وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ » ، فقرة الحديد لحفظ الكتاب والميزان وحمل الناس عليهما « فَمَنْ أَعَدَّكُمْ فَلْيَنْصِرْكُمْ فَاغْتَبُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أُفْتِنِي عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ » ، « وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَكْتُمُونَ وَجِزَاءُ سَيِّئِكُمْ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ » ، الآيات .

ومن طبيعته الدعوة الى الجمال والتحبیب فيه في جميع مظاهر الحياة لكن في نطاق الفضيلة والصفاء كما قال تعالى : « لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي

أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ « وَصَوِّرْهُمْ فَأَحْسَنَ صُورَتِهِمْ » « أَحْسَنَ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ لَمْ
هَدَى » « إِنَّا زَيْنًا أَلَسْمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَائِبِ » « حَتَّى إِذَا أَخَلَّتِ الْأَرْضُ
زُخْرُفَهَا وَازْيَنْتَتْ » « فَأَنْبَتْنَا بِهِ حُدَادِقَ ذَاتِ بَهْجَةٍ » « مِنْ كُلِّ رَوْحٍ بِهِجٍ »
« قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ » « أَلْيَوْمَ
أَجَلَ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ » « قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَنْفُسُوا مِنْ أَبْسَارِهِمْ وَيَحْطَظُوا فُرُوجَهُمْ
ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ » .

ومن طبيعة الملك البشرى - وان روعيت فى اوضاعه هذه الاصول
الاربعة - انه لا يقيم ميزان العدل بين ابناء المملكة وغيرهم فتراه يكيل
لهؤلاء بمكيال ولهؤلاء بمكيال ولا يرفع من اليهود - فى الغالب - الا ما
لا يعارض مصلحته او تلزمه بسرائعه قوة خصمه .

كما انه يكاد يقمر بره واحسانه على ابناء جلدته ومن كانوا من جنسه
ولونه كما انه يبنى امره على القوة المطلقة فتندفع مع رغباته الى اقصى ما
يمكنها ان تصل اليه فيكون البغى والتسلط والعدوان . كما انه تستهويه
زينة الحياة الدنيا وزخارفها فتتمتد يده اليها حيثما وجدها فتتنازعها
الايدي بالقوة والحيلة وتذهب فى امانيتها الشهوات بالناس الى النقص
والرذيلة ، ثم ان من طبيعة الملك من حيث إنه ملك - سواء اكان بشريا ام
نبويا - مظاهر الابهة والجمال والقوة والفخامة . لما جبل عليه الخلق من
اعتبار المظاهر والتاثر بها ، وهذا اذا كان فى الحق فهو محمود مطلوب
واذا كان للباطل والبغى والتعظيم النفسى فمذموم متروك . ومن الاول
امر النبى صلى الله عليه وسلم عمه العباس رضى الله عنه ان يحبس
ابا سفيان عند خطم الجبل حتى تمر عليه كتائب المسلمين وذلك لادخال
الرعب على قلبه بما يرى من النظام والقوة فحبسه العباس فجعلت الكتائب
تمر به فيسأل العباس عن كل كتيبة فاذا اخبره قال ما لي ولبنى فلان حتى
مر الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فى كتيبته الخضراء وفيها المهاجرون
والانصار لا يرى منهم الا الحدق من الحديد فقال من هؤلاء ؟ فقال العباس
هذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى المهاجرين والانصار ، فقال
ابو سفيان ما لاحد هؤلاء قبل ولا طاقة لقد أصبح ملك ابن اخيك عظيما ،

قال العباس ققلت له انها النبوة ، فقال فنعم اذن • قصد أبو سفيان عظمة الملك القاهر التي كان يصرها من الاكاسرة وأمثالهم فنفى ذلك العباس ورده الى النبوة التي هي أصل تلك القوة وذلك الملك النبوي المستند الى الوحي الالهي ولم يرد نفى الملك جملة ، ومنه ما كان من معاوية بالشام ، لما قدم عليه عمر وجده في ابهة من الجند والعدة فاستنكر ذلك وقال له اكسروية يا معاوية ؟ فاعتذر معاوية بأنهم في ثغر تجاه العدو وانهم في حاجة الى مباحاة العدو بزيئة الحرب والجهاد ، فسكت عمر وأقره ، فذلك المظهر من مظاهر طبيعة الملك من حيث هو ملك وانما أنكره عمر لما خاف فيه من تعظم واستعلاء واعجاب ، فلما كان للحق والمصلحة أقره • ومن أقوى الأدلة على أن تلك المظاهر اذا كانت للحق والمصلحة فهي محمودة مطلوبة ، ما قصه الله علينا في هذه الآيات عن ملك سليمان نبي الله عليه الصلاة والسلام ، نعم في مسند أحمد أن النبي صلى الله عليه وسلم خير من أن يكون نبيا ملكا أو يكون ساعدا فاختار أن يكون نبيا عبدا • وكان ذلك تواضعا منه • ولا ينفي هذا انه صلى الله عليه وسلم ، كما كان مبلغا عن الله تبارك وتعالى كان قائما على الحكم والتنفيذ وإدارة الشؤون العامة وتنظيم المجتمع مما سمي ملكا نبويا مستندا الى الوحي الالهي - لان التخيير راجع الى حاله الشخصيه الكريمة فخير بين أن يكون لشخصه من مظاهر الملك مثل ما كان سليمان أو لا تكون له تلك المظاهر فاختار أن لا تكون وأن يكون مظهره مظهرا عاديا مثل مطهر العبد العادي ، كما أن سليمان عليه الصلاة والسلام الذي كان ملكا نبيا لم ينف ذلك عنه العبودية وانما ينفي عنه مظهرها العادي • فهما حالان للعائمين على الملك جائزتان كان على احدهما سليمان وعلى الاخرى محمد صلى الله عليه وسلم وحالة أفضل النبيين أصل الحاليين وقد اختار عمر رضى الله عنه الفضل وأقر معاوية على الفاضله الاخرى ، ولما كان محمد صلى الله عليه وسلم جاء بملك النبوة كان القرآن العظيم جامعا للاصول التي يبنى عليها ذلك الملك وجاء فيه مثل هذه الآيات التي نكتب عليها لبيان صورة من صور ملك النبوة ومظهرا صادقا من مظاهره فهما قصت علينا من ملك سليمان عليه الصلاة والسلام •

وهي ثلاثون آية من الآية الخامسة عشرة من سورة النمل الى الآية الرابعة والاربعين منها .

الآية الاولى وهي : 16

الالفاظ والتراكيب : علما : نوعا عظيما ممتازا من العلم جمعا به بين الملك والنبوة وقاما بأمر الحكم والهداية . وقالوا : قولهما متسبب وناشئ عن العلم لكنه لو قيل فقلنا بالفاء لما أفاد أن غير القول تسبب منهما عن العلم ولما عطف بالواو دل على أن هنالك أصالا كثيرة عظيمة كانت منهما في طاعة الله وشكره نشأت عن العلم وعليها عطف قولهما هذا . فَصَلَّيْنَا : أعطانا ما فقلنا به غيرنا على كثير، فهناك كثير لم يفضل عليه ممن ساداهما أو فاقهما من عباده المؤمنين . ففضلا بين أهل الفضل فكانا من أفضل القاضين وذلك بما أعطيا من النبوة وملكها .

المعنى : يخبرنا الله تعالى عما أعطى لهديين النبيين الكريمين من هذا الخير العظيم وعما كان منهما من الشكر له - والمعرفة بعظيم قدر عطائه ، وإظهار السرور به مع الاعتراف لغيرهما بما كان من مثله أو نحوه ومن إعلانهما ما كان لثمة عليهما من نعمة التفضيل العظيمة بحمده والثناء عليه .

تنويه وتاصيل : قد ابتدأ الحديث عن هذا الملك العظيم بذكر العلم وقدمت النعمة به على سائر النعم تنويها بشأن العلم وتنبيها على أنه هو الأصل الذي تبنى عليه سعادة الدنيا والاخرى وأنه هو الأساس لكل أمر من أمور الدين والدنيا وأن الممالك إنما تبنى عليه وتضاد وأن الملك إنما ينظم به ويساس أن كل ما لم يكن عليه فهو على شفا جرف هار وأنه هو سياج المملكة ودرعها وهو سلاحها الحقيقي وبه دفاعها وأن كل مملكة لم تحم به فهي عرضة للانقراض والانقضاء .

إحصافى : قال أبو الطيب المتنبي :

أعلى الممالك ما يبنى على الأسس والطعن عند مجيئهم كالقبل
نعم أن محبى الممالك الصادقين في محبتها والذين تصلح لهم ويصلحون
لها هم الذين يستعدون في سبيلها الموت ويكون الطعن عندهم مثل القبل
على مخور الحسان، فاما الممالك التي تبنى على السيف فبالسيف تهدم، وما

يشاد على القوة قبالقوة يؤخذ وانما أعلى الممالك وأثبتها ما بنى على العلم
وحصى بالسيف وانما يبلغ السيف وطره ويؤثر أثره اذا كان العلم من
ورائه .

ولكن ابا الطيب شاعر الرجولة والبطولة شاعر الممارك والهامع
لا يرى امامه الا الحرب وآلات الطعن والضرب فلا يمكن أن يقول - وقد
غمزته لذة الانتصار واستولت نشوة الغلب والظفر على لبه وخياله - الا
ما قال .

فقه وادب : يجوز لمن أنعم الله عليه بنعمه وفضله بفضيلة أن يفرح
بتلك النعمة ويظهر فرحه بها في معرض حمد الله عليها ، من حيث أنها
كرامة من الله لا من حيث أنها مزية من مزاياه فاق بها سواء . مثلما فعل
هذين النبيين الكريمين وكما قال تعالى : « قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ
كَتَبْتُمْ لَهُمْ الْفَتْحَ وَحَقَّقُوا لَهُمُ الْوَعْدَ الَّذِي لَعَنُوا » . وكثيرا ما يكون التفات المرء الى نفسه حاجبا له عن غيره فيذكر
من شأنه ما أفرحه ويسكت عن غيره وفيهم من هو مثله ومن يفوقه فقد يجر
هذا الى عجب بنفسه وغمط لحق من عداه ، فلهذا كان من أدب مقام الفرح
بنعمة الله وحمده عليها ذكر نعمته العامة عليه وعلى غيره والاشارة الى من
فضلوا عليه فيكبح من نفسه بذكرها بقصورها ويرضى الله باعترافه لدى
الفضل بفضله وحكمة الله وعدله وبوقوفه كواحد ممن أنعم عليهم من
عباده .

ارشاد واشادة : اذكر الانبياء عليهم الصلاة والسلام من حمد وتسبيح
وتهليل وغيرها أفضل الاذكار وأجمعها وأسلمها وقد اشتمل الكتاب
العزیز على كثير منها ، فقل المسلم الحريص على الخير بها علما وعملا . فقد
رايت ما يحف ياطهار الفرح بنعمة الله من مخاطر اذا لم يتنبه لها ، وقد
جاء هذا الحمد النبوی محصلا للقصد سالما من كل خطره بمباراته الموزونة
الشاملة التي لا يصدر مثلها الا منهم لكمال علمهم وأدبهم عليهم الصلاة
والسلام (1) .

(1) الشهاب : ج 2 م 15 - صفر 1358 هـ مارس 1939 م .

الآية الثانية وهي 16 من سورة النمل

« وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُودَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مَنُطِقَ الطَّيْرِ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ »

الالفاظ والتراكيب : الارث انتقال ما كان للميت الى الحي فيقوم فيه الوارث مقام الموروث سواء اكان مالا أو ملكا أو علما أو مجدا، والمراد هنا الملك والنبوة - عَلِمْنَا : أعطينا العلم ولم يذكر المعلم - وهو الله - للعلم به فان هذا التعليم ليس من معتاد البشر ولا من طرقهم - منطق الطير : نطقها وهو تصويتها وقد يطلق النطق على كل ما يصوت به الحيوان ، فالحيوان ناطق والجماد صامت - واوتينا : أعطينا والنون في الفعلين للعظمة اذ هي حالته التي هو عليها - من كل شيء : هو على معنى التكثير أو على معنى العموم الحقيقي فيما تقتضيه تلك العظمة مما يؤتاه الانبياء والملوك - الفضل : الزيادة - المبين : الظاهر الذي لا خفاء به -

المعنى : قام سليمان مقام أبيه داود عليهما الصلاة والسلام فكان في بني اسرائيل من بعد نبيا ملكا - وأراد سليمان أن يشهر نعمة الله عليه وينوه بها ويدعو قومه الى الايمان به وطاعته فدعا الناس وذكر لهم ما خصه الله به من علم منطق الطير وعظائم الامور مما هو خارق للمادة معجز للبشر آية على نبوته وتحداهم بذلك الفضل الذي امتاز به عن جميع الناس وهو مشاهد لهم لا يمكنهم انكاره كما لا تمكنهم ممارسته -

فقه وتحقيق : من ميزة الانبياء عليهم الصلاة والسلام انهم يخرجون من الدنيا دون أن يتعلقوا بشيء منها فلا يورثون دينارا ولا درهما وانما

يؤدثون العلم . وفي الصحيح « انا معاشر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة » فلم يرث سليمان من داود مالا وانما ورث ما نوه به من العلم والملك وما دل عليه ذلك من النبوة وقد خصصه الله بذلك دون بقية اخوانه .

تفرقة : الشيء الموروث ان كان من امور الدنيا وأعراضها ومتناولات الابدان ومتصرفاتها فانه ينتقل بذاته من الميت الى الحي وينقطع عنه ملك الميت وما كان من صفات الروح فانه لا يفارق الميت - لبقاء الروح - وانما يقوم الحي مقام الميت في اداء ما كان يؤديه الميت من أعمال متصفا بمثل ما كان متصفا به الميت متحليا بمثل حليته فارث سليمان للملك هو من المعنى الاول فداود بعد موته لم يبق ملكا وارثه للعلم والنبوة هو من المعنى الثاني فداود بعد موته على علمه ونبوته .

تفرقة اخرى : اذا كان الموروث مالا فانه يستحق بالقرابة شرما واذا كان علما أو نبوة أو ملكا فانها لا تستحق بها فلم يرث سليمان من داود ما ورثه منه لانه ابنه . وانما كان ذلك تفضلا من الله ونعمة ولهذا لما دعا سليمان الناس لم يذكر لهم أبوة داود وانما ذكر لهم ما كان به اهلا لمقامه مما خصصه الله به من علم وقوة ومظاهر الملك ومعجزة النبوة .

عجائب الخلقة وحكمة العربية : للحيوانات كلها فهم وادراك واصوات تدل بها على ما في نفسها وتتفاهم بها أجناسها بعضها عن بعض، ومن تلك الاصوات ما يكون أخفى من أن يصل اليه سمعنا ومنها ما نسمعه، وما نسمعه ما نفهم مرادها به ومنه ما لا نفهمه فلا نسمع صوت النملة ولكننا نسمع صوت الهرة - مثلا - ونميز بين صوتها الذي تدل به على غضبها وصوتها الذي تدل به على طلبها . وفي مملكة النمل ومملكة النحل - مثلا - من النظام والترتيب والتقدير والتدبير ما لا يبقى منه شك فيما لهذه الحيوانات من ادراك وتميز وما بينها من تفاهم ، بل كثير من الحيوانات تصير بالترويض تفهم عنا كثيرا من العبارات والاشارات وتأتى بالاعمال المعجبية طبق ما يراد منها وتدل عليه . فهذا اصل ما بلغت اليه من ادراكها ونطقها للذين اخبرنا بها القرآن . وتلك الغاية من الادراك والتلقى لا سبيل لنا اليها لاختلاف الخلقة

وجهل مدلولات الاصوات ، وقد ادركها سليمان (ص) بتعليم من الله
كرامة له وآية على نبوته ومعجزة للناس .

فمن حكمة اللغة العربية الشريفة ان سميت اصوات الحيوانات نطقا
كما سميت - فى المتعارف - اللفظ الذى يعبر به عما فى الضمير نطقا .
لان الاصوات لغير الانسان تقوم مقام الالفاظ للانسان ، فهى طريق
تفاهيها ، وطريق فهم ما يمكن لانسان فهمه عنها . فلهذه اللغة ما اعمق
غورها وما ادى تمييزها .

نظر وايمان : قد شوهد بالعيان فى انواع من الحيوانات حسن تدبيرها
لامر معاشها ودقة سعيها فى جلب منافعها ودفع مضارها فمن الجائز ان
يصل ادراكها بالنظرة الى ما وراء ذلك من وجود خالقها ورازقها . وهذا
هو الذى اخبرنا به القرآن فى هذه الآيات من أسر النملة وأمر الهدد
الآيتين من بعد . فنحن به مؤمنون لجوازه عقلا وثبوتة سمعا ، مثل سائر
السميات .

تمييز : قد شارك الحيوان الانسان فى الادراك والتمييز وبلغ ادراكه الى
معرفة وجود خالقه ورازقه ولكن الانسان يمتاز عنه بقوة التحليل والتركيب
لكل ما يصل اليه حسه وادراكه وتطبيق ذلك على كل ما تمتد اليه قدرته
ويكون فى متناول يده ، فمن ذلك التركيب والتحليل والتطبيق تغلب على
عناصر الطبيعة وتمكن من ناصيتها واستعمل حيوانها وجمادها فى مصلحته
ورقى اطوار التقدم فى حياته ولفقد الحيوان غير الانسان هذه القوة بقى
فى طور واحد من حياته ومعيشته ، فادراك الحيوان فطرى الهامى يبطأ من
اول الخلقة والانسان يعطى اصل الادراك الاجمالى ، ثم بتلك القوة يتسع
افق ادراكه ويستمر فى درجات التقدم وهذه القوة التى يمتاز بها الانسان
هى العقل وهى التى ساد بها هذا العالم الفانى .

توجيه : ذكر سليمان عليه الصلاة والسلام منطق الطير وهو قد علم
منطق غير الطير ايضا فقد لهم نطق النملة ذلك لان الحيوانات غير الانسان
مراتب : الزاحفة ، والماشية والطائرة وأشرفها الطائرة ، فاقصر على الطير
تنبيهها بالأعلى على الأدنى .

تنزيه وتبيين : عبر سليمان عليه الصلاة والسلام عن نفسه بنون العظمة ونوه بذلك الفضل المبين وما كان عليه السلام ليعظم بسلطان ولا ليتناول بفضل فالانبياء عليهم الصلاة والسلام أشد الخلق تواضعا لله وارحمهم بعباده وانما أراد تعظيم نعمة الله في عيون الناس وتفخيم ملك النبوة في قلوب الرعية ليملا نفوسهم بالجلال والهيبة فهدعوهم ذلك الى الايمان والطاعة فينتظم الملك ويهنا العيش وتمتع بهم أسباب السعادة الى خير الدنيا والآخرة ، وهذا هو الذي توخاه سليمان عليه الصلاة والسلام من المصلحة باظهار العظمة ولذا لم يقل : علمت • ولا لي وعندي من كل شيء ولم يقل فضل فهو فضل من علمه واتاه فضله به عن سواء •

ترغيب والتداء : يذكر الله تعالى لنا في شان هذا النبي الكريم ما أعطاه من علم وما مكنه منه من عظيم الاشياء ترغيبا لنا في طلب العلم والسعى في تحصيل كل ما بنا حاجة اليه من أمور الدنيا وتشويقا لنا الى ما في هذا الكون من عوالم الجماد وعوالم الاحياء وبعثا لهمنا على التحلي بأسباب العظمة من العلم والقوة وحثا لنا على تشييد الملك العظيم الفخم على سنن ملك النبوة ، فقد كان سليمان عليه الصلاة والسلام نبيا وما كان ملكه ذلك الا باذن الله ورضاه ، فهو فيما ذكره الله من أمره قدوة وأي قدوة مثل سائر الانبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام أجمعين - (٥)

(٥) الشهاب : ج 3 م 15 - ربيع الاول 1358 ، افريل 1939 م •

الآية الثالثة وهي 17 من سورة النمل

« وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ
يُوزَعُونَ »

الإلفاظ والتراكيب : الحشر : الجمع من أماكن متفرقة . جنوده : هم المنتظمون في سلك عسكريته فجمعوا له عند الحاجة اليهم في سفر أرادته . يوزعون : يكفون عن الخروج عن النظام في السير فيمنع أولهم من سبق آخرهم وآخرهم من التأخر عن سابقهم ويمنعون عن الخروج عن الصفوف إلى اليمين أو الشمال لأن وزعه عن الشيء معناه كفه عنه، وفي ترتيب الجنود في الذكر مراعاة الأقوى وأعلاه في ذلك الجن ، ثم الانس ثم الطير، وفي عطف الجملة الثانية بالغام افادة سرعة الانتظام بعد الاجتماع ، وفاعل حشرهم الاعوان الحاشرون، وفاعل وزع هم الضباط المنتظمون .

المعنى : كان لسليمان عليه الصلاة والسلام من الجن والانس والطير جنود معينون معروفون يتركب منهم عسكريه يكونون متفرقين فاذا عرض امر جمهم ، وكان له اعوان يعرفون أولئك الجنود ويعرفون أماكنهم فهم الذين يجمعونهم عند الحاجة اليهم فأراد سليمان أن يسافر فامر اعوانه بجمع الجنود فجمعوهم له فلما اجتمعوا تولى رؤسائهم تنظيم أمرهم فساروا مع سليمان في كثرة ونظام يتولى أولئك الرؤساء تنظيمهم في سيرهم ويمنعونهم من الخروج عن النظام .

تفصيل : كما أن للانس من يعرفهم من اعوان سليمان ومن ينظمهم من رؤسائهم كذلك يكون للجن وكذلك يكون للطير، وسلطة سليمان على الجن

وتسخيره لهم وسلطته على الطير وفهمه لها وفهمها عنه معجزة له وخصوصية ملك لم ينبغ لأحد من بعده .

تاريخ وقوة : تفيدنا الآية صورة تامة لنظام الجندية فى ملك سليمان فقد كان الجنود يسرحون من الخدمة ويجمعون عند الحاجة ، وكانت اعيانهم معروفة مضبوطة، وكانت لهم هيئة تعرفهم وتضبطهم وتجمعهم عند الحاجة، وكان لهم ضباط يتولون تنظيمهم، وكان النظام محكما لضبط تلك الكثرة ومنعها من الاضطراب والاختلال والفوضى .

تعرض علينا الآية هذه الصورة التاريخية الواقعية تعليمنا لنا وقريبة على الجندية المضبوطة المنظمة، ولا شك أن الخلفاء الاولين قد عملوا على ذلك فى تنظيم جيوشهم ، وأن مثل هذه الآية كان له الاثر البليغ السريع فى نفوس العرب لما أسلموا فسرعان ما تحولوا الى جنود منظمة مما لم يكن معروفا عندهم فى الجاهلية، وبقيت الآية على الدهر مذكرة لنا بأن النظام أساس كل مجتمع واجتماع، وأن القوى والكثرة وحدها لا تفتيان بدون نظام، وأن النظام لابد له من رجال أكفاء يقومون به ويحملون الجموع عليه واولئك هم الوازعون .

طبيعة وشريعة : فى عالم الجماد وعالم النبات وعالم الحيوان نجد الطبيعة - بصنع الله - تستخلص الاعلى من الادنى والاقوى من الاضعف فتجد الممتاز فى أصل الخلق وبانتخاب الطبيعة فى هذه العوالم الثلاث كما تجد الذهب فى المعدن وتجد الزهر والثمر فى النجم والشجر وتجد الملكة من النمل والنحل مثلا فالانسان لم يخرج عن هذا القانون الطبيعى ففيه الممتازون الذين يحتاج اليهم النوع الانسانى فى صلاح حاله ومآله ومنهم الذين يتولون حكمه وتنظيمه فى امه ومجتمعاته وجماعاته، فالهيئة الحاكمة والافراد المنظمون والقادة المسيرون من ضروريات المجتمع الانسانى ومقررات الشرع الاسلامى مثل ما فى هذه الآية من أمر الوازعين ، ولما ولى الحسن البصرى القضاء قال لابد للسلطان من وزعة أى أموان يكفون الناس عن الشر والفساد ويتولون تربيتهم وتنظيمهم . وفى رواية : لابد للناس من وازع أى كاف يكف بعضهم عن بعض وهو الحاكم واعوانه ،

وفى حديث ذكره أهل الغريب : « من يزع السلطان أكثر ممن يزع القرآن »
ومعناه : أن من يكفهم عن الشر خوف السلطان وعقابه الدنيوى أكثر ممن
يكفهم عن الشر الوعد والوعيد فى القرآن وقد قال الله تعالى : « وَأَنْزَلْنَا
مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحِكْمَةَ لِيُوْسِّسَ
بِهَا شُعُرَهُ وَمِنْ أَمْرِ النَّاسِ » .

الآية الرابعة وهى 18 من سورة النمل

« حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ
ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ
لَا يَشْعُرُونَ » .

الالفاظ والتراكيب : أتوا على واد النمل : هبطوا اليه من مكان أهل
منه وهو بالشام أو العجاز لم تتوقف العبرة على تعيينه فلم يمين . وأضيف
لنمل لكثرة فيه . نملة : لفظها مؤنث ومعناها محتمل مثل شاة وحمامة .
مساكنكم : هى قرى النمل التى يسكنها تحت وجه الارض المحكمة الوضع
والتركيب والتقسيم ، ولذلك قيل فيها مساكن ولم يقل غيران .
لا يحطمنكم : لا يكسرنكم بالعوارى والاقدام . لا يشعرون : لا يحسون
بوجودكم .

الاتيان باذا وجوابها لالادة أن قولها كان بسبب اتيانهم عند أول ما
أتوا . لا يحطمنكم نهتهم عن أن يحطمهم والحطم ليس من فعلهم حتى ينهوا
عنه وإنما المعنى لا تكونوا خارج مساكنكم ليحطمكم لنهتهم عن المسبب
والمراد النهى عن السبب لما فى ذلك من الإيجاز المناسب لسرعة الانذار
وسرعة النجاة . ولما فى ذكر المسبب وهو الحطم من التخويف الحامل على
الاسراع الى الدخول . والجملة مؤكدة للاولى فكانها قالت ادخلوا مساكنكم
لا تبقوا خارجها ونظير التركيب فى التعبير بالمسبب عن السبب لا أرينك
ههنا أى لا تكن هنا فارك .

المعنى : سار سليمان عليه الصلاة والسلام فى تلك الجنود العظيمة يحيط به الانس والجن وتظلهم الطير حتى هبطوا على وادى النمل فرأتهم كبيرة النمل وقائدته فصاحت فى بنى جنسها فنادتهم للتنبيه وأرشدتهم الى طريق النجاة بأمرهم بالدخول فى مساكنهم وحذرتهم من الهلاك بحطم سليمان وجنوده لهم عن غير شعور منهم، فلا يكون اللوم عليهم وانما اللوم على النمل اذا لم يسرع بالدخول .

عبرة وتعليم : عاطفة الجنسية غريزة طبيعية فهذه النملة لم تهتم بنفسها فتنجو بمفردها ولم ينسها هول ما رأت من عظمة ذلك الجند انذار بنى جنسها اذ كانت بفطرتها ان لا حياة لها بدونهم ولا نجاة لها اذا لم تنج معهم ، فأندرتهم فى أشد ساعات الخطر أبلغ الانذار ، ولم ينسها الخوف على نفسها وعلى بنى جنسها من الخطر الداهم أن تذكر عذر سليمان وجنده .

فهذا يعلمنا أن لا حياة للشخص الا بحياة قومه ولا نجاة له الا بنجاتهم وأن لا خير لهم فيه الا اذا شعر بأنه جزء منهم ومظهر هذا الشعور أن يحرص على خيرهم كما يحرص على نفسه وأن لا يكون اهتمامهم بهم دون اهتمامه بها.

واجب القائد والزعيم : هذه النملة هى كبيرة النمل فقد كان عندها من قوة الاحساس ما أدركت به الخطر قبل غيرهما فبادرت بالانذار فلا يصلح لقيادة الامم وزعامتها الا من كان عنده من بعد النظر وصدق الحدس وصائب الفراسة وقوة الادراك للامور قبل وقوعها ما يمتاز به عن غيره ويكون سريع الانذار بما يحس وما يتوقع .

عظة بالغة : هذه نملة وفست لقومها وأدت نحوم واجبها ، فكيف بالانسان الماقل فيما يجب عليه نحو قومه ! هذه عظة بالغة لمن لا يهتم بأمور قومه ولا يؤدى الواجب نحوهم ولمن يرى الخطر داهما لقومه فيسكت ويتعامى ولمن يقود الخطر اليهم ويصبه بيده عليهم ، آه ما أحوجنا - معشر المسلمين الى امثال هذه النملة !

الآية الخامسة وهي 19 من سورة النمل

« فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ
نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ
وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ » .

الالفاظ والتراكيب : التبسم : انفراج الشفتين عن الانسان وقد يكون للغضب وقد يكون للسخرية وقد يكون للضحك وهو الاكثر وهو بدايته، ولهذا قيد بضاحكا . اوزعني ان اشكر : الهمني شكر نعمتك وتحقيقه في اللغة والتصریف انك تقول : وزعت الشيء اى كفتته واوزعني الله الشيء اى جعلنى ازع ذلك الشيء اى اكفه كما تقول ركبت الفرس واركبتى زيد الفرس اى جعلنى اركبه، فاوزعنى شكر نعمتك اى اجعلنى ازع اى اكف شكر نعمتك اى امنعه من ان يذهب عنى وينفلت منى، فالمقصود اجعلنى ملازما لشكرك فلا انفك لك شاكرا . نعمتك : عام يشمل كل نعمة لله عليه وعلى والديه . وأن اعمل : معطوف على ان اشكر فيقدر مثل تقديره كما تقدم . ترضاه : وصف مؤكده وقد يكون للتقييد على ما سيأتى لان العمل الصالح مرضى عنه الله وانما ذكر الوصف ليفيد ان رضى الله مقصود بالعمل الصالح . اَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ : اجعلنى معهم ، واكمل الصالحين الانبياء المرسلون صلى الله عليهم اجمعين وتحقيقه ان الصالحين بما امتازوا به من كمال صاروا كأنهم فى حمى خاص بهم لا يدخل عليهم فيه الا من كان مثلهم، فلهم مقامهم فى الرفيق الاعلى، ولهم منازلهم فى الجنة، ولهم ذكرهم الطيب عند الله وعند العباد، وهذه المنازل والمقامات لا يدخلها العبد الا برحمة من الله بتيسير لأسبابها وتفضل عظيم.

المعنى : لما سمع سليمان عليه الصلاة والسلام كلام النملة تبسم تبسم السرور والتعجب من قولها وطلب من ربه تعالى ان يلهمه شكر ما انعم به عليه وعلى والديه وأن يلهمه عملا صالحا ينال به رضاه، وطلب منه تعالى ان يجعله فى الصالحين بأن يثبت اسمه بينهم ويقرن ذكره بذكرهم ويلحقه بهم ويسكنه الجنة معهم بما يغمره به من رحمته وفضله واحسانه .

توجيه : صدور ذلك الانذار البليغ من مثل تلك النملة في ضمها وصفرها طريف مستظرف ككل شيء يصدر من حيث لا ينتظر صدوره ، فهذا مبعث تعجب سليمان عليه الصلاة والسلام ، وشهادة النملة له ولجنوده بأنهم لو وطئوا النمل لوطنوه عن غير شعور، فهم لرحمتهم وشفقتهم وارتباطهم بزمam التقوى وأخذهم بالعدل لا يعتمدون التعدي على أضعف المخلوقات العجاء .

هذه الشهادة أدخلت السرور على سليمان عليه الصلاة والسلام لما دلت عليه من ثبوت هذا الوصف العظيم له ولجنده وظهوره منهم واشتغالهم به كما بعث سروره شعوره بما آناه الله من الملك العظيم والعلم الذي لم يؤته غيره حتى فهم به ما همست به النملة وهي من الحكم الذي ليس له صوت يستبان في حال من الأحوال .

أدب من سرته النعمة : نعم الله على العبد تدخل عليه السرور ببجيلة الفطرة، والفرح بنعمة الله من الاعتراف بفضله والاكبار لتوالة، ومن أدب العبد حينئذ أن يسأل الله التوفيق بشكر تلك النعمة بصرفها في الطاعة والتوفيق لشكرها بما يقوم به من أعمال صالحة في رضى الله، كما فعل سليمان عليه الصلاة والسلام .

النعمة المزدوجة : اذا أنعم الله على الابوين بنعمة الايمان والصلاح فهي نعمة على ولدكما اذا اتبعهما وتكون تلك النعمة من الله عليهما سيما في حسن تربيتهما له وتوجيهه في الوجهة الصالحة كما أن نعمة الله على الولد هي نعمة على والديه فهو من أثرهما ومثل حسناتهما في ميزانها لانهما أصل ذلك وسببه، ويدعو له الناس فيدعون لهما، ويدعو هو لهما، وقد يؤذن له فيشفع لهما ، فالنعمة على الوالد أو على الولد هي نعمة مزدوجة بينهما، ولهذا ذكر سليمان عليه الصلاة والسلام نعمة الله على والديه مع نعمته عليه .

الغاية المطلوبة : ان شعور العبد برضى الله عنه هو أعظم لذة روحية تمجز عن تصويرها الالسن، واحلال الرضوان على أهل الجنة أكبر من كل ما في الجنة من نعيم . فالغاية التي يسعى اليها الساعون ويعمل لها

العاملون هي رضى الله فالعمل الصالح ترتضيه المقول وتستعذبه الفطر ،
ولكنه لا يفيد صاحبه اذا لم يبلغ به مرضاة الله ولهذا قال سليمان عليه
الصلاة والسلام : **ترضاه .**

جمع وتحقيق : قال الله تعالى : **« أَتَخْلَوُا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَفْعَلُونَ ،**
فاناد أن الاعمال سبب في دخول الجنة . وفي هذه الآية **« وَأَدْخِلْنِي**
بِرَحْمَتِكَ ، فاناد أن الدخول بالرحمة ولا منافاة ما بينهما فالاعمال سبب
شرعى لدخول الجنة والهداية اليه والتوفيق فيه وقبوله هو رحمة من
الله . والعمل من حيث ذاته لا يستحق على الله جزاء لانه لا ينتفع به
اذا هو الغنى من خلقه وانما تفضل فجعله سببا في نيل ثوابه . ثم تفضل
فجعل الجزاء مضاعفا الى عشر الى اضعاف كثيرة الى الموفى للصابرين بنير
حساب .

دقيقة ووجية : ان الارواح النورانية الطاهرة السامية لا لذة لها حقيقية
في هذا العالم الفانى المادى المنحط ، وانما لذتها الحقيقية في عالمها العالى
الاقდس ، وفي الرفيق الاعلى الاطهر ، وفي معاشره امثالها من النفوس الطيبة
الزكية . في ذلك القدس الاسنى . فهي دائمة الشوق اليه والانجذاب
نحوه ، ولذا كان من دعوات الانبياء عليهم الصلاة والسلام الدخول في
الصالحين واللحوق بهم ، مثل قول سليمان هنا وقول ابراهيم : **« رَبِّ هَبْ**
لِي حُكْمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ، وقول يوسف : **« تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي**
بِالصَّالِحِينَ » .

ولفنا الله لشكر ما من به من سابق النعمة وللقيام فيما بقى من العمر
بواجب الخدمة وختم لنا باللحوق بمباهم الصالحين .

الآية السادسة وهي 20 من سورة النمل

«وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْمَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ»

الالفاظ والتراكيب : تفقد : التفتد تطلبك ما فقدته وغاب عنك
وتعرفك احواله . لا ارى : لا أبصر . الهدم : هو « تيب » وهو طائر
صغير الجرم منتن الريح ليس من كرام الطير ولا من سباعها . ما لي لا ارى :
استفهم عما حصل له فمنعه من الرؤية حيث ظن أولا ان الهدم كان حاضرا
والما هو لم يره . ام كان من الغائبين : استفهم عن غيبته حيث ظن ثانيا
انه غائب فاستفهم عن صحة ما ظن ، فكلمة ام فيها اضراب وفيها استفهام
فاضرب اضراب انتقال من ظن الى ظن . كان من الغائبين . تعريض بفتح
لعله لما انحط عن شرف الحضور وكان من الغائبين .

المعنى : تطلب سليمان عليه السلام معرفة ما غاب عنه من احوال الطير
فلم ير الهدم واخذ يتساءل لظن ان شيئا ستره عنه فلم يره ، ولما لم يكن
شيء من ذلك ظن انه كان غائبا غير حاضر وذلك هو الظن الاخير الذى حصل
به اليقين .

تعليم وقوة : من حق الرعية على راعيها ان يتفقد ما ويتعرف احوالها
اذ هو مسؤول عن الجليل والدقيق منها ، يباشر بنفسه ما استطاع
مباشرته منها ويضع الوسائل التى تطلعه على ما غاب عليه منها ويتيط
بأهل الخبرة والمقدرة والامانة تفقد احوالها حتى تكون احوال كل ناحية
معروفة مباشرة لمن كلف بها . فهذا سليمان على عظيمة ملكه واتساع جيشه
وكثرة اتباعه قد تولى التفقد بنفسه، ولم يهمل أمر الهدم على صفوه وصغر

مكانه . وقد كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول : لو أن سخلة بشاطيء
الفرات يأخذها الذئب ليسأل عنها عمر . وهذا التفقد والتعرف هو على كل
راع فى الامم والجماعات والاسر والرفاق وكل من كانت له رعية .

تعليق وتعليق : تفقد سليمان جنس ما معه من الطير للتعرف كما ذكرنا
وذكر الطير لانه هو الذى تعلق به القصة وليس فى السكوت عن غير الطير
ما يدل على أنه لم يتفقده ، فالتفقد لم يكن للهدم بخصوصه ، وإنما لما تفقد
جنس الطير فقدده ولم يجده فقال ما قال . فلا وجه لسؤال من سأل : كيف
تفقد الهدم من بين سائر الطير ؟

تفريق لغوى وغوص علمي : سأل سليمان عن حال نفسه فقال : ما لي
لا أرى الهدم ولم يسأل عن حال الهدم فيقل ما للهدم لا أراه فذكر
حال نفسه قبل أن ينكر حال غيره . فنقل الحافظ الامام ابن العربى عن
الامام عبد الكريم بن هوازن القشيري شيخ الصوفية فى زمانه قال :
« إنما قال ما لي لا أرى لانه اعتبر حال نفسه ذا علم أنه أوتى الملك العظيم
وسخر له الخلق فقد لزمه حق الشكر باقامة الطاعة وادامة العمل . فلما
فقد نعمة الهدم توقع أن يكون قصر فى حق الشكر فلأجله سلبها
فجعل يتفقد نفسه فقال : ما لي . وكذلك تفعل شيوخ الصوفية اذا فقدوا
آمالهم ، تفقدوا اعمالهم هذا فى الآداب فكيف بنا اليوم ونحن نقصر فى
الفرائض .

توجيه : مثل هذه المعانى الدقيقة القرآنية الجليلة النفسية من مثل
هذا الامام الجليل من أجل علوم القرآن وذخائره ، اذ هى معانى صحيحة فى
نفسها ، وماخوذة من التركيب القرآنى أخذا عربيا صحيحا ، ولها ما يشهد
لها من أدلة الشرع . وكل ما استجمع هذه الشروط الثلاثة فهو صحيح
مقبول . ومنه فهم عمر وابن عباس رضى الله عنهما أجل رسول الله صلى
الله عليه وسلم من سورة النصر . أما ما لم تتوفر فيه الشروط المذكورة
وخصوصا الاول والثانى - فهو الذى لا يجوز فى تفسير كلام الله وهو
كثير فى التفاسير المنسوبة لبعض الصوفية كتفسير ابن عبد الرحمن
السلمى من المتقدمين والتفسير المنسوب لابن عربى من المتأخرين .

الآية السابعة وهي 21 من سورة النمل

«لَاُعَذِّبَنَّكَ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لَيَأْتِيَنِّي بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ»

الالفاظ والتراكيب : عذابا شديدا : ينتف ريشه هكذا فسرہ ابن عباس وجماعة من التابعين - سلطان مبین : بحجة قاطعة توضح عذره في غيبته ، سميت الحجة سلطانا لما لها من السلطة على العقل في اخضاعه افادات او ان المخلوف على حصوله هو أحد الثلاثة فاذا حصلت الحجة فلا تعذيب ولا ذبح ولو لم تحصل لفعل احدهما وقدم التعذيب لانه اشد من القتل وحالة الغضب تقتضى تقديم الاشد .

المعنى : يقسم سليمان على معاقبة الهدهد - وقد تحقق غيبته - بالتعذيب او بالذبح اذا لم يأت به بالحجة التي تبين عذره في تلك الغيبة ولا يستثنى للعفو ولا يجعل سببا لسلامته من العقوبة الا الحجة .

توجيه واستنباط : ليس في الآية ما يفهم خصوص نتف الريش من لفظ العذاب الشديد ، وانما فهم ابن عباس رضى الله عنهما وأئمة من التابعين ذلك بالنظر العقلي والاعتبار فان نتف ريشه يعطل خاصية الطيران فيه فيتحول من حياة الطير الى حياة دواب الارض وذلك نوع من المسخ وقد علم ان المسخ في القرآن اشنع عقوبة في الدنيا، فلماذا فسروا العذاب الشديد بنتف الريش، والانسان خاصيته التفكير في أفق العلم الواسع الرحيب، فمن حرم انسانا - فردا او جماعة - من العلم فقد حرمه من خصوصيته - الانسانية وحوله الى عيشة العجماوات وذلك نوع من المسخ فهو عذاب شديد واى عذاب شديد ؟ .

صرامة الجندية : كان هذا الهدهد من جنود سليمان ، التي حشرت له وقد كان في مكانه الذى عين له واقيم فيه فلما فارق وترك الفرجة في صفه ووقع الخلل في جنسه استحق العقاب الصارم الذى لا هوادة فيه ، وهذا اصل في صرامة احكام الجندية وشدتها لمعظم المسؤولية التي تحملتها

وتوقف سلامة الجميع على قيامها بها ، وعظم الخطر الذى يعم الجميع اذا
أخلت بها .

تقدير العقوبة : جرم الهدد صغير وما كلف الا بما يستطيعه من
الوقوف فى مكانه والبقاء فى مركزه ، ولكن جرمه باخلاله بهذا الواجب
كان جرما كبيرا ، فان الخلل الصغير مجلبة للخلل الكبير ، فقدرت عقوبته
على حسب كبر ذنبه لا على حسب صغر ذاته .

تنبيه وإرشاد : كل واحد فى قومه أو فى جماعته هو المسؤول عنهم من
ناحيته مما يقوم به من عمل حسب كفاءته واستطاعته فعليه أن يحفظ مركزه
ولا يدع الخطر يدخل ولا الخلل يقع من جهته فانه اذا قصر فى ذلك وترك
مكانه فتح ثغرة الفساد على قومه وجماعته وأوجد السبيل لتسرب الهلاك
اليهم . وزوال حجر صغير من السد المقام لصد السيل يفضى الى خراب
السد بتمامه ، فاخلال أى أحد بمركزه ولو كان أصغر المراكز مؤد الى الضرر
العام . وثبات كل واحد فى مركزه وقيامه بحراسته هو مظهر النظام
والتضامن وهما أساس القوة .

الحق فوق كل أحد : لقد أغضب سليمان غياب الهدد فلذا توعدده هذا
الوعيد وأكد هذا التاكيد . ولكن سلطان سليمان فى قوته وملكه ومكانته
يجب ان يخضع لسلطان آخر هو اعظم من سلطانه : هو سلطان الحق ،
والحق فوق كل أحد . وملك سليمان ملك حق فلا بد له من الخضوع
لسلطان الحق ليقيم ميزان العدل ، والصمد أساس الملك وسياس
العران (1) .

الآية الثامنة وهي 22 من سورة النمل

« فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطَّتْ بِمَا لَمْ تَحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ »

الالفاظ والتراكيب : مكث : أقام ، وقرا عاصم بفتح الكاف . غمر : صفة زمان محذوف . فالتقدير زمان غير بعيد فاعل مكث هو الهدهد مثل فاعل قال الآتى . **أحطت :** الإحاطة بالشئ . عقليا هي العلم به من جميع نواحيه . **سبا :** اسم مدينة باليمن سميت باسم سبا جد العرب اليمانية حير وغيرها وصرفه الجمهور على اعتبار المكان ومنعه من الصرف المكس والبصرى على اعتبار البلدة . **بنبا :** النبا ، الخبر الذى له شأن وخطورة . **واليقين :** المحقق جعله نفس اليقين مبالغة فى تحققه . وفى الكلام إيجاز بالحذف اذ المعنى فجاء الهدهد فسأله سليمان عليه الصلاة والسلام عن سبب مغيبه فقال .

المعنى : لم تطل غيبة الهدهد عن مركزه فى جنود سليمان فلم يلبث فى غيبته الا زمانا قصيرا . وكان سؤال سليمان له عن غيبته فور رجوعه فأسرع بالجواب والاعتذار عن الغيبة والدفاع عن نفسه فقال : اطلعت على شئ لم تطلع أنت عليه وعرفته من جميع نواحيه ، وقد أتيتك من بلدة سبا بخبر خطير ذى شأن عظيم تيقنته غاية اليقين .

توجيه واستنباط : كان فى جواب الهدهد حجة بينة لسبب غيابه . وذلك لانه لم يذهب عابثا ولا لغرض خاص به ، وانما ذهب مستطلعا مكتشفا فحصل علما وجاء بخبر عظيم فى زمن قصير ، فرجعت هذه الفوائد العظيمة بتركه لمركزه فى الجند فسقطت عنه المأخذة . فان قيل ان اصل مفارقه لمركزه دون استئذان كان مخالفة يستوجب عليها المقسوبة .

فالجواب ان هذه المخالفة كانت لقصد حسن وهو الاستطلاع واثمرت خيرا فاستحق العفو من تلك المخالفة التي كانت عن نظر ولم تكن عن تهاون وانتهاك للحرمة .

فان قيل ما الذى اوقع فى نفس الهدهد رغبته فى طلب ما طلب ؟ فالجواب انه يجوز ان يكون شاهد عمران اليمن من مكان بعيد ببصره الحاد فرغب فى المعرفة أو أن يكون قد مر باليمن من قبل ولم يتحقق من حالها فاراد أن يتحقق . وهذه الآية مأخذ من مأخذ الاصل القائل : ان المخالف للامر عن غير انتهاك للحرمة لا يؤخذ بتلك المخالفة . ومن فسروا هذا الاصل سقوط الكفارة عن افطر فى رمضان متعمدا متاولا تاويلا قريبا .

عزة العلم وسلطانه : ابتداء الهدهد جوابه معتزا بما احاط به من العلم متجملا بما حصل منه مظهرا لارتفاع منزلته به متحصنا به من العقاب . ولم تمنعه عظمة سليمان عليه الصلاة والسلام من اظهار علمه وعلان اختصاصه به دون سليمان .

ادب واقتداء : قد سمع سليمان هذا ، من الهدهد واقره عليه فللصغير ان يقول للكبير وللحقير ان يقول للجليل علمت ما لم تعلم وعندى ما ليس عندك اذا كان من ذلك على يقين وكان لقصد صحيح . ومن ادب من قيل له ذلك ولو كان كبيرا جليلا أن يتقبل ذلك ولا يبادر برده وعليه أن ينظر فيه ليعرف مقدار صدق قائله فيقبله أو يرده بعد النظر والتأمل اذ قد يكون فى اصغر مخلوقات الله تعالى واحقرها من يحيط علما بما لم يحيط مثل سليمان عليه الصلاة والسلام فى علمه وحكمته واتساع مدركاته . وكفى بمثل هذا زاجرا لكل ذى علم عن الاعجاب بعلمه والاعتزاز بسعة اطلاعه والترفع عن الاستفادة ممن دونه .

ملوك عقيمة : لا يعلم أحد من الانبياء عليهم الصلاة والسلام شيئا مما غاب عنه الا باعلام الله فليس لهم كشف عام عن جميع ما فى الكون وانما يعلمون منه ما اطلعهم الله عليه . ومن مدارك ذلك هذه القصة فان سليمان عليه الصلاة والسلام لم يكن يعلم من مملكة سبا شيئا حتى اطلعه

الله عليه بواسطة الهدده، وإذا كان هذا حال الأنبياء عليهم الصلاة والسلام
فغيرهم من عباد الله الصالحين من باب أخرى وأولى .

تحقيق تاريخي : رويت في عظم ملك سليمان روايات كثيرة ليست على
شيء من الصحة ومعظمها من الاسرائيليات الباطلة التي امتلأت بها كتب
التفسير مما تلقى من غير تثبيت ولا تمحيص من روايات كتب الاحبار وروهب
ابن منبه. وروى شيئا من ذلك الحاكم في مستدركه، وصرح الذهبي ببطلانه
ومن هذه المبالغات الباطلة أنه ملك الارض كلها مشارقها ومقاربها فهذه
مملكة عظيمة بسببها كانت مستقلة عنه ومجهولة لديه على قسرب ما بين
عاصمتها باليمن وعاصمته بالشام . (*)

(*) القشهاب : ج 6 م 15 - جمادى الثانية 1358 هـ ، جويلية 1939 م -

الآية التاسعة وهي 23 من سورة النمل

« إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ »

الالفاظ والتراكيب : وجدت : أصبت . امرأة : امرى بلقيس باجماع المفسرين والمؤرخين . تملكهم : تتولى امرهم ملكة عليهم وعبر بالمضارع تصويرا للحال العجيب وهو أن تتولى ملكهم امرأة . وعاد الضمير على سبأ ضمير جمع مذكر على معنى القوم . اذ كانوا يسمون باسم أبيهم فذكر لفظ سبأ أولا بمعنى المدينة وأعيد عليه الضمير بمعنى القوم على أسلوب الاستخدام . من كل شيء : لفظ عام أريد به كل ما تحتاج اليه من أشياء الملك والسلطان والقوة والممران . عرش : هو سرير الملك الذى تجلس عليه . عظيم : فى كبره وقوته وحسنه .

المعنى : يقول الهدهد لسليمان عليه الصلاة والسلام مبينا الغبر العظيم الذى جاء به : انى وجدت أولئك القوم الذين يسكنون تلك المدينة قد جعلوا امرأة ملكة عليهم وقد أعطيت تلك الملكة كل ما تحتاج اليه فى نظام ملكها وعظمتها ومن مظاهر تلك العظمة السرير العظيم الذى تجلس عليه بين أهل مملكتها .

عظمة المملكة العربية اليمنية : كانت بلقيس ملكة على اليمن فى منتصف القرن العاشر قبل الميلاد وقد كانت ملكة عظيمة على مملكة عظيمة راقية ، والهدهد الذى شاهد ملك سليمان وعظمتها قد استعظم ملكها وعرشها وعظمة العرش عنوان عظمة الملك فلذا خصمه الهدهد بالذكر ورغب سليمان فى الاتيان به .

تفوق العرب على الاسرائيليين : كل ذلك الرقى وتلك العظمة بلغتاهما المملكة العربية بنفسها من تفكيرها وعملها من قرون بعيدة . فاما الاسرائيليون

وهم اذ ذاك في القرن الخامس من تاريخهم - فانهم لم يبلغوا في ذلك العهد الى شيء من ذلك - وما كان لسليمان من بناءات ومنشآت فهو مما صنعت له الجن والشياطين كما جاء في آيات من القرآن عديدة، ولم يترك بنو اسرائيل من الآثار ما يدل على شيء ذي بال من الفن والقوة، فاما ما تركته اليمن فهو شيء كثير قائم مشاهد، والاكتشافات ما زالت تظهر منه شيئاً فشيئاً .

ولاية المرأة الملك : ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : لن يفلح قوم ولوا امرهم امرأة ، قاله لما بلغه ان الفرس ملكوا عليهم امرأة . فاقضى هذا أن لا تلي المرأة ولاية ولا أمانة ولا قضاء، وأيدت هذا النص الصحيح السنة العملية فأخذ به جمهور أئمة المسلمين وجاءت روايات عديدة عن بعضهم لم يلتفت اليها ولم يعمل بها .

تعلييل : لا تصلح المرأة للولاية من ناحية خلقتها النفسية فقد اعطيت من الرقة والعطف والرافة ما أضعف فيها الحزم والصرامة اللازمين للولاية . وفي اشتغالها بالولاية إخلال بوظيفتها الطبيعية الاجتماعية التي لا يقوم مقامها فيها سواها وهي القيام على مملكة البيت وتدبير شؤونه وحفظ النسل بالاعتناء بالحمل والولادة وتربية الاولاد .

دفع اعتراض : في تواريخ الامم نساء تولين الملك ومن المشهورات في الامم الاسلامية شجرة الدر في العصر الايوبي، ومنهن من قضت آخر حياتها في الملك وازدهر ملك قومها في عهدها ، فما معنى نفى الفلاح عن ولوا امرهم امرأة .

هذا الاعتراض باس وواقع ولكنه لا يرد علينا ، لان الفلاح المنفى هو الفلاح في لسان الشرع وهو تحصيل خير الدنيا والآخرة ، ولا يلزم من ازدهار الملك أن يكون القوم في مرضاة الله ومن لم يكن في طاعة الله فليس من المفلحين ولو كان في أحسن حال فيما يبدو من أمر ديناه على أن أكثر من ولوا امرهم امرأة من الامم اذا قابلهم مثلهم كانت عاقبتهم أن يغلبوا .

الآية العاشرة وهي 24 من سورة النمل

« وَجَدْتَهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ »

الالفاظ والتراكيب : من دون الله : تجاوزوا عبادة الله الى عبادة الشمس ، زين : حسن . اعمالهم : سجودهم للشمس وغيره من اعمال كفرهم . فصلهم : صرفهم صرفا شديدا . السبيل : هو الطريق الوحيد الممهد للنجاة وهو توحيد الله . لا يهتدون : لا يكون منهم سلوك في طريق الحق والسداد .

جملة وجدتها مستأنفة للبيان جوابا على تقدير سؤال فالكلام السابق بين حالتها من ناحية الدنيا فتتشوف نفس السامع الى معرفة حالتها من ناحية الدين عدم اعتدائهم مسبب عن صد الشيطان لهم وصد مسبب عن تزييفه لاعمالهم لهم ، هذا ما تفيده الفاء .

المعنى : وجدتها وقومها مجوسا يعبدون الشمس فيسجدون لها ولا يسجدون لله ، وقد تمكن الشيطان منهم فحسن في اعينهم اعمالهم فصرفهم عن عبادة الله وتوحيده مع ظهور الدلائل ووضوح الآيات، فشتوا على ضلالهم لا يكون منهم اعتداء لطريق النجاة الظاهر في حال من الاحوال .

سلاح الشيطان واصل الضلال : محبة الانسان نفسه غريزة من غرائزه وهو محتاج اليها ليجلب لنفسها حاجتها ويدفع عنها ما يضرها ويسمى في تكميلها . هذه هي الناحية النافعة والمفيدة من هذه الغريزة، ولكنها من جهة اخرى هي مدخل من اعظم مداخل الشيطان على الانسان فيحسن له اعماله وهو لمحبة نفسه يحب اعماله ويشتر بها فيذهب مع هواء في تلك الاعمال على غير مدى ولا بيان فهلك هلاكاً بعيداً فاستحسن المرء لاعماله هو اصل ضلاله وتزيين الشيطان لتلك الاعمال هو احد سلاح للشيطان .

الوقاية : فعل المرء ان يتهم نفسه في كل ما تدعوه اليه وأن يزن جميع اعماله بميزان الشرع الدقيق خصوصا ما تشتهد رغبته فيه ويعظم حسنه في عينه .

الآية العادية عشرة وهي 25 من سورة النمل

« أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَيَعْلَمُ مَا يُخْفُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ »

الالفاظ والتراكيب : الا يسجدوا : عسى سجدهم فان مصدرية
ولا نافية وهو بدل بمض من اعمالهم خصص بالذكر لانه اصل كفرهم
ومبعث فساد اعمالهم . الخبء : الشيء المخبوء فعل بمعنى مفعول يقال
خبأت الشيء اخبؤه خبأ بمعنى سترته عن العيون ، فالخبء يشمل كل ما
احتوته السموات والارض مما يبرزه الله للخلق لمنفتحهم فتشاهده العيون
مثل المطر والنبات أو تدركه العقول مثل بدائع الخلق ودقائق الصنع ،
ومنه ما يكشفه الله لعلماء الاكوان من أسرار الخلقة عندما يستعملون
عقولهم ووسائلهم العلمية فيأتون بما فيه نفع للعباد ورقى للممران .
ما يخفون : ما يكتُمون في انفسهم أو عن غيرهم . ويعلنون : يظهرون للناس .
المعنى : زين لهم الشيطان من اعمالهم على الخصوص عدم سجدهم لله
الذى اقام عليهم الحجة بما يخرجهم لهم من الخيرات المخبئات من السموات
والارض من امطار السماء ونبات الارض مما يدل على عظيم قدرته ولطف
علمه الذى احاط بما ببواطن الاشياء وظواهرها وبما تنطوى عليه السرائر
أو تواريه الستائر وبما هو ظاهر للعموم .

استدلال وتوجيهه : السجود مظهر لغاية الذل والخضوع والانقياد
والاستسلام وتلك اصل العبادة ولا يستحقها من العبد الا من هو - حقيقة -
المنعم الغنى الكامل القوى ، وما هو الا خالقه ، فاستدل على استحقاق الله
للسجود دون غيره بما ذكر من اخراجه الخبء، ويشمل علمه لما خفى وما
علن، وذلك متضمن لكماله وانعامه وشمول علمه وعموم سلطانه .

حكم وانبئاؤه : انبنى على أن السجود عبادة ولا يستحقها الا الخالق
تحريم السجود للمخلوق فلا يجوز أن يعظم به أحد احدا ولو لم يقصد به
العبادة، أما اذا قصد به العبادة فهو الكفر البواح .

تحذير : كثيرا ما رأينا فى الرسوم التى تنشرها الصحف أناسا من المسلمين راكعين أو مقاربين للسجود لدى سلطان • فعلى المسلم أن يحذر من ذلك فلا يفعله ولا يتحنى لاحد من الخلق وأن يتكره اذا رآه •

تشويق القرآن الى علوم الاكوان : من أساليب الهداية القرآنية الى العلوم الكونية أن يعرض علينا القرآن صورا من العالم العلوى والسفلى فى بيان بديع جذاب يشوقنا الى التأمل فيها والتعمق فى أسرارها، وهنا يذكر لنا ما خبأه فى السموات والارض لنشتاق اليه • وننبعث فى البحث عنه واستجلاء حقائقه ومنافعه بدافع غريزة حب الاستطلاع ومعرفة المجهول • وبمثل هذا انبعث اسلافنا فى خدمة العلم واستثمار ما فى الكون الى اقصى ما استطاعوا ومهدوا بذلك السبيل لمن جاء بعدهم، ولن نغز عزمهم الا اذا فهمنا الدين فهمهم وخدمنا العلم خدمتهم •

ترتيب فى الاستدلال : اخراج الخبء لا يكون الا من العالم بذلك الخبء الذى أحاط علمه به فى حال ستره وفى حال ظهوره فيدل ذلك على شمول علمه لما ظهر وما بطن ومنه ما يخفون وما يعلنون ولذلك عطفه عليه لترتبه عليه ترتيب المدلول على دليله •

الآية الثانية عشرة وهى 28 من سورة النمل

« اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ »

الالفاظ والتراكيب : العرش : مخلوق عظيم من عالم الغيب أعظم من السموات والارض •

المعنى : الموصوف بتلك الصفات والمنعم بتلك الانعامات المستحق للسجود منهم وقد زين لهم الشيطان عدم السجود له - هو الله الذى لا معبود غيره ولا يستحق العبادة سواء خالق المخلوقات كلها والمالك لها والمدير لامرها والمتصرف فيها من أصغر مخلوق الى أعظم مخلوق وهو عرشه العظيم الذى فاق كل ما نرى من عالم الشهادة •

توجيه الترتيب : لما ذكر استحقاقه للعبادة بكمالاته وانعاماته ذكر أن لا مستحق للعبادة غيره اذ لا يشاؤكه فى تلك الكمالات والانعامات سواء،

فكان الجملة كالنتيجة لما قبلها ، ولما ذكر وحدانيته فى الالوهية فلا يعبد
سواه ذكر وحدانيته فى الربوبية بانفراده فى الخلق والملك والتصرف
والتدبر لهذا المخلوق العظيم ونبه به على ما دونه من المخلوقات ، ولما كان
الحديث على عظمة ملك العباد ملك النبوة وغيره ذكر عظمة ملك الله الذى
تصغر ازامها كل عظمة .

بيان مراد : قد يتماثلان اللفظان ولكن يجب أن يعبر كل واحد بمعنى
لائق بالمقام الذى قيل فيه ، فلقد جاء فى حق سليمان (ص) « وَأَوْتَيْنَا مِنْ
كُلِّ شَيْءٍ » ووصف الهدهد بلقيس بأنها أوتيت من كل شيء ولما كان
المتحدث عنه أولا هو سليمان فكل شيء يعبر ما يحتاج اليه من أمر النبوة
وملك النبوة . كما أنه قد قيل عنها « وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ » وقال عن الله
« رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ » فعرش عظيم بين عروش الملوك ، وعرش الله
عظمته أعظم من السموات والارض وهكذا لابد من اعتبار المقام فى فهم
الكلام .

للعبرة والقذوة : قد ألهم الله الحيوانات الى ما قد يخفى عن بعض
المقلاء ، ومضى منا كلام عن هذا فيما تقدم من هذه الآيات الكريمة ، وهذا
الهدهد بين الهداهد ، فلهم الهام خاص يقتضيه تخصيصه بهذا الموقف
واتصاله بسليمان (ص) وزمن الانبياء زمن خرق الموائد وظهور الآيات ،
وقد كان فى حسن بيانه وترتيب أخباره وبديع تهديه عبارة بالغة لاولى
الالباب ، فقد تحصن بالعلم ونوه بالنبل المتيقن وفصل النبأ فشرح حالها
الدنيوية والدينية وتنقل من تشويق الى تشويق أبلغ منه فكان متشبتا فيما أخبر
بارعا فيما صور مستدلا فيما قرر وفيما أنكر بصيرا بكيد الشيطان للانسان
متفطنا لانباء الضلالات بعضها على بعض خيرا بترتيب الأدلة وحسن
الاستنتاج . وفيما ذكر الله لنا من هذه العبر البالغة من هذا الحيوان
الاعجم حث لنا على أن نسلك عندما نخبر ونبين أو نبحت وننظر أو نستدل
ونرتب ونعلل - أن نسلك هذا المسلك .

واذا كان الله تعالى قد بعث غرابا ليتعلم منه ابن آدم كيف يوارى سوءه
أخيه فكذلك ذكر لنا أمر هذا الهدهد الممتاز بين الهداهد لنقتدى به تنبيهها

لنا على اخذ العلم من كل أحد والاستفادة من كل مخلوق والشعور دائما بالنقص للسلامة من شر ادواء الانسان : العجب والكبر والغرور ...
 « وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا » « وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ » .

لمحة نفسية : الظواهر دلائل البواطن فالمرء يعرف من سبغات وجهه وفلتات لسانه وكثيرا ما تدل كلماته على مهنته أو فكرته وعقيدته . كما تدل هيئته أو لبسته وشماله .

وما يباشره المرء تنطبع به نفسه ويصطبغ خياله فيجری على لسانه في تشبيهاته وتمثيلاته وفنون قوله ، فقد تختلف المبارات عن شيء واحد في وقت واحد باختلاف نفسيات المتكلمين عليه، وقد عرف الهمد بين الطيور بثقوب البصر والامتداء الى الماء في جوف الارض خصوصا همد سليمان الممتاز بين الهدهد، فلما استدلل ذكر من صنع الله ما هو اقرب اليه واغلب عليه وهو اخراج الخبء الذي منه الماء المخبوء في جوف الارض .

اشارة علمية : دلالة الصنعة على الصانع دلالة فطرية عقلية قطعية فكل ذي صنعة فيمكنه ان يستدل بصنعته على وجود خالق هذا العالم وكماله . يشاهد ان صنعته ما كانت الا به وبما له من قدرة فيها وعلم بها فيهيده ذلك الى ان هذا العالم ما كان الا من خالق قادر عالم . فالهمد ذكر ما هو من عمله في الاستدلال على وجود الخالق تعالى ووحدانيته ومثله كل ذي صنعة .

وفي كل شيء له آية - تدل على انه واحد (1)

المرسل والرسالة والرسول والمرسل اليهم

« يَسَّ » .

(سورة يس ، الآية 1)

تمهيد : مثل هذا اللفظ مما افتتحت به بعض سور القرآن للعلماء فيه طريقتان :

الاولى انه لفظ له معنى يعلمه الله فهو من المتشابه الذى لا يعلمه الراسخون ، وانما يؤمنون به ويردون علمه الى عالمه .

سؤال وجوابه : القرآن انزل للبيان ولا بيان الا بالافهام ، فكيف يكون فى القرآن لفظ لا يفهم له معنى ؟ والجواب ان عدم فهم معنى من بعض عشرة كلمة افتتحت بها بعض السور لا يخل ببيان القرآن لما انزل لبيانه من عقائد وآداب واحكام وغيرها من مقاصد القرآن .

توجيه وتنظير : ان الله تعالى اعطانا العقل الذى به ندرك الآيات التى نصبها لنا لنستدل بها على وجوده ووحدانيته وقدرته وعلمه وحكمته ولطفه ورحمته . وبالنظر فى هذه الآيات نصل - بتيسير الله - بعقولنا الى ادراك بدائع عجيبة ، واسرار غريبة ما تزال تتجلى لنا ما دمنا نتأمل فيها ونعتبر بها . وما يزال الانسان يكتشف منها حقائق مضت عليه ازمان وهو بعدها من المحال ، ويجتنى منها فوائد ما كانت تخطر له فى احقابه الماضية على بال .

لطف الله فى جعل حد لعقل الانسان : غير ان استجلاء هذه الحقائق واستحصاها هذه الفوائد من الآيات الكونية - على تفاسيتها وعظيم نفعها - محفوف بخطر الاعجاب بذلك العقل حتى يحسب انه محيط بالحقائق كلها ، وان مدركاتها يقينيات باسرها فيؤديه حسباناه الاول الى الفتنة بالمدركات فيحسب انه لا شيء بعدها فقد يخرج الى انكار خالقها ، ويؤديه حسباناه

الثانى الى الذهاب فى ظنونه وأوهامه وفرضياته الى غايات لا نسب بين اليقين وبينها • فكان من لطف الله بالانسان أن جعل لعقله حدا يقف عنده وينتهى اليه ليسلم من هذا الخطر، خطر الاعجاب بالعقل • ففى آيات الله الكونية حقائق كثيرة تقف العقول حيارى أمامها، وقد تشهد آثارها ولا تستطيع أن تعرف كنهها ، كحقيقة الكهرباء فى الكون ، وحقيقة الروح والعقل فى الانسان • فمثل هذه الحقائق المنغلقة التى يتردد عقل الانسان اليه عنها خاسئا وهو حسير هو التى تعرفه بقدره وبعظمة هذا الكون وفخامة أمره • فيقف بعقله عند حد النظر والاعتبار والاستدلال ببديع الصنعة وعظيم النعمة على حكمة الله البالغة ومنته السابغة • دون خلط للاوهام بالحقائق ولا فتنة بالمخلوق عن الخالق •

خفاء بعض حكم الاحكام ووجهه : هذه الحقائق التى خفيت عن العقل البشرى فلم يدرك كنهها لم تقدح فى دلالة آيات الاكوان على ما دلت عليه من وجود الخالق ووحدانيته وقدرته وعلمه وحكمته وفضله واحسانه ورحمته، فكذلك لم يقدح فى بيان القرآن ودلالة آياته خفاء معانى بضع عشرة كلمة من كلماته ، وكما كان خفاء تلك الحقائق فى الآيات الكونية ايقافا للعقل عند حده • وتعريفا له بقدره • وتنبيها له على عظم آيات ربه - كذلك كان خفاء هذه المعانى فى الآيات القرآنية لمثل ذلك • ونظير الآيات الكونية والآيات الكلامية فى هذا الجلاء العام والخفاء الخاص جملة من الاحكام كعدد الصلوات والركعات والسجعات التى خفيت على العقول حكمتها ، وقد ظهرت الحكم الكثيرة الجليلة فى سائر احكام الشريعة غيرها • ولم يقدح فى حكمة الشريعة فى احكامها ، خفاء ما خفى فى بعضها ، كما لم يقدح خفاء ما خفى من حقائق الآيات الكونية ومعانى الآيات الكلامية فى دلالتها وبيانها • والحكمة هنا فى هذه الاحكام هى الحكمة المتقدمة فيهما •

ونظير الآيات الكونية والآيات الكلامية والاحكام الشرعية فى هذا الخفاء الجزئى تصرفات الله فى خلقه بسجاري اقداره ، فقد تظهر حكم الله فيها وقد تخفى ، وقد تخفى دهرًا وتظهر بعد مدة • وقد نبهنا الله على هذه الحقيقة بما قص علينا فى قصة يوسف عليه السلام وما كان

مجهولا من حكم قدر الله في مبدا امره وما ظهر من تلك الحكم الباهرة للقدر في آخر امره . وبما قصه علينا في قصة أم موسى لما أوحى اليها بقذفه في اليم وعدم الخوف عليه وما كان من عواقب امره . وكما لا ينفي الحكمة عن تدبير الله عدم ظهورها كذلك لا ينفي الحكمة عن شرعه عدم فهمها ولا يقدح في دلالة الآيات وبيانها عدم ادراك كنهها او عدم فهم معناها .

قيام الحجة على الانسان مما عوفه : ففى خلق الله وفى شرع الله وفى قدر الله وفى كلام الله ما يخفى على العقول ادراك حقيقته او حكمته . او معناه . لطفنا من الله بالانسان له . وقد قامت الحجة عليه فيما جهل بما عرف . وتجلت له بدائع الخلقة وجلال النعمة فيما ظهر ، فأمن بوجود مثلها فيما خفى اذ الرب الحكيم الرحيم لا يكون منه الا ما هو حكمة وفيه نعمة ، فكان الانسان فى القسم الاول مدركا مستندلا معتبرا ، قد استعمل عقله فاداه الى الايمان واليقين فيما ظهر . وكان فى القسم الثانى مصدقا مدعنا لربه صاغرا . قد ادرك الحجة فأمن بالغيب فيما استتر فجمع بين النظر والاستدلال ، والتسليم والاذعان .

فهذا توجيه وجود لفظ لا نفهم معناه من كتاب الله - عند من يقول به - ببيان حكمته ، مع تنظيره بمثله فى خلق الله وشرعه وقدره .

بناء العمل على هذا العلم : قد رأيت كيف يقف العقل عاجزا امام بعض اسرار الخلق والقدر والشرع ، والقرآن مع يقينه بما علم منها أن ما عجز عن ادراكه ما هو الا مثل ما عرف فى الحق والحكمة والنعمة اذ الجميع - ما عرف وما عجز عنه - من اله واحد حكيم خبير رحمن رحيم .

فليذكر الناظر فى خلق الله وقدره وشرعه وكلامه دائما هذه الحقيقة : وهى ثبوت الحق والحكمة والنعمة فى جميعها ، وامكان عجز عقله فى بعض المواضع والاحوال عن ادراكها فيكون عمله فى خلق الله هو النظر والبحث والتحليل والاكتشاف واستجلاء الحقائق الكونية واستخراج الفوائد العلمية والعملية الى اقصى حد توصله اليه معلوماته وآلاته ، حتى اذا انتهى الى مشكل استغلق عليه اعترف بعجزه ، ولم يرتكب من الاوهام والفروض

البعيدة ما يكسو الحقيقة ظلمة ، ويوقع الباحث من بعده فى ضلالة أو حيرة . فكثيرا ما كانت الفروض الوهمية الموضوعة موضع اليقينيات سببا فى صد العقول عن النظر وطول أمد الخطأ والجهل . ويكون عمله فى قدر الله هو الاعتبار فى تصارييف القدر ، والاتعاظ بأحوال البشر ، واستحصاى قواعد الحياة من سير الحياة ، فاذا رأى من تصارييف القدر ما لم يعرف وجهه ولم يتبين له ما فيه من عدل وحكمة واحسان ورحمة . فليذكر عجزه، وليذكر ظهور ما خفى عنه من مثل ذلك فى وقت ثم ظهر له فيوقن أن هذا مثله وأنه اذا طالأت به الايام قد يظهر له من وجهه ما خفى منه فيتلقاه الآن بالتسليم والتنزيه . راداً علمه الى الله تعالى مفوضا أمره اليه ويكون عمله فى شرع الله هو الفهم لنصوص الآيات والاحاديث ومقاصد الشرع وكلام أئمة السلف وتحصيل الاحكام وحكمها والعقائد وادلتها والآداب وفوائدها والمفاسد واضرارها ، حتى اذا بلغ الى حكم لم يعرف حكمته وقضاء لم يدر علته ذكر عجزه فوقف عنده . فلم يكن ممن المرتابين ولا من المتكلفين ، ولم يمنعه عجزه عن تعليل وتبين وجه ذلك القليل عن المضى فى التفهم والتدبر لما بقى له من الكثير . ويكون عمله فى كتاب الله هو التفهم والتدبر لآياته والتفطن لتنبهاته ووجوه دلالاته واستثارة علومه من منطقته ومفهومه على ما دلت عليه لغة العرب فى منظومها ومنثورها ، وما جاء من التفاسير الماثورة ، وما نقل من فهم الائمة الموثوق بعلمهم وامانتهم، المشهود لهم بذلك من امثالهم . فاذا وقف أمام التشابه رده الى المحكم ، واذا انتهى الى فواتح السور ذكر عجزه قائم بما لها من معنى وقال : الله به أعلم . فهذا السير النظرى والعمل خلقه وقدره وشرعه وكلامه ومعرفة العبد بقدره ومقامه يزداد السائر على مقتضاه ايمانا وعلميا وفوائد جمة ويسلم من الغرور والادهام والفتنة . وهو سبيل الراسخين الذين يقولون فيما لا يفهمونه :

« آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ، وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ » .

الثانية : فى فواتح السور، وذهبت جماعة من أهل العلم من السلف والخلف الى أن هذه الفواتح قد فهمت العرب المراد منها ولذلك لم تعترض

الفائدة العملية : قد افتتحت هذه السور من القرآن العظيم بكلمات التنبيه وجاءت أول سورة منه بعد الفاتحة مفتتحة به ، فلتكن عند قراءته في انتباه ، واقبال على استيعاب لفظه وتفهم معناه ، فان القارئ للقرآن والسامع له في حضرة الرب • على بساط القرب ، والغفلة في هذا المقام من قلة الآداب ، ومن قل أدبه في مقام الاحسان والكرامة استوجب اضماف ما يستوجبه غيره من العتب والملامة وتعرض لموجبات الحسرة والندامة •
فالله نسأل أن يجعلنا من قرائه على انتباه واستحضار أثناء الليل واطراف النهار ، العاملين به بالعشي والإبكار • انه الجواد الكريم الستار •

« وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ (2) وَإِنَّكَ لِنَ الْمُرْسَلِينَ (3) عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (4) تَنْزِيلُ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ (5) لِيُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤَهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ (6) » .

(سورة يس)

بيان المفردات : الحكيم : هو الموصوف بالحكمة ، وأصل اللفظ من حكم ، بمعنى أمسك ، فالحكمة هي العلم الصحيح الذي يمسك صاحبه عن الجهالات ، والضلالات ، والسفالات ، فيكون ذا ادراك للحقائق قويم ، وخلق كريم ، وعمل مستقيم ، لا يحكم الا عن تفكير ، ولا يقول الا عن علم ، ولا يفعل الا عن بصيرة فاذا نظر أصاب ، واذا فعل أطاب ، واذا نطق أتى بفصل الخطاب • ووصف القرآن بالحكيم لانه هو العلم الصحيح المثمر لهذا كله • والصراط المستقيم : هو دين الاسلام ، الذي جاء به جميع المرسلين ، قبل النبي - صلى الله عليه وعليهم وسلم - • تنزيل : بمعنى منزل ، وهو الصراط المستقيم • العزيز : القوى الغالب الممنع الذي لا نظير له • الرحيم : المنعم الدائم الانعام والاحسان • الانذار : الاعلام بوقوع ما يخاف منه وهو الهلاك والمذابح العاجل والآجل • والغافل عن الشيء : التارك له الممرض عنه ، مع حضوره لديه لاشتغال بآله بسواه •

المعنى : أقسم الله تعالى بالقرآن الحكيم على أن محمداً صلى الله عليه وآله وسلم - من المرسلين رداً على من قالوا له : لست مرسلًا ، فى حال أنه على دين الاسلام الذى بعثه الله به ثابتاً عليه فى عقده ، وقوله ، وفعله وجميع أمره • واخبر تعالى أن هذا الاسلام الذى جاء به النبى - صلى الله عليه وآله وسلم - نزل به عليه الله القوى الغالب ، الذى لا يغالِب ، المديم القهية والنظير ، والمنعم الدائم الانعام المستمر الاحسان • وبين تعالى أنه كان من المسلمين لينذر الامة العربية ويعلمها سوء عاقبة ما هى عليه من الشرك والضلال ، تلك الامة التى ما أنذر آباؤها فهمى مشتغلة بما توارثته من آباؤها من عبادة الاوثان ، وارتيكاب الاثم والعدوان ، وأنواع الضلال والخسران ، ممرضة عن توحيد خالق الارض والسموات، وعن النظر فيما نصب للدلالة عليه من الآيات ، طال عليها امد الجهالة ، واستولت عليها اسباب الضلالة ، فتمكننت منها الغفلة ، التمكن التام ، فذهبت فى أوديتها البعيدة المدى ، كالانعام أو أضل من الانعام •

اصل المعرفة والسلوك من هذه الآيات الكريمة :

تمهيد : خلق الله الخلق حنفاء موحدين ، فآتتهم الشياطين فاضلتهم عن سواء السبيل ، فمن رحمته تعالى بهم ، أن ارسل اليهم ، رجالا منهم لهدايتهم ، وانزل عليهم كتباً منه ، لدالاتهم • فالله هو المرسل وتلك الكتب هى رسائله ، وأولئك الرجال هم رسله ، والخلق هم المرسل اليهم • •

المعرفة : فللمرسل العلو والكمال ، وله الخلق ، والامر ، ومنه الرحمة والمدل ، والاحسان ، والفضل ، وله الربوبية ، والالوهية ، دون شريك ولا مثال •

وفى تلك الوسائل الحق ، والحكمة ، والنور المخرج من كل ظلمة والفرقان فى كل شبهة ، والفعل فى كل خصومة ، بها تفتح البصائر ، وتظهر الضمائر ، وتعرف طريق الحق والهدى ، من طرائق الباطل والضللال •

ولذلك الرسل - عليهم الصلاة والسلام - أكمل ما يمكن للانسان من كمال ، واكمل المعرفة بالمرسل - تعالى - وأعظم الخشية واكمل الرحمة بالخلق ، واشد الشفقة عليهم ، واكمل العلم بما جاءوا به وأعظم التمسك به ، واكثر الاتباع له ، فلا كمال الا باقتداء بهم ، ولا نجاة الا باتباعهم ، ولا وصول الى الله تعالى الا باقتفاء آثارهم . وللمرسل اليهم عجز المخلوق وضعفه أمام خالقه ، وحاجته واقتضاه اليه وعليه حق عبادته ، وطاعته والرجاء لقضله ، والخوف من عقابه ، والفكر في آياته ، ومخلوقاته والنهوض للعمل في مرضاته ، واستثمار انواع نعمائه ، والشكر له على جميع آلائه . فبمعرفة هذه الاربعة حق معرفتها ومعرفة مقام كل واحد منها ، وما له فيه كمال الانسان العلمى الذى هو أصل كماله العمل ، والشرط اللازم فيه .

ولقد اشتملت هذه الآيات على هذه الاربعة فى حق الامة المحمديّة فالمرسل هو « العزيز الرحيم » والرسالة هى « القرآن الحكيم » والرسول هو « محمد » - صلى الله عليه وآله وسلم - المخاطب به - « إِنَّكَ كُنَّ الْمُرْسَلِينَ » والمرسل اليهم هم العرب الذين « مَا أَتَيْنَا آبَاءَهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ » .

تمهيد : لما ضل الخلق عن طريق الحق ، والكمال ، الذى يوصلهم اليه : الى مرضاته والفوز بما لديه ، أرسل اليهم الرسل ليعرفوهم بأن ذلك الطريق هو الاسلام ، ويكونوا أدلتهم فى السير وقادتهم الى الغاية ، وأنزل عليهم الكتب لينيروا لهم بها الطريق ، ويقودوهم على بصيرة ، ويتركوهم على البيضاء ، ليلها كنهارها ، لا يهلك عليها الا من ظلم نفسه ، فحاد عن السواء ، أو تخلف عن القافلة فكان من الهالكين . فالقافلة هم الخلق ، والطريق هو الاسلام ، والادلة هم الرسل ، والمصابيح هى الكتب ، والغاية هو الله جل جلاله .

السلوك : فعل مريد النجاة من المهالك والفوز باسمى المطالب وأعل المراتب - ان ينضم الى القافلة الربانية يتماون مع أفرادها ويقوم بحق الرفقة فيها ، ويعد نفسه جزءا منها لا سلامة له الا بسلامتها فهو يحب لكل واحد منها ما يحب لنفسه ، ويكره له ما يكره لها ويهديه الى ما يهديها

اليه من خير ويقيه مما يقيه منه من سوء . وان يطيع أولئك الأدلة ويقتضى آثارهم وينزل بنزولهم ، ويرتحل بارتحالهم وان يرجع فى معرفة وجوه السير ، واصنافه ، وأوقاته ، ومراحله ومنازله ، اليهم دون أدنى احتراض ، ولا مخالفة ، ويقابل ما يتحملونه من مشاق الدلالة ، ومتاعب القيادة بغاية ما يستطيع من الادب معهم ، والتعظيم ، والانقياد لهم والمحبة فيهم ، وحسن الثناء عليهم ، وطلب عظيم الجزاء ، من الله تعالى لهم على عظيم احسانهم ، وان يلتزم ذلك الطريق ويسير فى سوائه غير مائل الى جنباته ، ولا ذاهب فى بنياته ، لا مفرطاً فى السير يسبق الرفقة لينفر بلا دليل ، ولا مفرطاً فيه ، فيتخلف عنها بلا معين نمطا وسطا مع الجماعة لا من الغلاة ولا من المقصرين . وان يستنير بما رفعه أولئك الأدلة من مصابيح الهداية ، وان يسير تحت أنوارها الساطعة ، مفتح البصر ، للاستضاءة بها غير مغلق الاجفان عنها ، متفرفا بها اديم الارض ومواقع قدمه منها وان يعرف عظم الغاية التى هو سائر اليها ، فيقصر همه كله فى الوصول اليها ويحضرها قلبه فى كل لحظات سيره ليسرع مع الرفقة اليها ، وتخف عليه مشاق الطريق واتعابها ويمدب لديه كل ألم فى الانتهاء اليها .

فبسلوك هذا الطريق القويم ، بدلالة الرسول الكريم وأنوار الكتاب المبين ، الى رب العالمين الرحمن الرحيم ، كمال الانسان العمل المبني على الكمال العلمى . وقد اشتملت هذه الآيات على ذكر السالكين ، وهم المنذرون وعلى الدليل وهو الرسول - صلى الله عليه وآله وسلم - وعلى الطريق وهو الصراط المستقيم المنزل من الله ، وعلى ما بين الطريق وهو القرآن الحكيم .

العكمة فى هذه الآية : قال ابن وهب : سمعت مالك رضى الله عنه يقول : « الحكمة : الفقه فى دين الله والعمل به » ففى الفقه فى دين الله الكمال العلمى وفى العمل به الكمال العلمى ، وهذه الآيات - على ايجازها - قد استعملت على اصول ما به كمال الانسان العلمى وكمال العمل اللذان بهما كماله الروحى والبدنى ونعيمه الدنىوى ، والاخرى وما كماله العلمى ، وكمال العمل ، الا بالمعرفة الصحيحة والسلوك المستقيم

وهما اللذان تقدم فى الفصل السابق بيانها ، وفسر مالك الحكمة بهما اذ الفقه فى دين الله هو المعرفة الصحيحة ، والعمل به ، هو السلوك المستقيم ، وهما الحكمة التى وصف به ، فى الآية الاولى القرآن العظيم ، لانه كتاب العلم ، والعمل اللذين لا يكون بدونهما حكيم . فكما اشتملت هذه الآيات على اصول الحكمة ، دللت على اصلها ، وماخذها ، وما يكون الانسان بعلمه والعمل بما فيه من اهلها ، وهو القرآن الحكيم .

توجيه القسم فى الآيات : أقسم الله بالقرآن الحكيم على أن محمداً من المرسلين ، لينذر الغافلين حال أنه على صراط عظيم مستقيم منزل من العزيز الرحيم ، لان القرآن هو كتاب محمد - صلى الله عليه وآله وسلم - الذى كان يتخلق به ويهتدى بما فيه وينذر به ويدعو اليه ويبينه للناس بقوله ، وفعله ، وهو يرهانه ، وحجته وآيته ، ومعجزته .

كما أنه كتاب الاسلام ، الذى هو الصراط المستقيم ، فيه حجة ودلائله ، فيه أحكامه وحكمه ، فيه آدابه وشمائله ، فيه بيان حقيقته وما هو منه ونفى ما ليس منه عنه ، فيه بيان تاريخه ، وتاريخ الانسانية معه فيه ذكر اوليائه ، وحسن بلائهم فى سبيله ، وحسن اثره فيهم ، والعود بالعاقبة المحمودة عليهم ، وذكر أعدائه وجهدهم فى مقاومته وسقوط شبههم امام حجته وذهاب باطلهم امام حقه ، وشدة اخذه لهم ، على ظلمهم ، ونزول نعمته بهم ، وحلول دائرة السوء عليهم ، فيه الاسلام كله ، فمن طلبه فيه ، وجدته ، ونجا به ، ومن طلبه فى غيره ظل وكان من الهالكين .

عقائد وادلتها من هذه الآيات :

العقيدة الاولى : محمد رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - .

دليها الاول : القرآن الحكيم الذى جاء به رجل أُمى ما قرأ ولا كتب ولا دارس العلماء ولا عرف الكتب .

ودليها الثانى : موافقة دعوته - صلى الله عليه وآله وسلم - لدعوة المرسلين - صلوات الله عليهم - الى عبادة الله وحده وتصديق ما جاءهم به من عنده دون أن يسألهم على ذلك أجراً وهذا من قوله : « لَنْ أَرْسِلَنَّ »

فهو من المرسلين من جهة ارساله لانه منهم في اقواله وافعاله نظير قوله تعالى : « قُلْ مَا كُنْتُ بِمَعَاذٍ مِنَ الرُّسُلِ » وقوله : « بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْكُرْسِيُّينَ » وقوله : « إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ » .

ودليها الثالث : هذا الدين الكامل الجامع الذي هدى به النوع الانساني أفرادا وجماعات الى ما فيه سعادته ، فاطلق فكره وسدد نظيره وقوم عقائده وهذب أخلاقه ونظم اجتماعه ووضع له قواعد الحياة والمران على العدل والاحسان ووجههم الى خالقهم وما أعد لهم عنده - ان آمنوا وعملوا الصالحات - من النعيم المقيم والرضوان التام .

ودليها الرابع : سلوكه هو في حياته على هذا الصراط المستقيم من يوم عرف الدنيا حتى فارقتها ، فكان يمثل على اكمل وجه لا يخل بشيء منه ، ثابتا عليه لا يعيد قيد شعرة عنه دون أن تحفظ عنه زلة . ولا تعرف منه في القيام به والدعوة اليه فترة ، ولا تقف امامه قوة ، ولا ترد له حادثة حزمة ولا تعمل على هواده فيه رغبة ولا رهبة ، ولا تبدل حاله رخاء ولا شدة فكان في كرم خلقه وتسام زهده وعظيم تالله وتوجهه لربه بعد ما فتح الله له الفتح المبين ودخل الناس افواجا في الدين كما كان أيام كان وحيدا بين اعظم أعدائه من المشركين، وما هذا من شأن البشر وطبعهم لولا عصمة وتأييد رب العالمين .

المقيدة الثانية : القرآن كلام الله ووحيه ، ودليها أنه حكيم فما فيه من العلم وأصول العمل ، لا يمكن أن يكون الا من عند الله في عقائده ، ودلائلها واحكامه وحكمها وآدابه وفوائدها ، الى ما فيه من حقائق كونية كانت مجعولة عند جميع البشر، وما عرفت لهم الا في هذا العصر الاخير ، ومن اشهرها مسألة الزوجية الموجودة في جميع هذا الكون حتى اصغر جزء منه وهو الجوهر الفرد المركب من قوتين موجبة وسالبة ، جاءت هذه المسألة في آيات كثيرة منها . قوله تعالى : « وَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَكُمْ تَذَكَّرُونَ » . ومنها مسألة حياة النبات التي جاءت في مثل قوله تعالى : « وَجَعَلْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ حَيًّا » ، ومنها مسألة تلاقي النباتات بواسطة الرياح التي تنقل مادة التكوين من الذكر الى الانثى ، جاءت في آيات كثيرة منها

قوله تعالى : « وَأَوْسَلْنَا الْوَيْحَ لَوَاقِحَ » ، فهذه حقائق علمية كونية أجمع علماء العصر أنها من المكشفات الحديثة ولم تكن معلومة عند أحد من الخلق قبل اكتشافها ولا كانت عندهم الآلات الموصلة الى معرفتها . وكفى بهذا القل من الكثر دليلا على أن هذا القرآن ما كان الا من عند الله الذى خلق الاشياء ويعلم حقائقها .

العقيدة الثالثة : الاسلام دين الله الذى شرعه وارفضاه ودليلها مستفاد من وصفه بأنه صراط مستقيم ، فهو تشريع تام عام لجميع أعمال الانسان، أعمال قلبه وأعمال لسانه وأعمال جوارحه وجميع ماملاته الخاصة والعامة بين أفرادهم وأممهم، ولا تخرج كلية من كلياته ولا جزئية من جزئياته عن هذا الاصل العام المتجلى فى جميع الاحكام وهو « الحق والعدل والخير والاحسان » . وقد وضع عقلاء الامم شرائع فى بعض نواحي أعمال الانسان ولكنها باجماع المشرعين لا تخلو من نقص واعوجاج واضطراب ، فهم ما يفتاون يتبعونها بالتكميل والتقويم والتعديل على ممر الايام ولو عرضت كل حكم من أحكامه على الاصل العام الذى ذكرناه لوجدته منطبقا عليه ظاهرا فيه حتى ما خفى وجهه على الامم الاجنبية عن الاسلام ايام تأخرها ، قد ظهر لها فضله ونفعه ايام تقدمها ، فجاء كبراء عقلائها يعترفون فيها بصواب ما شرعه فيها الاسلام ، ثم هم يعجزون عن تطبيقها على أممهم للعادة الغالبة والوارثة التقليدية . منها مسألة الطلاق وتعدد الزوجات وتحريم الربا تحريما باتا ، فكم من عالم غير مسلم صرح بأن الحق والعدل والخير للانسانية فى هذه المسائل هو ما شرعه الاسلام على الوجه الذى شرعه الاسلام . بهذه الاستقامة التامة العامة المطردة فى شرع جاء به رجل أمي من امة جاهلية يجزم كل عاقل بأنه ليس من وضع العباد وانما هو من وضع خالق العباد .(*)

(*) الضهَاب : ج 2 م 10 - شوال 1352 هـ جانفى 1934 م .

الوحي مصدر الاسلام

جملة « تَنْزِيلُ الْقُرْآنِ الرَّحِيمِ » بينت وجه استقامة ذلك الصراط الذى هو الاسلام بانه تنزيل العزيز الرحيم . وأفادت أن جميع هذا الدين وحي من الله منزل على نبيه (ص) وهذا لأن مرجع الاسلام فى أصوله وفروعه الى القرآن وهو وحي من الله الى السنة النبوية وهى وحي أيضا لقوله تعالى : « وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ » وكل دليل من أدلة الشريعة فانه يرجع الى هذين الاصلين ولا يقبل الا اذا قبلاه ودلا عليه . وكل شئ ينسب للاسلام ولا اصل له فيهما فهو مردود على قائله . وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم : « من احدث فى امرنا هذا ما ليس منه فهو رد » .

الاسلام دين العز والرحمة : ذكر من اسمائه تعالى فى هذا الموطن العزيز الرحيم للتنبيه على أن هذا الدين الذى نزل به الرب الموصوف بالعزة والرحمة هو دين عزة ورحمة .

ومن مقتضى العزة القوة والمنعة والرفعة، ومن مقتضى الرحمة الفضل والخير والمصلحة، وهذه كلها متجلية فى أحكام الاسلام . والعدل والاحسان اللذان أمر الله بهما وانبتت أحكام الاسلام عليهما لا يكونان الا عن العزة والرحمة، فالذليل لا ينهض بالحكم ولا يقيم ميزان العدل، ولقاسى لا يكون منه احسان .

اهتداء واقتداء : فالمسلم المتحقق بالاسلام المهتدى بهديته لا يكون الا عزيزا رحيمًا فالذلة من المسلم نقص فى اسلامه وانقساوة مثلها نقص فيه، وقد ذكر الله تعالى سادات المسلمين فى عزتهم فقال : « وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ » . وذكرهم فى رحمتهم فقال : « وَنُؤْمِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ » ، ونعم القدوة هم لجميع المسلمين .

الندارة ثمرة الرسالة : كان من المرسلين لينذر الغافلين فالاول كمال والثاني تكميل، وقد فطر الله رسله (ص) على الرحمة وحب الخير فكانوا احرص الناس على نجاة الناس وكمالهم وسعادتهم فصبروا على تكذيبهم واذايتهم حتى ادوا امانة الله اليهم واقاموا حجتة عليهم وكان الله ينجيهم ومن آمن بهم وينزل عقوبته بالمكذبين لهم وينصرهم عليهم فأعلم محمدا (ص) - بانه من المرسلين لينذر - لياتسى بهم ويصبر صبرهم ويرجو من نصر الله له واهلاك أعدائه ما كان منه تعالى لهم .

اقتداء : العلماء ورثة الانبياء وما ورث الانبياء دينارا ولا درهما وانما ورثوا العلم ، والملم مستمد من الرسالة، فعلى أهله واجب التبليغ والندارة والصبر على ما فى طريق ذلك من الأذى والبلايا ، والعطف على الخلق والرحمة وقد قال الله تعالى : « فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ » .

التدرج فى الانذار : ارسل الله محمدا صلى الله عليه وآله وسلم للمالين بشيرا ونذيرا ، ودرّجه فى الندارة على مقتضى الحكمة من القريب الى البعيد فأمره بانذار عشيرته بقوله تعالى : « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » فصعد الصفا فنادى بطون قريش حتى نادى العباس عمه وصفية عمته وفاطمة ابنته وقال لهم اشترؤا أنفسكم لا أغنى عنكم من الله شيئا ، وأمره بانذار من حول مكة من العرب بقوله تعالى : « لِيُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا » على الوجه الاقرب فى معنى « وَمَنْ حَوْلَهَا » المؤيد بصدر الكلام وهو قوله : « وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا » ومثلها فى انذار العرب ما فى هذه الآية وهو قوله : « لِيُنذِرَ قَوْمًا مِمَّا أُنْذِرُوا أَبَاؤَهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ » فكان يعرض نفسه على قبائل العرب فى المواسم . وأمره بتعميم الانذار بمثل قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا » فارسل رسله الى الامم تحمل كتبه الى ملوكها بالدعوة الى الاسلام وكان ذلك هو الانذار العام.

انفلاخ أشكال : قد كان النبي يرسل الى قومه خاصة وارسل نبينا (ص) الى الناس عامة بمثل قوله : « لَأَنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ » اى بالقرآن كل من بلغ القرآن ولا يشكل على ذلك مثل ما تقدم من الآيات فى انذار

عشيرته الإقربين وقومه العرب لأنه ابتدا بهما لحكمة التدريج وحق القريب
لا للتخصيص بدليل ما جاء من آيات التعميم .

اقتداء : مكذا على المرء أن يبدأ فى الارشاد والهداية باقرب الناس اليه
ثم من بعدهم على التدريج ، وعندما يقوم كل واحد منا بارشاد أهله واقرب
الناس اليه لا نلبت ان نرى الخير قد انتشر فى الجميع . فمن الاسر تتركب
الامة فعندما يعنى كل واحد بأسرته ترتقى الامة كلها بارتقاء اسرها كارتقاء
أى كل بارتقاء أجزائه فيكون الممتنى بأسرته فى الوقت نفسه معتنيا بأمته
وعندما يقصد بغدمة أسرته خدمة أمته يثاب ثواب خادم الجميع ، أسرته
بالفعل وأمته بالقصد أو أسرته مباشرة وأمته بواسطة وكل هذا مما يثاب
المرء شرما عليه .

استطراد واستنباط : لما كان العرب لم ياتهم نذير قبل النبى صلى الله
عليه وآله وسلم بنص هذه الآية وغيرها فهم فى فترتهم ناجون لقوله تعالى :
« وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا » ، و « أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ
وَلَا نَذِيرٍ » ، وغيرهما، وكلها آيات قواطع فى نجاة اهل الفترة ولا يستثنى من
ذلك الا من جاء فيهم نص ثابت خاص كعمر بن لحي أول من سيب السوانب
وبدل فى شريعة ابراهيم وغير وحلل للعرب وحرم ، فأبوا النبى (ص)
ناجيان بموم هذه الادلة ولا يعارض تلك القواطع حديث مسلم عن انس (ض)
« ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم يا رسول الله أين أبى ؟ قال :
فى النار، فلما قفنا الرجل دعاه فقال ان أبى وأباك فى النار » لأنه خبر
آحاد فلا يعارض القواطع وهو قابل للتأويل بحمل الاب على العم مجازا
يحسنه المشاكلة اللفظية ومناسبته لجبر خاطر الرجل وذلك من رحمته (ص)
: كريمة اخلاقه .

سبب الغفلة ودواؤها : أفادت الفاء فى قوله تعالى : « فَهُمْ غَافِلُونَ » ان
غفلتهم تسببت عن عدم انذارهم . فكل أمة انقطع عنها الانذار وترك فيها
التذكير واقعة فى الغفلة لا محالة . ولما كان ترك الانذار والتذكير موقعا فى
الغفلة ، فالانذار والتذكير يزيلانها ، فقد عرفتنا الآية الكريمة بسبب الغفلة
وبعلاجها لنحذر سببها ونعالج أنفسنا وغيرنا بعلاجها .

تطبيق : كان الناس منذ زمن قريب لا يسمعون ولا يسمع منهم لفظ الامتداء بهداية القرآن العظيم والاعتداء بهدى الرسول الكريم (ص) والسيرة السلف الصالح في النهوض باعباء الدنيا والدين وهم - الا قليلا - من هذا غافلون ، أما اليوم بعد أن نهض العلماء المصلحون بواجبهم ونشروا دسوة الحق في قومهم فقد أصبح ذلك معروفا عند أكثر الناس وعناية طلاب العلم ومناط رغبتهم وفي تناول الناس بجمع طلقاتهم. وانا لندرجو من فضل الله المزيّد • ونشاهد ذلك - والحمد لله - كل يوم يزيد فالحمد لله على ما علم وآلهم وبصر ويسر • نساله دوام التفويق والتسديد يا رب العالمين (1) •

(1) الشهاب : ج 3 م 10 - ذو القعدة 1352 هـ فيفري 1934 م •

لا يؤمن من سبق فى علم الله عدم إيمانه

« لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ » .

(سورة يس ، الآية 7)

المناسبة : علم الله ان نبيه صلى الله عليه وآله وسلم يقوم بالندارة لقومه ويبدل غاية جهده فى تنبيههم من الغفلة ، وانقاذهم من الهلكة .
وعلم انهم لا يؤمن به الا اقلهم وعلم ان ذلك يكون من اعظم ما يؤلم النبی (ص) لشدة حرصه على ايمانهم ، وعظيم شفقتة عليهم . ولمعلم ظهور ثمرة ما بذله من جهد فى هدايتهم ، فاراد - تعالى - ان يقوى قلب نبيه (ص) على تحمل ذلك باعلامه به من اول الامر اذ ليس المؤلم المتوقع كالمؤلم الذى يصدم عن مفاجأة ، واعظم منه الذى يصدم مع توقع ضده كما هنا فان المتوقع منهم بعد الانذار البالغ بالبرهان الساطع هو ايمان اكثرهم لا كفره .

المفردات : حق : وجب وثبت . القول : - قول الله فيهم بما سبق فى علمه انهم لا يؤمنون - فهم : أى اكثرهم .

التراكيب : نفى الايمان عنهم نفيا مؤكدا بالاخبار من ضميرهم بجملة لا يؤمنون . وقرنت الجملة بالفاء السببية لتفيد ان من سبق فى علم الله عدم ايمانه لا يرجى ايمانه بحال فارتباط الثانى بالاول ارتباط لا انفكاك له .

المعنى : لقد وجب وثبت ما سبق فى علم الله فى اكثرهم وما كان من قوله بعدم ايمانهم فلا يرجى من ذلك الاكثر الذى سبق فى علم الله عدم ايمانه ايمان .

سؤال : ما مات النبي (ص) حتى عم الاسلام جزيرة العرب ودخل الناس في دين الله افواجا ولا شك ان الذين ماتوا على الكفر هم الاقل بالنسبة لمن آمنوا فما معنى قوله تعالى : « حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ » .

جوابه : الذين قام النبي (ص) بانذارهم واقام بين ظهرانيهم مكررا للندارة عليهم صباح مساء مدة ثلاث عشرة سنة هم اهل مكة . فهم الذين تتعين ارادتهم من الضمير في قوله تعالى : « أَكْثَرُهُمْ » ولا شك ان اكثر من اندرهم النبي (ص) من اهل مكة ماتوا على الكفر .

سؤال على هذا الجواب : هذا يقتضى ان المراد بلفظة « قوما » المتقدمة اهل مكة مع ان المفسرين فسروها بالعرب .

جوابه : نسلم هذا ويكون تفسير « قوما » بالعرب نظرا لمائلتهم لاهل مكة في وجوب اندارهم باعتبار مشاركتهم لهم في الوصف وهو غفلتهم لعدم اندار آبائهم .

لا حجة لمن مات على كفره بما سبق من علم الله فيه : قامت حجة الله على خلقه بما ركب فيهم من عقل وما مكنهم من اختيار ، وما نصب لهم من آيات ومشاهدات ، وما أوصل اليهم من رسل بآيات بينات ، وهذه كلها أمور مطلومة لديهم ضرورية عندهم لا يستطيعون ان ينكروا شيئا منها ، فلا يمكنهم ان يجحدوا ما عندهم من عقل ومن اختيار ، ولا ان ينفوا ما يشاهدونه من الآيات في المخلوقات ، ولا ان ينكروا مجيء الرسل اليهم وما تلوا عليهم من آيات . وبهذه الاشياء قامت حجة الله عليهم وكان جزاؤهم على ما اختاروه بعدها لانفسهم فاما ما سبق من علم الله فيهم فهو أمر مغيب عنهم غير مؤثر فيهم - لان العلم ليس من صفات التأثير - ولا دافع لهم . فليس لهم ان يحتجوا به لانفسهم لانهم لم يعملوا لاجله ، كيف وهو مغيب عنهم . وانما عملوا باختيارهم الذي يجدونه بالضرورة من انفسهم .

توجيه للترتيب : تقوم حجة الله على العبد أولا ويعمل هو - كاسبيا ومكتسبا - باختياره ثانيا ويظهر لنا ما سبق من علم الله فيه بعد ان

اختار ما اختار ثالثا • ولهذا قدمت النذارة وما يرتبط بها على هذه الآية التي فيها بيان ما سبق من علم الله فيهم •

تقريب : قد يكون لرجل ولدان هو عالم بنفسيتهما واخلقتهما وسيرتهما ثم يامرهما بأمر فيه الخير لهما وهو يعلم - بما علم من أحدهما - انه يمثل ، ويعلم - بما علم من الآخر - انه يخالف ويقول لأهل بيته ان فلانا سيمثل ، وان فلانا سيخالف • فيظهر ما قاله وما علمه في كل واحد منهما فجازى الممثل على طاعته وجازى المخالف على عصيانه • فلا شك ان هذا الرجل قد أحسن الى ولديه بما أمرهما به من خير، وفعل ما تقتضيه أبوته من النصيح والارشاد ولا يقدح في ذلك علمه بما سيكون منهما • كما ان هذين الولدين قد نال كل واحد منهما ما يستحق دون ان يكون للمخالف منهما حجة على مخالفته بما كان يعلمه منه أبوه •

لله المثل الأعلى، فقد أحاط بكل شيء علما، فعلم من سيطيعه ومن سيعصى • ولكنه الحكم العدل فلم يكن ليجازيهم على سابق علمه فيهم الذي لا دخل لهم فيه بل جعل جزاءهم بعد اقامة الحجة عليهم بما يكون من اختيارهم ليكون جزاؤهم على ما عملوا وما قدمت ايديهم، وبالمثل دخل فيه بالكسب والاكنتساب •

تعليم : ارايت كيف ان الله تعالى لم يجاز الخلق على مقتضى علمه فيهم وهو العلم الذي لا يتخلف، وانما جعل جزاءهم على أعمالهم ، فهذا تعليم لنا كيف تكون معاملتنا لبعضنا لبعض فلا نجازى على مجرد الظن بل ولا على مجرد اليقين وانما تكون المجازاة بعد صدور الاعمال • فرب شخص قدرت فيه الخير أو الشر ففعل ضد ما قدرت فلو جازيته قبل الفعل لما طابق جزاؤك موضعه ولنال كل ما لا يستحقه، فالحكمة والعدل والمصلحة في ربط المجازاة بالاعمال وهذا ما كان من الله في مجازاة خلقه وهذا ما ينبغي ان نربط به المجازاة بيننا •

تمثيل حال المعرضين عن الحق المعاندين فيه

« إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ . وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سُدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سُدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ » .

(سورة يس ، الآية : 8 - 9)

المناسبة : لما ذكر عدم ايمانهم وكان مبدأ ذلك بامراضهم عن الحق واختيارهم الكفر على الايمان ذكر ما عاقبهم الله به من منعهم عن الخير ودوام الاعراض عنه .

المفردات : الغل : ما يجعل في العنق محيطا به . الذقن : مجمع اللحين ، ملتقى عظميهما تحت الفم . مقمحون : رافعون رؤوسهم ، يقال قمح البعير قموحا اذا رفع رأسه عند الحوض وامتنع عن الشرب . ويقال اقمحه الغل اذا ترك رأسه مرفوعا لضيقه . السد : الحاجز بين الشيئين . فاغشيناهم : جعلنا عليهم غشاء أى غطاء ، احاط بجمع الذات فمنع العيون من الابصار .

التراكيب : فهى الى الاذقان أى الاغلال منتهية من أسفل الأعناق الى الاذقان . وهذا كناية عن عرضها ولذا فرع عليه فهم مقمحون . فرع عدم إبصارهم على جعل سد أمامهم وسد خلفهم لالتزاق السدين بهم وضغطهما عليهم فكما لا يستطيعون معها تحركا لا يستطيعون إبصارا، وكيف يبصر من وجهه ملتزق بالعائط مثلا .

المعنى : انا جعلنا فى اعناق هؤلاء الذين لا يؤمنون اغلالا ضيقة عريضة تركتهم رافعين رؤوسهم عن مناهل الايمان لا يستطيعون ان يطاقثوا رؤوسهم اليها فيرتوا . وجعلنا أمامهم حجابا وخلفهم حجابا محيطين وملتزقين بهم ومغطيين لجميع ذواتهم فلا يستطيعون معها تحركا ولا إبصارا .

توجيه التمثيل : دعوا الى الايمان والتوحيد ومكارم الاخلاق وهذه امور مدرك حسننها بالفطرة السليمة فهي كالماء الذى تقبل عليه الحيوانات بفطرتها فلما اعرضوا عنها شبهوا بالابل المقتعة عن الماء . ثم ان هذه الامور كما يدرك حسننها بالفطرة السليمة تدرك باستعمال النظر فيما بين يدي الانسان من الآيات التى يراها ويشاهدها وما خلفه من ايام الله فى الامم التى بلفتته اخبارها وانباؤها فلما اعرضوا عما يرون وما قد سمعوا شبهوا بمن جعل بين سدين ملتزقين ومحيطين به فوجد فى مكانه فلا هو يتحرك الى ناحية ولا هو يبصر شيئا .

ترهيب : كل ما دعا اليه الاسلام من عقائد واخلاق واعمال فهو ما تقبله الفطر السليمة وتدركه العقول بالنظر الصحيح فمن قابل دعوة الاسلام بالاعراض والعناد وخالف فطرته وعاكس عقله كان حقيقا بهذا المقاب الشديد من طمس البصيرة والطبع على القلب فذكر الله لنا هذه العقوبة بهذا التمثيل البليغ الذى صورها فى ايشع وافطع صورة ، ليحذرننا من الاعراض عن الحق والعناد له ويخوفنا بعاقبة ذلك على امله .

تعليم : لكل انسان فطرته وعقله فعلينا اذا دعينا الى شئ ان نعرضه عليهما راجعين الى الفطرة الانسانية والى العقل البشرى منزهي عن الاعراض والاهواء والالوهام والشبهات . فاذا كان هؤلا بمسلم الاستفادة منهما فان النجاة عندما تعرض الامور بالرجوع اليهما ، وتجد القرآن العظيم يخاطب العقل والفطرة ليعلمنا الرجوع اليهما والاستفادة منهما .

من استوى عنده الإنذار وعلم الإنذار
لا يرجى منه إيمان

« وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ » .
(سورة يس ، الآية 10)

المناسبة : لما ذكر - تعالى - عدم ايمانهم لما سبق من علم الله فيهم ذكر هنا سببا آخر لذلك ، وهو استواء الانذار وعدمه لديهم .

التوبيخ : ذكر هذا السبب اثر ما تقدم من وصف حالهم في شدة الاعراض للتنبية على ان من فسدت فطرته وانطمس عقله يستوى عنده الانذار وعدمه فلا يكون منه ايمان على كل حال .

المفردات والتراكيب : سواء : بمعنى مستو . والهمزة الاولى اصلها للاستفهام وليس مراداً هناء وتسمى في مثل هذا التركيب همزة التسوية لوقوعها بعد لفظها ودخولها على الاول من امرين يراد التسوية ما بينهما .
ومى حينئذ من ادوات السبك ولذا يكون تاويل الكلام هكذا: سواء عليهم انذارك وعدم انذارك .

المعنى : ان أكثر أهل مكة الذين حكم الله بعدم ايمانهم بلغوا من شدة الاعراض والناد الى حيث استوى عندهم الضدان: الانذار وعدم الانذار فمحقق منهم عدم الإيمان ومايوس من صدوره من ناحيتهم .

تعدير : يذكر الله تعالى حالة هؤلاء الذين استوى عندهم الشيء وضده يعلنون منها ومما يؤدي اليها من افعال الفطرة وترك النظر . فان الانسان انما يمتاز على بقية الحيوان بتمييزه بين الحقائق بالفطرة والفكرة ، وادراكه الفوارق ما بينها . فاذا سلب هذه المزية التحق بالعجماوات هل كانت العجماوات خيراً منه لبقاء فطرتها سليمة لادراك ما فيها استعداد لإدراكه .

تجديد الإنذار للمتفيعين به وتبشيرهم

« إِنَّمَا نُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ » .

(سورة يس ، الآية 11)

المناسبة : لما ذكر تعالى المايوس من انتفاعهم بانذار النبي (ص) ذكر الذين ينتفعون به تاييساً له بهم وتقوية له بظهور ثمره انذاره فيهم .

المفردات والتراكيب : الذكر : القرآن . وهو من اسمائه التي تكررت في التنزيل . وال فيه للمهد . الغيب : الخلوة عندما يغيب الانسان عن عيون البشر . التبشير : الاخبار بما يسر . المغفرة : مسترة الذنب بالتجاوز عنه وعدم المؤاخذة به . الاجر : الجزاء على العمل . الكريم : الطيب الشريف في نفسه النافع في اثره الذي لا يشوب ذاته نقص ، ولا منفعته ضرر . وافاد المضارع في تنذر تجديد الانذار للمتبعين وذكر اسم الرحمن ليفيد التركيب انهم يخشونه مع العلم برحمته وذلك يقتضى جمعهم بين الخوف والرجاء .

الترتيب : ذكر المنتظمين بعد المايوس من انتفاعهم ترقيا من الأدنى الى الأعلى ، ولانهم كالزبدية التي يحصل عليها بعد طرح غيرها ، ولإراحة القلب من أولئك لتتوجه العناية التامة الى هؤلاء . وذكرت الخشية بعد الاتباع لانها لا تحصل الا به . وجيء بعد بالتبشير مقرونا بالفاء لانه انما يكون لاهل الاتباع والخشية بسبب اتباعهم وخشيتهم ، وذكر الاجر بعد المغفرة لان التحلية بعد التخلية والتزيين بعد ازالة الاردان .

المعنى : انما يتجدد انذارك وينتفع به الذين آمنوا وهم الذين اتبعوا القرآن وخافوا الله في خلواتهم لصلق ايمانهم خاشعين نعمته راجين رحمته وهؤلاء كما تنذرهم وينتفمون بانذارك بشرهم على اتباعهم للقرآن وخشيتهم بالغييب للرحمن بمغفرة ذنوبهم وجزاء شريف رفيع طيب نافع لا نقص فيه ولا تنقيص - على اعمالهم .

دفع إشكال : أمر النبي (ص) بالإنذار العام ، ثم كان ممن أنفروهم قوم مايوس منهم ، وهؤلاء هم المراد بقوله تعالى : « لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ ، الآيات » وهم الذين جاء فيهم قوله تعالى : « فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا ، الآية » اذ لا فائدة من انذارهم ، وكان قوم آخرون آمنوا وهؤلاء هم المرادون بقوله : « إِنَّمَا تَلِيلُ » الآية ، فلا منافاة بين قوله تعالى : « لَتَلْبَسُنَّ قَوْمًا » الذي يقتضى التعميم وقوله : « إِنَّمَا تَلِيلُ » الذي يقتضى التخصيص لان الاول في مقام الانذار العام والثاني في مقام تجديد الانذار والانتفاع به . واما الاعراض فلا يكون الا عن المايوس منه من الكافرين .

ارشاد : طريق السلوك الشرعى انما هى اتباع القرآن واكمل احوال
المبد ان يخشى الله ويرجو رحمته واهل الاتباع والخشية لا يستغنون عن
تجديد الانذار وذلك بدوام التذكير المشروع فى الاسلام • وتذكير المؤمنين
بانذارهم وتبشيرهم فلا يؤمنون من عذاب الله ولا يقنطون من رحمته •

صفة المؤمن من هذه الآيات : المؤمن الكامل هو من سلمت فطرته ،
وصح ادراكه ، واتبع القرآن فى عقده وخلقه وعمله ، واستوت خلقوته
وجلوته وسره وعلنه ، وعبد الله راجيا رحمته خائفا عذابه ، يخوفه الانذار
وترجييه البشرى بالمغفرة والاجر الكريم •

ثبتنا الله والمسلمين على الايمان مع هذه الصفات الى المات آمين يا رب
العالمين (1) •

(1) الشهاب : ج 5 م 10 - محرم 1353 هـ الربيل 1934 م •

الحياة بعد الموت

« إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى »

(سورة يس ، الآية 12)

المناسبة : اشتملت الآيات المتقدمة على ذكر الرسول وصفته ، ورسالته التي جاء بها - وهي القرآن - ووصفها ، والمرسل وهو العزيز الرحيم ، والمرسل اليهم وتعميمهم بالإنذار وانقسامهم الى معرضين معاندين ومقبلين متبينين . فجاءت هذه الآية مشتملة على ما تكون فيه نتيجة ذلك وثمرته وهو يوم القيامة . ووجه آخر وهو ان أمهات أصول العقائد ثلاثة : الايمان بالله والايمان برسول الله والايمان باليوم الآخر . وقد انتظمت الآيات المتقدمة تقرير الاصل الثاني بالقسم عليه على ما تقدم من البيان وانتظمت الاصل الاول ضمنا بذكر العزيز الرحيم، فجاءت هذه الآية لتقرير الاصل الثالث .

سؤال : كيف لم يذكر الاصل الاول وهو الاصل الاول - الا بما ذكر به من الذكر الضمني ؟

الجواب : ذلك لأمرين :

الاول : ان هذه الاصول الثلاثة تذكر في أكثر السور غير ان بعض السور تخصص بالحديث على بعض الاصول أكثر من غيره ولا يذكر فيها غيره الا ضمنا كما هنا .

الثاني : ان تقرير الاصل الثاني هو تقرير للاصل الاول اذ جميع دلائل النبوة دلائل على وجود الخالق وقدرته وعلمه وحكمته ورحمته .

المفردات : الاحياء : ايجاد الحياة فى الجسم ولا يكون الا من الله .
والميت : الجسم الذى يقبل الحياة ولا حياة فيه سواء اكانت فيه وزالت، ام لم تكن فيه بعد كالجنين قبل نفخ الروح فيه .

التراكيب : اكدت الجملة (بأن) لأن الخطاب مع منكسرى البعث والنشور . واكد اسم ان نحن ليفيد الاختصاص فهو المحيى دون غيره وعبر بنحى فعلا مضارعا ليفيد تجديد الاحياء واستمراره، فيشمل احياءه للأجنة فى الدنيا وإحياءه الإحياء الثانى فى الأخرى، وكثيرا ما جاء فى القرآن الاستدلال على الإحياء الثانى بالإحياء الاول، فتكون كلمة نحى قد اشتملت على العقيدة وهى الإحياء الثانى ودليلها وهو الإحياء الاول .

المعنى : يعرف الله تعالى عباده بأنه هو الذى يحيى الموتى دون غيره ويذكرهم بما يشاهدونه من ذلك فيهم وهم أجنة فى بطون أمهاتهم فيؤمنون بأنه يحييهم كذلك بعد موتهم ، فيستمدون من حياتهم الاولى لحياتهم الثانية.

إحصاء الأعمال المباشرة وغير المباشرة

« وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ ... » .

المناسبة : لما اعلم الخلق بانهم يحيون بعد الموت اعلمهم بان أعمالهم المباشرة وغير المباشرة مكتوبة عليهم لان حياتهم بعد الموت لنيل جزاء ما كتب عليهم من أعمالهم .

المفردات : قلم الشيء : جملة قدامه واعمال المرء التى يباشرها قسمها قبله فى طريقه الى الآخرة فهى محفوظة حتى يلحقها . والآثر : ما يحصل من العمل كالذى يحصل على وجه التراب من وضع الاقدام ويبقى بعد رمها فآثار الانسان ما يحصل من أعماله التى يباشرها .

التراكيب : هب بنكتب مضارعا ليفيد التجدد والاستمرار فما من عمل ام اثر يتجدد الا ويكتب - واستند الكتابة اليه والكاثبون الملائكة لانهم بأمره يكتبون .

المعنى : يعلم الله تعالى عباده بأنه يكتب كل أعمالهم التي يعملونها ويباشرونها بأنفسهم ويكتب كذلك ما يعمله غيرهم اذا كان متسببا عن أعمالهم واثرا لها .

تنظير : مثل هذه الآية في الدلالة على ان العبد مؤاخذ بما عمل مباشرة وما عمله غيره وكان من آثار عمله - قوله تعالى : « يُتَبَّأُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ » فالذى أخره هو اثره المذكور في هذه الآية .

تأييد وبيان : في صحيح مسلم من طريق جابر بن عبد الله (ض) قال : جاء ناس من الاعراب الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليهم الصوف فرأى سوء حالهم قد أصابتهم حاجة فحث الناس على الصدقة فابطأوا عنه حتى روى ذلك في وجهه قال : ثم إن رجلا من الانصار جاء بصرة من ورق ثم جاء آخر ثم تتابعوا حتى عرف السرور في وجهه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من سن في الاسلام سنة حسنة فعمل بها بعده كتب له مثل اجر من عمل بها ولا ينقص من أجورهم شيء » ومن سن في الاسلام سنة سيئة فعمل بها بعده كتب عليه مثل وزر من عمل بها ولا ينقص من أوزارهم شيء » .

وفيه من طريق أبي هريرة (ض) أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا » ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثم من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا » .

فتأييد بهذين الحديثين فهم المعنى المتقسم من الآية وهو ان العبد له وعليه من آثار أعماله مما لم يباشره بنفسه مثل ما له وعليه من أعماله التي يباشرها .

وبين الحديث الاول ان ما تسبب عن عمل المرء يعد اثرا لعمله عندما يعمل به في حياته مثلما يعمل به بعد مماته . اذ الذي جاء بالصرة أولاً قد تسبب من مجيئه مجيء من بعده على اثره . والحديث سبق في شأنهم فتكون حالتهم اول ما يشمل كما بين الحديث الثاني ان اثر القول كاثر

المعنى : يعلم الله عباده بأنه حصل كل شيء من ذوات وأقوال وأفعال
وجميع ما كان في العالم وما يكون واثبته فردا فردا في كتاب امام معتمد
مظهر للاشياء التي فيه فهي فيه ثابتة ظاهرة جليلة .

اعتبار : قد احاط الله بكل شيء علما فهو غنى بعلمه عن هذه الكتابة
ولكنه جعل هذا الكتاب اظهارا لعظمة ملكه وليعلم عباده الضبط والاحصاء
في جميع امورهم وليبالفوا في محاسبة انفسهم وليعلموا ان ما اصابهم
لم يكن ليخطئهم وما اخطاهم لم يكن ليصيبهم . فيزول من قلوبهم الخوف
من الحوادث والمخلوقات وتمطم قوتهم بالله وفي ذلك اعظم قوة في هذه
الحياة واكبر راحة للقلب في صروفها .

نسأل الله ان يقوى قلوبنا بالايمان ، وان يريحنا باليقين ، وان يعيذنا
من الخوف الا منه ، ومن الخضوع الا له آمين يا رب العالمين (1) .

المعنى : يعلم الله عباده بأنه حصل كل شيء من ذوات وأقوال وأفعال
وجميع ما كان في العالم وما يكون واثبتته فردا فردا في كتاب امام معتمد
مظهر للاشياء التي فيه فهي فيه ثابتة ظاهرة جليلة .

اعتبار : قد أحاط الله بكل شيء علما فهو غنى بعلمه عن هذه الكتابة
ولكنه جعل هذا الكتاب اظهارا لعظمة ملكه وليلم عباده الضبط والاحصاء
في جميع امورهم وليبالغوا في معاسبة أنفسهم وليلموا ان ما أصابهم
لم يكن ليخطئهم وما أخطأهم لم يكن ليصيبهم . فيزول من قلوبهم الخوف
من الحوادث والمخلوقات وتمظم ثقتهم بالله وفي ذلك أعظم قوة في هذه
الحياة وأكبر راحة للقلب في صروفها .

نسال الله ان يقوى قلوبنا بالايمان ، وان يريحنا باليقين ، وان يميّزنا
من الخوف الا منه ، ومن الخضوع الا له آمين يا رب العالمين (1) .

الفرار الى الله

د وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ (47) ، وَالْأَرْضَ
فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ (48) ، وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ
لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (49) ، فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ
مُبِينٌ (50) ، وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ
مُبِينٌ (51) .

(سورة الذاريات)

تمهيد : المقصود الاساسي من الآيات هو تحذير الخلق من الهلاك وترغيبهم في النجاة ، ولا سبيل الى ذلك الا بالفرار الى الله فمهد لذلك بالآيات الثلاث الاولى للترغيب، وختم بالخامسة لبيان الفرار الصحيح المنجى عند الله .

الآية الاولى :

الالفاظ والتراكيب : السماء : هي الجرم الاعظم الذي احاط بالاجرام السابحة في الفضاء كلها وعلا عليها . **بنيناها :** ضمنا اجزاءها بعضها الى بعض بغاية الدقة والاحكام فكانت كالقبة فوق الجميع . **بأييد :** بقوة . **لموسعون :** لمقتدرون ومطيعون على احتمال أن يكون من الوسع بمعنى القدرة والطاقة . او لموسعون ومبعدون بين أرجائها على احتمال أن يكون من السمة . وقدمت السماء لانها المشاهد المحسوس الذي تقوم به الحجة . وليقع البناء عليها مرتين على لفظها وعلى ضميرها، لان الأصل ، وبنيها السماء بنيناها لتحقيق أنها مبنية وأن بناها لم يكن الا من الله القادر الحكيم ، ولذلك علق بالقمل قوله بأييد ، والجملة الحالية تدل على أن

الايضاح ثابت له عند البناء فذلك البناء العظيم لم ينقص من قدرته أو لم يمنع من توسيعه .

المعنى : ان هذه القبة التى احاطت بكم من جميع الارحاء نحن بنيناها بقدرتنا ذلك البناء المحكم المتقن بنيناها ونحن على قوتنا وقدرتنا تقدر على بناء اعظم منها لو شئنا . أو نحن على قدرتنا وطاقتنا فى افاضة الخيرات والبركات منها عليكم - هذا على أنه من الوسع - أو بنيناها وقد وسعنا اديمها حتى احاطت بهذه الاجرام السابحة التى منها ما لا يكون معه جرم الكرة الارضية الا كحمصة فوق مائدة كبيرة - هذا على أنه من السعة - .

تحقيق آية كونية من الآيات القرآنية : السماء فى اللغة : هى كل ما علاك فكل ما علا الارض من سحب وطبقات هواء وكواكب تسبح فى الفضاء وما وراء ذلك من القبة المحيطة الكبرى هو للارض سماء ، وكل هذه مثقنة الصنع محكمة الوضع متلاحمة الأجزاء ، مرتبطط بعضها ببعض ارتباطا مقدرًا بالمسافات المدققة التى لا يكون معها تصادم ولا ارتخاء ، ووضعها على هذه الصورة المنظمة المحكمة هو البناء وعليها كلها يتبنى أن يحمل لفظ السماء فى الآية المتقدمة .

وقد جاء لفظ السماء فى القرآن مرادًا به القبة المحيطة فى مثل « وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ » ، « إِنَّا زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزَيْنٍ أَكْوَاجٍ » . وجاء مرادًا به السحاب فى مثل : « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُمْزِجُ سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَسرى أَلْوَقٌ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ » وجاء مرادًا به طبقات الجو فى مثل : « وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ » والبرد يتكرر فى طبقات الجو والمتتابع لمواقع لفظة السماء من الكتاب المزيّن يتحقق هذا .

الآية الثانية :

الالفاظ والتراكيب : الارض : هى هذه الكرة التى نعيش عليها ، فرشناها : بسطناها بزينتها ومنافعها . الماهلون : من مهد الشئ وضعه وسواء وهيام للنوم والجلوس والراحة - ويجرى فى تقديم الارض ما تقدم فى تقديم السماء ، ومن يسير على هذا البساط المفروش ويطلع على ما هى

فيه من أسباب الحياة لكل ما فيه من حيوان لا يتمالك أن ينطق بالمدح والثناء على من هيا هذه التهيئة ومهد هذا التمهيد ، ولذا قرنت الجملة الأخيرة بالفاء فقيل فنعم الماهدون ولا يفنى فرش الأرض من مهدها لأن المهد يتضمن ما حصل فيها من مرافق ومواد وأسباب للمعيش على أديمها والتنعم بخيراتها .

المعنى : أن الأرض التي انتم متمكنون من الوجود على ظهرها والسير في مناكبها والانتفاع بخيراتها نحن فرشناها لكم وهيأنا لكم أسباب الحياة والسعادة فيها على أكمل وجه وانفعه وأبدعه مما نستحق به منكم الحمد والثناء .

دقيقة كونية في الآية القرآنية : شأن الفراش أن يكون ما تحته لا يصلح للجلوس والنوم عليه وما تحت وجه الأرض هو كذلك لا يصلح للحياة فيه فإن تحت القشرة العليا من الأرض المواد المصهورة والمياه المدنية والابخرة الحارة مما تنطق به البراكين المنتشرة على وجه الأرض في أماكن عديدة فكانت القشرة العليا مثل الفراش تماما .

الآية الثالثة :

الالفاظ والتراكيب : ومن كل شيء : من كل جنس من الاجناس .
خلقنا : كونا . **زوجين :** فردان متباينان يكمل أحدهما الآخر في عالم الحيوان وعالم النبات وعالم الجباد . **تذكرون :** تذكرون ما أودع في فطرتكم من المعرفة لما تنظرون بمقولكم في عجائب الخلق فتذكرون ما له جل جلاله من الألوهية والربوبية والوحدانية، وقدم من كل شيء لأن الأشياء هي المستدل بها ولبعث الهمم على النظر فيها .

المعنى : أنا خلقنا الأشياء التي تشاهدونها على الزوجية والتركيب من شيئين متضادين لتكونوا بحيث يرجى منكم أن تعلموا أن النقص والعجز عم المخلوقات كلها لحاجة كل شيء منها إلى ضده وقصوره بنفسه فالقدرة والكمال للخالق وحده فلا يستحق العبادة سواء فاعبدوه ووحده .

توسع في التذكير : النظر في الأزواج مفض للعلم بما ذكرنا وللعلم بأن الخلق غير صادر عن طبيعة الأشياء ، فإن النار - مثلا - لا يصدر عنها

التبريد والتسخين لان السبب لا ينتج الضدين ، فالمخلوقات كلها صادرة بطريق الخلق عن فاعل مختار ، وللعلم بوجوه كثيرة من احاطة علمه وشمول حكمته وعموم نعمته .

حقيقة نفسية في نكتة بلاغية : اذا نظر العاقل في هذه الازواج وفكر انكشفت له وجوه سر دلائل الربوبية والالوهية والتوحيد ، واذا حصل الانكشاف الاول تبعته انكشافات فاذا حصل منه التذكر انضى به الى تلك الوجوه الكثيرة ، ولهذا نزل الفعل منزلة اللازم الذى لا يراد منه الا حصول الحدث .

آية كونية في الآية القرآنية : من الازواج ما هو ظاهر مشاهد معلوم من قديم مثل السماء والارض والليل والنهار والحر والبرد والذكر والانثى فى الحيوان وبعض النبات ، ومنها ما كشفه العلم بما مهد الله له من اسباب كالجزم الموجب والجزء السالب فى القوة الكهربائية وفى الذرة التى هى اصل التكوين ، فلا فردية الا لخالق هذه الازواج كلها الذى انبانا بها قبل ان تصل الى تمام معرفتها العقول ، فكان من معجزات القرآن العلمية التى يفسرها الزمان بشقدم الانسان فى العلم والعمران .

بلاغة التنويع والتتزييل : لما كانت السماء متلاحمة الاجزاء فى العلأ ثابتة على حالة مستمرة فى هذه الدنيا على البقاء ناسبها لفظ البناء ، ولما كانت مظهر العظمة والجلال ناسبها لفظ القوة ، ولما كانت الارض يطرأ عليها التبديل والتغيير بما ينقص البحر من اطرافها وبما قد يتحول من سهولها وجبالها وبما يتعاقب عليها من حرث وغراسة وخصب وجذب ناسبها لفظ الفراش الذى ييسط ويطوى ويبدل ويغير . ولما كانت اسباب الانتفاع الميسرة ضرورية للحياة عليها وكلها مهياة وكثير منها مشاهد وغيره معد يتوصل اليه بالبحث والاستنباط - ناسب ذكر التمهيد ، ولما كانت الازواج مكونا بعضها من بعض ناسبها لفظ الخلق ، ولما كان النظر فى الزوجين هو نظر فى اساس التكوين لتلك المذكورات السابقة وهو محصل للعلم الذى يحصل من النظر فيها قرن بلفظ التذكر .

الآية الرابعة :

الالفاظ والتراكيب : الفاء للترتيب لان ما قبلها على ما فيه من عظمة وكمال وجمال فهي مخلوقة موسومة بسمة العجز والنقصان فلا يصلح شيء منها للتمويل عليه فلم يبق الا الخالق القادر ذو الجلال والاكرام ، فهو الذى يفر اليه دون جميع المخلوقات . **فروا :** اهربوا . **النذير :** المعلم بما فيه هلاك لتجنب الاسباب المؤدية اليه . **المبين :** الذى يوضح ما افتر منه والاسباب المؤدية اليه والوسائل المنجية منه مع اقامة الحجة على صدقه ونصحه . **وقدم لكم** ليفيد اهتمامهم بهم وذلك يجلبهم اليه فيستمعوا لنصحه وبعده منه ليبين مصدر رسالته وذلك ليبين لهم انه مأمور فلا يستكبروا عن قبول دعوته ، وأكد الجملة لانهم فى مقام التردد أو الانكار .

المعنى : هذه المخلوقات كلها عاجزة فى نفسها مفتقرة - ابتداء ودواما - الى خالقها ، فاهربوا من شرها الى خالقها فهو الذى ينجيكم من شرها ويهديكم الى خيرها ولا تقتروا بشيء منها فانها لا تملك حفظا لنفسها فكيف تملكه لغيرها ، اننى احذركم الهلاك اذا اغتررتم بها وقطعتكم عن خالقها ولم تهربوا الى الله منها وقد ابنت لكم مصدر الهلاك وطريق النجاة .

نكتة التنويع : جاءت الثلاث الآيات الاول كما يكون قولها من الله ، وجاءت هذه الآية كما يكون قولها من النبى صلى الله عليه وآله وسلم تنوعا للخطاب وتفننا ، فانه لما كان ما فى هذه الآية هو المقصود حول اسلوب الكلام من الاخبار الى الامر تجديدًا لنشاط السامع وبمنا لاهتمام المخاطبين وحثا لهم وتوكيدا عليهم ، وفيه تنبيه على أن ما يقوله النبى صلى الله عليه وسلم مثل ما يقوله الله فى وجوب الايمان والامتنال .

بيان وتوحيد : هذا العالم بسمانه وارضه وأزواجه هو فتنة للانسان بما فيه من لذائذ ومن جمال وما فيه من قوة وما فيه من سلطان ، وقد ركبت فى الانسان شهواته وأهوائه وسلط عليه الشيطان يفويه ويزين له ، فكل هذا العالم اذا ذهب فيه الانسان مع أهوائه وشهواته تحت اغراء الشيطان وتزيينه فانه ينحط الى أسفل السافلين ويصير عبدا لأهوائه

وشهواته وشيطانه ولكل ما فتنه من العالم وذهب يلبه وقد ينتهى به ذلك الى عبادته من دون خالقه - فالعالم بهذا الاعتبار شر وبلاد وحلاك يجب الفرار والهروب منه ، ولا يكون هذا الفرار منه الا الى خالقه بالايمان به والتصديق لرسله والدخول تحت شرعه ، فبذلك يعرف الانسان كيف يجعل حدا لاموائه وشهواته ، وكيف يضبطها بنطاق الشرع وزمامه ، وكيف يدفع عنه كيد شيطانه ، وكيف يتناول سماء العالم وأرضه وأزواجه بيد الشرع ، فيعرف ما فيها من نعمة وحكمة فيستغلها بهداية الشرع مفرقا علميا وعمليا بين منافعها ومضارها ، فيعظم بها انتفاعه ، ويزداد فيها اطلاعه واكتشافه ، فتتضاعف عليه منها الخيرات والبركات ، ويزداد علمه وعرفانه ، ويقوى يقينه وايمانه ، ويمظم لله بره وشكرانه فيكون له ذلك العالم جنة الدنيا وقنطرة لجنة الاخرى ويفوز من الداوين بالمبتغى ، كل هذا بفراره من المخلوقات الى خالقها فسلم من شرها وفاز بخيرها ، فمن هرب من المخلوقات الى خالقها نجا ، ومن فر من الخالق الى شيء من مخلوقاته كان من الهالكين -

ارشاد وتعميم : كل ما يصيب الانسان من محن الدنيا ومصائبها وأمراضها وخصوماتها ومن جميع بلائها لا ينجيه من شيء منه الا فراره الى الله ، ففي العدالة الشرعية ما يقطع كل نزاع ، وفي المواعظ الدينية ما يهون كل مصاب ، وفي الهداية القرآنية والسيرة النبوية ما ينير كل سبيل من سبل النجاة والسعادة في الحياة ، يعرف ذلك الفقهاء القرآنيون السنيون ، واسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون -

تنبيه على وهم : ليس الفرار من الامراض بمعالجتها ومن المصائب بمقاومتها فرارا من الله لان الامراض هو قدرها والادوية هو وضعها ودعا الى استئصالها والتعالج بها ، وكذلك المصائب وما شرع من أسباب مقاومتها فكلها منه بقدره ، والانسان مأمور منه بأن يعالج ويقاوم ، فما فر من قدره الا الى قدره - ولهذا لما قال أبو عبيدة لعمر رضى الله عنهما في قصة الوباء : أفرارا من قدر الله يا عمر ؟ قال عمر نعم : نفر من قدر الله الى قدر الله

وفى الحقيقة كان الفرار من شر فى مخلوق الى الله يرجو منه الخير
فى غيره .

تحذير من جهالة : ليس المقصود الفرار من الدنيا ترك السعي والعمل
وتعاطى الاسباب المشروعة لتحصيل القوت ورغد العيش وتوسيع العمران
وتشييد المدنية، بل المقصود الفرار من شرورها وفتنتها، وتناول ذلك كله
على الوجه المشروع هو من الفرار اليه والدخول تحت شرعه كما قدمناه،
وقد ضل قوم فزعموا ذلك طاعة وعبادة لمطلوا الاسباب وخالفوا الشريعة
وحادوا عما ثبت من السنة ، وفيهم سئل امام الحديث والسنة أحمد
ابن حنبل رحمه الله سئل عن القائل: اجلس لا أعمل شيئا حتى يأتيني
رزقى ، فقال : « هذا رجل جهل العلم أما سمع قول النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم : « ان الله جعل رزقى تحت ظل رمى ، » وقوله : « تغدو
خصاصا وتروح بطانا ، وكان الصحابة يتجرون فى البر والبحر ويميلون
فى نخيلهم وبهم القدوة » .

تطبيق : اذا رأينا طائفتين من المؤمنين تنازعنا ، فاما احدهما فالتجأت
الى السلطان تستغيثه وتستعين به وتحطب فى حبله فاغاثها وانتقم لها
وأمدما وقربها وأداناها . وأما الاخرى فلم تستغث الا بالله ولم تستنصر
الا به ولم تعتمد الا عليه ولم تعمل الا فيما يرضيه من نشر هداية الاسلام
وما ليها من خير عام لجميع الانام وتحملت فى سبيل ذلك كل ما تسببت
لها فيه الطائفة الاخرى ، ومن تولته وهربت اليه - اذا رأينا هاتين
الطائفتين عرفنا منها - يقينا - الفارة من الله والفارة اليه فكنا - ان كنا
مؤمنين - مع من فر الى الله .

الآية الخامسة :

الفاظ والتراكيب : ولا تجعلوا : ولا تضموا من عند أنفسكم ما لا
وجود له . الهسا : مبهودا تخضون له وترجون منه التصرف فى الكون
لهجلب لكم النفع ويدفع عنكم الضر ، وتقدمت الفاظ آخر الآية .

المعنى : ولا تجعلوا فى فراركم الى الله شيئا معه من مخلوقات
تعتمدون عليه وتلتجئون اليه فتكونوا قد أشركتم به سواء لانى أحذرکم

ما فى ذلكم من هلاككم بالشرك الذى لا يقبل الله معه من عمل ، واننى قد
 ابنت لكم لزوم توحيده فى القرار اليه كما بينت لكم لزوم ذلك الفرار .
 نكتة التكرير : اعاد ، انى لكم منه نذير مبين ، مع الآية الخامسة ليبين
 لهم ان عبادة الله مع الاشراك به كتعطيل عبادته ، فهلاك المشرك كهلاك
 الجاحد ، والنجاة ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا لا فى ربوبيته ولا
 فى ألوهيته .

تنبيه وتحذير : جاء فى الحديث فيما رواه اصحاب السنن ان الدعاء
 هو العبادة ، فمن دعا غير الله فقد عبده ، ومن دعا مخلوقا مع الخالق فقد
 اشرك ، فاذا دعوت ، فادع ربك ولا تدع معه أحدا ، وكيف تدعو من
 لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ؟ واذا توسلت فتوسل بأعمالك بإيمانك
 وتوحيديك وباتباعك لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ومحبتك فيه واعتقادك
 ما له عند الله من عظيم المنزلة وسمو المقام عليه وعلى آله الصلاة والسلام .

بيان نبوى قسوى : قال عليه الصلاة والسلام فيما يقال عند النوم :
 « لا ملجأ ولا منجى منك الا اليك » والملجأ هو المهرب الذى يهرب اليه
 والمنجى هو مكان النجاة/فين لنا انه لا يكون الهرب الا الى الله ولا تكون
 النجاة الا بالهرب اليه ، فمن هرب لغيره كان من الهالكين . كما بين لنا ان
 كل ما يجرى فى هذا العالم فهو بخلقه بقدره فلا مهرب ولا نجاة مما خلق
 وقدر الا اليه .

بيان نبوى عملى : روى أحمد وابن جرير عن حذيفة بن اليمان ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا حَزَّيَه أمر صلى وفزع للصلاة يعنى
 اذا نزل به مهم أو أصابه غم فزع للصلاة . فبين لنا بالفعل ان الفرار الى
 الله بالتلبس بطاعته وصدق التوجه اليه والدماء والتضرع والخشوع له
 والاستسلام لدينه وشرعه والاخلاص فى عبادته والاعتماد عليه ، وذلك كله
 موجود على أكمله فى الصلاة التى هى عمود الدين ومظهر كماله .
 جعلنا الله والمسلمين من الفارين اليه والمقبولين لديه آمين (1) .

خلاصة تفسير المعوذتين

من درس الاستاذ الشيخ عبد الحميد بن باديس

الذى ختم به تفسير القرآن

كلمة بين يدي التلخيص :

اكمل طرائق المتقدمين من علماء هذه الملة فى تلقين العلوم - طريقة الاملاء . والاملاء نتيجة لاستحكام الملكة فى العلم واستقلال الفكر فيه ، أو سمة المحفوظ ورحابة آفاق العاطفة . واستحكام الملكة واستقلال الفكرة وقوة الحافظة مزايًا تكاد تكون خالصة لعلماء سلف هذه الامة لم يبلغ علماء الامم الاخرى مد أحدهم فيها ولا تصيبه .

وكانت وظيفة السامعين كتابة ما يملئ عليهم كله أو خلاصته ، وكانت المحابر والاقلام والادراق هي الادوات اللازمة لرواد مجالس العلم الا فى مقامات مقابلة الاصول وضبطها . فهنا لابد من احضار النسخ الكاملة من الكتب .

ومن ثمرات تلك الطريقة المثل فى التلقين والتلقى كتب الامالى فى الحديث واللغة والادب ، وفى تراجم المحدثين والادباء الشئ الكثير من ذلك ، وان لم يبق لنا الدهر منها الا الاقل من القليل .

ولما انتهى عصر الرواية بجمع روايات السلف فى التفسير ، ورواياتهم للحديث والسنن ، ودونت اصول اللغة والادب والعلوم المتفرعة عنها ، وجاء دور الاستغلال لها - نشأت عوامل الانحطاط فى العلوم الاسلامية ، وكان من اظهر مظاهرها جفاف القرائح ، وجذب الافكار ، وضعف القوى الحافظة ، وانحطت طرائق التلقين تبعًا لذلك ، وانحصرت فى الطريقة

الشائنة الى اليوم . وهى التزام كتاب تتعدد نسخه بتعدد المتلقين له ،
يحل الشيخ عباراته ، ويشرح معانيه . وانحطت وظيفة السامعين من الكتابة
والتقييد الى الاستماع المجرد . ولسنا نعيب طريقة التزام الكتب وشرح
معانيها بالكلام ، فذلك فى حقيقته نوع قاصر من الاملاء . وانما ننمى على
السامعين اهمالهم لكتابة ما يسمعون ، فتضيع عليهم الفوائد التى يلقونها
الاستاذ ، وقد تكون قيمة ، كما تضيع فى عصرنا هذا الخطب والمحاضرات
المرجلة التى لا يكتبها ملقيها ولا متلقيها .

ولسنا بصدد التاريخ لهذه الطرائق والمقارنة بينها وبيان وجوه
النقص والكمال فيها ، وانما ننبه فى هذا المقام الى أن أسوأ اثر لهذه
الطريقة الشائنة اليوم هو القضاء على الملكة العلمية ، لانها شغلت المعلم
والمتعلم معا بالكتاب عن العلم ، اذ أصبح ههما كله مصروفا الى تحليل
الكتاب ، وفك عباراته ، والقيام على اصطلاحاته الخاصة ، وفى بعض هذا
ما يستغرق الوقت ولا يبقى سعة لادراك قواعد العلم وتطبيق جزئياته على
كلياته ، وبعيد جدا على من يدرس علما على هذه الطريقة أن تستحكم ملكته
فيه ، وكيف تستحكم ملكة الفقه مثلا لمن يقرأ من مثل مختصر خليل على
هذه الطريقة فيمضى وقته فى تحليل عباراته وتراكيبه المعقدة التى ذهب
الاختصار بكثير من اجزائها ، وفى بيان التقديم والتأخير فى الالفاظ وربط
المعولات بالموامل البعيدة ، وارجاع الضمائر المختلفة الى مراجعها ،
والطرفة بالذهن من مذكور الى مقدر ، وهذا هو كل ما يشغل وقت المعلم
والمتعلم ، وهم فى الحقيقة لا يدرسون علم الفقه ، وانما يدرسون كتابا فى
الفقه ، ودراسة الكتب لذاتها أصبحت اليوم فنا كماليا من التاريخ ،
لا أصلا فى تعلم العلوم .

والدارس لتاريخ العلوم الاسلامية يتجمل له هذا فى تراجم علماء تلك
العلوم ، اذ يجد فيها دائما اشباه هذه العبارة : كان أقوم الناس على
كتاب الجمل للخونجى ، أو على كتاب التهذيب للبرادعى ، أو على كتاب
الشامل لابن الصباغ ، كان نافذا فى اقراء المحصل للرازى . كان سديد

البحث في مختصر ابن الحاجب الاصل ، كثير المناقشة لعباراته • واين سداد البحث وكثرة المناقشة في عبارة كتاب من تحصيل الملكة في علم ؟ ان الاصولى الحقيقى هو الذى ينفق مما عنده او يقرأ من أى كتاب كان ، ولا يفتتن بكتاب معين هذا الافتتان ، وان الفقيه الحقيقى هو الذى يفهم الفقه ، لا الذى يفهم كتابا فى الفقه ، وفى وقتنا هذا نسمع علماء المعاهد المشهورة يتمدحون بمثل هذا ، ويصفون من يحسن اقرار التنقيح للقراى على هذه الطريقة بالاصولى المحقق •

ولقد حاول جماعة من العلماء الحفاظ فى القرون الآخرة اصلاح هذه الحالة ، واهياء طريقة الامالى فلم ينجحوا لافتتان جمهور المتعلمين بالكتب وانصرفهم عن العلم الى كتب فى العلم ، حاول ذلك الحافظ بن حجر ، وهو اهل لذلك ، ولكن اهل زمنه لم يكونوا أهلا له ، ونعى معاصره ابن خلدون المؤرخ طرق التلقين فى زمنه وكثرة المؤلفات والمختصرات فى العلم وعدما هانقة عن التحصيل ، وحاول ذلك بعد ابن حجر تلميذ الحافظ السيوطى وهو اهل لذلك على ما فيه من تبجح واستطالة ، وقد شكنا فى بعض رسائله اخفاقه فى هذه المحاولة بعبارة مرة ، ووصف انصراف الجمهور عنها بأنه من غلبة الجهل وكلال الهم وضمف العزائم •

نجمت فى هذه المهود الاخيرة ناجمة اضطراب وتبرم من طرائق التعليم المتبعة وكتبه الملتزنة وارتفعت الاصوات بالشكوى من اضرارها وسوء عواقبها • وكان الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده اعلى الحكماء صوتا بلزوم اصحها ، وابلغهم بيانا لاضرارها وسوءاتها ومعايبها ، واسددهم رأيا فى تغييرها بما هو اجدى منها وانفع ، واكثرهم عملا جديا فى ذلك •

وكان من اصلاحاته العملية فى هذا الباب درسه لكتاب الله بأسلوب حكيم لم يسبقه اليه سابق ، وكان - رحمه الله - وهو من هو فى استقلال الفكر واستنكار الطرائق الجامدة ، يجارى الطريقة الازهرية بمضى المجازاة لاعتبارات خاصة ، ومن هذه المجازاة السطحية أنه كان يلتزم فى تلك الدروس العامة بالحكم العليا تفسير الجلالين ويستهلها بقراءة عبارته •

ولكن السامعين لتلك الدروس على كثرتهم وجلالة اقدارهم في العلم والمعرفة وتساويهم في الاعتقاد بأن تلك الدروس فيض من الهام الله اجراء على قلب ذلك الامام وعلى لسانه ، وانها مما لم تنطو عليه حنايا عالم ولا صحائف كتاب - لم تتسابق اقلامهم لتقييد تلك الدروس الا قليلا . ولو أنهم فعلوا لما ضاع من كلام ذلك الامام حرف واحد . ولو لم يفيض الله محمد رشيد رضا لهذا العمل الجليل لضاع كله ، ولكن الله وفقه لحفظ معاني تلك الدروس ، وسدد قلمه في ادائها ، ثم نهج نهجه بعد موته وسار على شمع عديده في تفسير كلام الله ، فابقى لهذه الامة تلك الاسفار القيمة المعروفة بتفسير المنار .

مدت حركة الاصلاح العلمي مداها بعد موت الامام ، وانتشرت في الاقطار الاسلامية ، واسفرت عن اصلاح حقيقى لاساليب التعليم في المعاهد الحرة ، وعن اصلاح صوري في المعاهد الرسمية . ولا تزال الحرب قائمة في هذه المعاهد بين طلاب الاصلاح وبين انصار الجمود ، وستكون العاقبة للمصلحين باذن الله . ولقد كان من حسن حظ الجزائر ان باعث النهضة العلمية فيها الاستاذ الشيخ عبد الحميد بن باديس قد وضع أساس هذه النهضة على قواعد صحيحة من أول يوم ، فسلك في درس كلام الله أسلوبا سلفي النزعة والمادة ، عصرى الأسلوب والمزج . مستمدا من آيات القرآن وأسرارها أكثر مما هو مستمد من التفاسير واسفارها وقد قرأنا له في بعض افتتاحيات (مجلة الشهاب) انه يعتمد في هذه الدروس على تفاسير مخصوصة في مواضع مخصوصة ، كالطبري في المأثور ، والكشاف في اسرار الاعجاز ، وذلك صحيح ومفيد لمن يجعل فهم الرجال مقاييس لئله . ولا يعطيها أكثر من أنها فهم تصيب وتخطئ . أما المعنى الصحيح سبب الله فيستجليه من البيان العربي ، والشرح النبوي ، ومن مقاصد الدين ، وأسرار التشريع ، ومن عجائب الكون ، وسنن الله فيه ، ومن أحكام الاجتماع الانساني ، ومن تصاريف الزمن ، ونتائج العقول ، وثمرات العلوم التجريبية .

واذا كان من دواعي القبطة ختم تفسير القرآن على هذه الطريقة في القطر الجزائري فان من دواعي الاسف أنه لم ينتدب من مستمعي هذه

الدروس من بقيدها بالكتابة ، ولو وجد من يفعل ذلك لربحت هذه الامة ذخرا لا يقوم بمال ، ولاضلع هذا الجيل يعمل يباهى به جميع الاجيال ، ولتخص لنا ربع قرن عن تفسير يكون حجة هذا القرن على القرون الآتية . ومن قرأ تلك النماذج القليلة المنشورة فى الفهاب باسم مجالس التذكير علم أى علم ضاع وأى كنز غطى عليه الاهمال .

ولما كان اليوم المشهود بختم هذه الدروس جمع احد الحاضرين(1) ما وعته ذاكرته وأمكنه تقيده من معنى درس الختم فى تفسير المودتين ، وتصرف فى الفاظه بما لا يخرج عن معانيه ، اذ لم يكن من الميسور أن يلتقط الالفاظ كلها . فجاء بهذه الخلاصة التى ننشرها على الناس فى هذا العدد (الخاص بالاحتفال) لافتين انظارهم الى أن هذه الخلاصة محيطه بمعانى الدرس مع تصرف ضرورى اقتضته مساوقة ما كتب لما قيل .

استهل الاستاذ الدرس بعد الاستعاذة والتسمية بالتحميد الماثور : الحمد لله إن الحمد لله . نحمده ونشكره ونستعينه ونستغفره ونتوب اليه من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا . من يضل الله فلا هادى له ، ومن يهد فما له من مضل ، ونشهد أن لا اله الا الله ونشهد أن محمدا عبده ورسوله . ثم عقب بما ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يبدأ به خطبه . وجرت عادة المحدثين والمفسرين ان يفتتحوا به مجالس التحديث والتفسير وان اختلفت الروايات فى الفاظه ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : اما بعد فان اصدق الحديث كتاب الله ، وخير الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم ، وشر الامور محدثاتها ، وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة .

ثم قال توطئة للدخول فى تفسير المودتين ما معناه مع تصرف وتوضيح بنى هذا الكون الدنيوى على أن يقترن فيه الخير بالشر ، وان يتصلا وان يشتبها وان يحيطا بالانسان من جميع جهاته فتكون أعماله الكسبية فى الحياة مكتنفة بهما ، دائرة بينهما ، موصوفة بأحدهما ، ولا بد ذلك من قدر

(1) ش- هو الاستاذ البشير الابراهيمى كاتب التلخيص .

الله ومن سننه العامة فى هذا العالم الانسانى ، وحكمته المبنية فى وحيه
هى ابتلاء خلقه ليجازوا على ما يكون من كسبهم وسلوكهم بعد أن وهبهم
العقل والتمييز واكمل عليهم نعمته بهداية الدين ، عدلا منه تعالى ورحمة
- وحكمة اخرى وهى تمرين هذا الانسان فى حياته العلمية والعملية
وتدريب فكره على اختيار الانفع على النافع ، والنافع على الضار ، ثم سوق
الجوارح الى العمل على ذلك الترتيب وترويضها عليه .

والانسان يكتسب القوة والدربة بتمرسه على ما يلقاه من الخير والشر
بعمله وبفكره ، وللفكر الانسانى عمل سابق لاعمال الجوارح المجترحة
وسائق لها ومهى لما يظهر أنه من بدواتها .

وهذا العمل الفكرى تظهر قوته فى نواح منها - وهو أهمها - التمييز
بين الخيرو الشر ، وادق منه التمييز بين خير الخيرين وشر الشرين . فان
الخير درجات وأنواع ، والشر كذلك دركات وأنواع .

والانسان فى هذا الخضم الذى تلاطمت أمواجه ، وفى هذا الفضاء
الذى تشابهت أفواجه ، محتاج الى معونة الهية فى تمييز الخير من الشر .
وقد امد الله بهذه المعونة من دينه الحق ، ومحتاج الى تأييد الهى يعصمه
من الشر ويقيه من الوقوع فيه عن جهالة أو عمد . وقد هداه الله الى
اسبابه ووسائله بما شرع له من المنبهات عند طروق الغفلة . والمبصرات
عند عروض الشبهة والمعوذات المحصنات عند الملام للشىطان وطواف
طائفه . ومن هذه المعوذات عقائد تدفع عن صاحبها الشكوك وهى شر ،
وحقائق تقى صاحبها الوهم وهو شر ، وعبادات تربى مقيمتها على الخير
وتنتهاه عن الفحشاء والمنكر . واعمال تثبت فاعلها على الحق . واقوال
يمليها القلب العاقل بتقوى الله والخوف من مقامه على اللسنة لتكون
شهادة لها وعنوانا عليها . واللسنة تراجمة القلوب فكان مما شرع الله
لنا فى كتابه وعلى لسان نبيه التعموذ باللسان من الشر والباطل ، وانزل
الله عليه هاتين السورتين وفيهما الاستمادة بالله من أنواع من الشرور من
أمهات لما عدا من . وكان نبينا عليه السلام يكثر التعموذ باسم الله وكلماته
من أنواع أخرى من الشرور مفصلة فى صحاح السنة .

اما السورتان فيكفي في فضلهما ما اخرجه مسلم في صحيحه عن عقبة ابن عامر الجهني قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ألم تر آيات انزلت الليلة لم ير خير منها قط : قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ، وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ) . وفي رواية أخرى في مسلم عنه تسميتهما بالمعوذتين ، وفي رواية أبي اسامة في مسلم أيضا وصف عقبة بن عامر بأنه كان من رفقاء أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . فتسمية هاتين السورتين بالمعوذتين تسمية تبوية مأثورة كإسماء جميع سور القرآن . وقد يقال المعوذات ويراد بها ما يشمل سورة الاخلاص . وكفى بما فيها من أصول العقائد معاذًا من الشرك وهو أصل الشرور كلها

وحديث مسلم هو أصح ما ورد في نزولهما . وأما ما يذكر في نزولهما في قصة سحر النبي صلى الله عليه وسلم فإن ذلك لم يصح سببا لنزولها . وإن كان لقصة السحر وصاحبها لبيد بن الاعصم أصل ثابت في الصحيح وقد تساهل كثير من المفسرين في حشر هذا السبب في تفسيرهما وفي حشر كثير مما لم يصح في فضائلهما ولنا فيما صح غنية عما لم يصح .

وهذه الخيرية التي أثبتتها لهما حديث عقبة عند مسلم هي خيرية نسبية في ناحية مخصوصة . وهي ناحية التعوذ بهما من الشرور العامة والخاصة المذكورة فيها . ودليل هذه النسبية ما اخرجه النسائي في سننه عن ابن عباس الجهني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له : (يا بن عباس ألا أدلك أو ألا أخبرك بأفضل ما يتعوذ به المتعوذون ؟ قال بلى يا رسول الله ، قال : قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ هاتين السورتين . فبين صلى الله عليه وسلم ان خيريهما وافضلتيهما من جهة ما تشتملان عليه من معنى التعوذ وهو من الممانى الداخلة في دائرة ما كلفنا الله به .

ولهاتين السورتين خصوصية غير المناسبات التي يذكرونها في ارتباط بعض السور ببعض ، ويستخرجون منها بالدبر ما لا يحصى من الانواع وهذه الخصوصية هي ختم القرآن بهما ، وهما كالسورة الواحدة . فما هي الحكمة من ختم القرآن بهما ؟ وترتيب السور توقيفي ليس من صنيع جامعي المصنف ، كما ذكره السيوطي في الاتقان وجماعة .

يستطيع مدارس القرآن ومتدبره ومثله بالذهن المشرق والفريضة الصافية ان يستخرج من الحكم فى هذا الختم بهما أنوما . ولكن اجلاها وارضحها أنهما ختم على كنوز القرآن فى نفس المؤمن . وتحصين لهذه النعم المتشالة من القرآن عليه أن يكدرها عليه كيد كائد أو حسد حاسد ، فان من أوتى الشئ الكريم ورزق النعمة الهنية هو الذى تمتد اليه ايدى الاشرار والسنتهم بالسوء ، وتقذفه عيونهم بالشر ، وتطلع اليه نفوسهم بالحسد والبغضاء ، ويشدد عليه تكالبهم سبيا فى سلبه منه أو تكديره عليه وبقدر النعمة يكون الحسد ، وعلى مقدار نفاسة ما تملك تكون هذا لكائد الكائدين ، وتأنيك البلايا من حيث تدرى ولا تدرى ، ومن أوتى القرآن فقد طوى الرعى بين جنبيه وأوتى الخير الكثير ، فهو لذلك مرمى أعين الحاسدين ، ومهوى افئدة الكائدين . فكان حقيقا وقد ختم القرآن حفظا أو مذاكرة أو تلاوة أن يلتجئ الى الله طالبا منه الحفظ والتحصين من شر كل كيد وحسد يصيبه على هذا الخير العظيم الذى كمل له ، وهذه النعمة الشاملة التى تمت عليه . هذه حكمة .

واخرى وهى أن من أوتى القرآن وتفقه فيه فقد أوتى الحكمة وفصل الخطاب ، وأحاط بالعلم من اطرافه ، وملك كنزه الذى لا ينفد . وان من آفات العلم اغترار صاحبه به ، وقد يتماذى به انفرور حتى يسول له ان ما أوتيه من العلم كاف فى وقايته من الاضرار ، ونجاته من الاشرار فكان من رحمة الله بصاحب القرآن ولطف تأديبه له وحسن عنايته به ان ختم بهاتين السورتين كتابه لتكونا آخر ما يستوقف القارئ المتفقه ، وينبهه الى أن فى العلم والحكمة مسألة لم يتعلمها الا الآن . وهى انه مهما امتد فى العلم باعه واشتد بالحكمة اضطلامه فانه لا يستغنى عن الله ، ولا بد له من الالتجاء اليه . والاعتصام به ، يستدفع به شر الاشرار وحسد الحاسدين ، وكفى بهذه التربية قامعا للانفرور . وانه لشر الشرور .

هذه هى المناسبة العامة بين جميع القرآن مرتبا ترتيبه التوفيقى ، وبين هاتين السورتين فى الجاد .

واما المناسبة الخاصة بين السورتين وبين سورة الاخلاص فهي ان سورة الاخلاص قد عرفت الخلق بخالقهم بما فيها من التوحيد والتنزيه والتمجيد . فاذا قرأت القرآن وتدبرته على ترتيبه ، ووجدت توحيد الله متبثا في آياته وسوره ، متجليا ذلك التجلي الباهر بمعارضه وصوره ، سادا ببراهينه على النفوس كل ثنية وكل مطلع - كانت آخر مرحلة يقطعها فكرك من مراحل التوحيد في القرآن هذه السورة المعجزة على قصرها ، فكانها تأكيد لما امتلأت به نفسك من معاني التوحيد ، وكانها وصية مودع مشفق بهم يخشى عليك نسيانه . فليعمد فيها من الكلام الى ما قل ودل ولم يمل . ومن صدقك في توحيدك لله في ربوبيته والهيته أن تنقطع عن هذا الكون وتكون منه وكأنك لست منه بصدق معاملتك لله واخلاص توحيدك اياه . فانت وقد آمنت وصدقت وخرجت من سورة الاخلاص متشعبا بمعانيها ، ومنها معنى الصمد - تستشعران العالم كله عجز وقصور ، وان خيراته مكذرة بالشور . وان لا ملجأ الا ذلك الفرد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد . فتجيم المعوذتان بعد الاخلاص مبينتين لذلك الالتجاء الذي هو من تمام التوحيد .

ولاجل هذه المناسبة والارتباط بين السور الثلاث جمع بينهما في التسمية ، ففي الصحيح عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينفث عن نفسه بالمعوذات وسياق النسائي لحديث عقبة بن عامر المتقدم ان رسول الله قرأ وقرأت معه الاخلاص ثم قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس فلما ختمهن قال : ما تعوذ بمثلهن أحد . وكما جمع صلى الله عليه وسلم بينهن في التسمية والتعوذ جمع بينهما عمليا في قراءة الوتر .

هذا اجمال المناسبة الخاصة بين السور الثلاث .

سورة الفلق

« قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ... » .

(سورة الفلق - الآيات : 1 - 2)

الامر المفرد للنبي عليه السلام . ومن حسن الادب في مقدرات القرآن ان تقدر في مثل هذا الامر ايها الرسول أو ايها النبي ، لانهما الوصفان اللذان نطق بهما القرآن في نداء النبي عليه السلام ، وان لا تقدر يا محمد كما هو جار على الالس وفي التصانيف، فان القرآن لم يخطبه باسمه والامر لنبينا أمر لنا لاننا المفصودون بالتكليف ، ولا دليل على الخصوصية، فهو في قوة : قل أنت ، « قل لامتك يقولون » .

واعوذ : استجير والتجىء ويتعدى هو وجميع تصاريفه بالباء . كاستجير . والعوذ والعياذ مصدران منه كالصوم والصيام ، وفي القرآن مما جاء على المعنى اللغوي : « يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنْ الْجُنِّ » ومن كلام العرب : (فد استعذت بمآذ) .

والرب : الخالق المكون الربى ، ومواقع استعمال هذه الكلمة في القرآن هي التي تكشف نل الكشف عن معناها الكامل .

والفلق : الفجر المغلوق المفرى . ومن لطائف هذه اللغة الشريفة ان الفتح والفتح والفجر والفلق والفرق والفتق والفرى والفا والنفا والنفق كلها ذات دلالات واحدة ، وتخصيصها بمتعلقاتها ياب من فقه اللغة عظيم . وما وصف به ربنا نفسه في القرآن **فَالِقُ الْإِصْبَاحِ** ، **وَالْقَابِ** **النَّوَى** ، فهما من اسمائه تعالى .

ومواقع هذه الالفاظ التي تضاف الى كلمة رب في القرآن كمواقع اسماء المخلوقات التي أقسم بها الله ، كلاهما عجيب معجز ، فكل لفظة

تستعمل في المقام الذى يناسبه وتناسبه ، وكل لفظة تبعث في الاسلوب الذى وقعت فيه متانة وقوة وفي معناه وضوحا وجللاء ، وسر اضافة الفلق الى رب منا ان الفجر بمعناه العرفى هو تشقق الظلمة عن النور ، فان الليل يكون مجتمع الظلمات عن النور مسدود الارواق . فاذا جاء الصبح حصل الانفلاق . والذى يبقى بعد ذلك الانفلاق هو النور الذى نفى الظلمة . ولا ينفى ظلمات الشر والضلال والباطل الا انوار الخير والهدى والحق من خالقها ، وغالط انوارها . وكما اضيف الفلق ، بمعنى الفجر ، الى كلمة رب هنا القسم به في آية اخرى وهى قوله تعالى : **وَالْفَجْرِ** .

« مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ » .

من كل مخلوق فيه شر ، فلا يدخل في عمومه الا كل شرير من اى العوالم كان . كما يدخل في عموم الناطق كل ذى نطق ، او من شر كل مخلوق . ومن مخلوقات الله ما هو خير محض كالانبياء والملائكة . ومعلوم ان المخلوقات كلها خلقت بحق ولحكمة فهى في نفسها خير ، فان كان لا ينشأ من اعمالها او آثارها الا الخير فهى الخير المحض ، وان كان ينشأ عنها شر احيانا او دائما فعملها هو الشر وهو المستماد منه . وتصح نسبة هذا القسم الى الله من حيث الخلق والحكمة ، ونسبة اعماله اليه من حيث التقدير والتكوين لا من حيث الرضى والتكليف ، فالله لا يرضى بالشر ولا يكلف به ، وقصارى اهلـيس - وهو مادة الشر في هذا الوجود - ان يزين الشر ويلبسه بالخير . فالشر بيد الله خلقة وحكمة لا رضا وتكليفا ، والخير بيد الله خلقة وحكمة ونعمة وامرا .

وقد يكون الشر ذاتيا لا ينفك ، وقد يكون نسبيا باعتبار حالة تعرض وتجاه يقصد ونعم الله على عباده قد تنقلب عليهم شرا وبلاء بسبب سوء تصرفهم فيها ، كالمال الذى سماه الله خيرا في القرآن - يكسبه صاحبه من الوجوه الشرعية وينفقه في الوجوه المشروعة - ويتحرى رضا الله في جمعه وتفريقه فيكون خيرا بلذاته وبعمل صاحبه . ويتصرف فيه بعكس ذلك فهكون شرا لا من ذاته بل من عمل صاحبه .

وهذا العالم الانساني المكلف هو الذى يتجلى الخير والشر فى اعماله .
ويتصلان بحياته اتصالا وثيقا . وانما عيب عليه الشر وقبح منه لانه
قادر على تمييزه واجتنابه ومكلف بذلك ، وقد وضع له الدين قوانين ثابتة
للخير والشر ، ووضع له أن الخير ما نفع وأن الشر ما أضر . ولكنه وإن
أوتى قوة التمييز لم يؤت قوة الاستمصاص ابتلاء من الله . فاما المخدول
فيأتى الشر عامدا متعمدا وهو يعلم أنه شر . واما الموفق فيواقع الشر فى
مواقف يشتبه عليه فيها الخير بالشر ويمسر التمييز ، والخير والشر
لا يوزنان بميزان حتى يستوى الناس كلهم فى ادراكه ، وقد تدق الفوارق
بينهما حتى تخفى ، ولئى هذه المواقف يجب الالتجاء الى الله ليرينا الخير
خيلا ويكشف لبصائرنا عن حقائق الشر فلا يلتبس علينا بشئ ، وبعد أن
يوجه الاضطراب نفوسنا هذا التوجيه الصحيح تندفع الستتات وتقول :
« أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ » .

وبهذا تظهر المناسبة الدقيقة بين رب والخلق ، فان رب الناس ومربيهم
وسائقهم الى ما يكمل وجودهم هو الذى تفكشف لعلهم سرائرهم ، والخلق
نور يكشف للبيان كل المبصرات فترى على حقائقها ومقاديرها ، لا يزيغ
البصر فى شئ منها ولا يطفى ، والانسان مهما يكن عالما فقد تخفى عليه
حقائق المعقولات فيزيغ فكره ويطفى .

ومناسبة أخرى : وهى ان الشر ظلام ، وقد أجرى الله فى فطر البشر
تصور الشر كالظلام وأجرى على الستتهم تشبيه الشر بالظلام ، ذلك أن
ما يلبس احساسهم من الانس بالنور والبشاشة له هو عين ما يلبسه من
الانس والبشاشة للخير ، وإن ما يضايقهم من وحشة الظلام وتوقع الهلاك
فيه هو عين ما يضايقهم من ذلك فى الشر .

هذا كله فى الشر على عومه . ثم خصص تعالى من هذا ثلاثة أنواع من
الشر لشدة تملقها بحياة الانسان وكثرة عروضها له ، ويجب أكثرها من
ألمه الانسان ، ورتبها ترتيبا بديعا لا يستغرب فى جنب بلاغة القرآن
ودقته فى رعاية المراتب وتنسيقها فى العرض على الاذهان .

هذه الثلاثة هي : الفاسق اذا وقب ، والنفاثات في العقد ، والحاسد اذا حسد . والفاسق : الليل المظلم ، والمراد هنا المصيبة تطرق ليلا وعلى غرة . ووقب : دخل في الوقب وهو النقرة في الشيء . والنفاثات : السواحر ينفثن الريق واللفظ ، جمع نفثة ، كثرة النفث . والعقد : جمع عقدة ، بيان لعادة السواحر المرووفة من عقد الخيوط ونفث الريق عليها .

والجامع بين الثلاثة هو اشتراكها في الخفاء ، فان الفاسق ظلام تخفى فيه الشرور ، والنفاثات مبنى أمرهن على الاخفاء تخيلا وايهما ، والحسد داء دفين . فالثلاثة كما ترون شرها خفى ، وكل شر يخفى عمله أو يخفى أثره يجعل خطبه ويمظم خطره . فيعسر التوقي منه والاحتياط له . لأنك تتقى ما يظهر ويستعلن لا ما يخفى ويستتر . لا جرم كانت الثلاثة جديدة بالتخصيص ، أما نكتة الترتيب فان الليل ليس شرا في نفسه ولا الشر من عمله ، وإنما هو ظرف للشرور ، والملاقة بين الشيء وظرفه مكنة في النفوس قوية في الاعتبار مسببة للحكم على أحدهما بحكم الآخر ، بخلاف النفاثات والحساد فان الشر من عملهما ومن وصفهما ، ولانطباعهما عليه صار ذاتيا لهما . ولا شك أن الشر الذاتي أمكن من المرضي ، كما أن بين الاثنين تفاوتاً في ذاتية الشر وقوته وعسر التوقي منه . فالنفاثات وإن كن يتحرين اخفاء عملهن ولكنه مما يمكن ظهوره وافتضاحه بخلاف الحاسد فانه يخفى شره ويبالغ فيظهر بمظهر الخير فشره أشد والتوقي منه أعسر ، ففي الترتيب بين الثلاثة ترق من الاخف الى الاشد . ومن جهة أخرى نجد التناسب ظاهراً بين الثلاثة : الفاسق والنفاثات والحاسد ، فان الجميع ظلام ، ظلام الزمن وظلام السحر وظلام الحسد . وفي تقييد الفاسق بالوقوب احتمالان كلاهما صحيح مفيد للمراد . الاول : أن وقوب الفاسق عبارة عن اعتكاز الظلم وتكاثفها ، فكأن بعض اجزائها يدخل بعضها والظلام يبدأ خفيفاً مشوباً بأسفار من الشفق أو من طبيعة الارض، ثم يشتد ويحلوك حتى يغطي على كل شيء ، فتلك التغطية هي الوقوب . والوقوب على هذا الاحتمال منظور فيه الى ظرفه الزماني . وفائدة القيد حينئذ ان تلك الحالة المصورة بهذه الجملة هي التي تقع فيها الشرور من الآدميين

وغيرهم • فالطارق يطرق والسارق يسرق والحيات تنتهش ، والضواري تفترس • وظلام الليل يستتر ذلك كله ويعين عليه ويعوق عن الاستسراح والاستنجاد • والعرب تقول فى ما يشير الى هذا : الليل أخفى للويل •

فالمستماذ منه على هذا الاحتمال شر يقع فى زمان • والاحتمال الثانى : أن الوقوب فى حقيقته هو دخول شيء فى شيء دخولا حسيا فيقتضى ظرفا مكانيا ، وما هذا الظرف الا الابنية والمساكن ، وللظلام حين يهجم يدخل المساكن فيملأها ويكون دخوله فيها آيين من دخوله فى الفضاء وملؤه اياها أشد ، فالوقوب على هذا منظور فيه الى طرفه المكانى ، لان الشرور التى ترتكب فى البيوت حين يغمرها الظلام أكثر مما يرتكب منها فى الفضاء ، خصوصا من الآدميين والمستماذ منه شر يقع فى مكان ، وعلى الاحتمالين لما كان الليل معوانا لذوى الشر على شرهم أضيف الشر اليه واستعيذ بالله منه • **النفاثات** : صفة اما للنفوس فتشمل الرجال والنساء وتكون الاستماذة من شر كل من يتعاطى هذا الفعل رجلا كان أو امرأة ، وأما للنساء وخصمن بذلك لان وقوع هذا الفعل منهن أكثر ، ومن به أشهر • والنفث اخراج الهواء من الفم مدفوعا بالنفس بدون بصاق ، أو مع قليل منه تتطاير ذراته وهو دون التفل ، والنفث وان كان عاما لكنه اشتهر فيما يفعله السحرة ، يعقدون خيطا ويتمتمون عليه برقى معروفة عندهم وينفثون على كل عقدة منه بقصد اىصال الشر من نفوسهم الخبيثة الى نفس المسحور • «وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» • وما أمرنا الله بالاستعاذة من شره الا لانه يؤثر فى بعض النفوس القابلة للتأثر به ، حاشا النفوس المعصومة كنفوس الانبياء ، فان شرور الدنيا وأسوأها لا تعدو أبدانهم الى أرواحهم • ولا يتعاصى على هذه القاعدة ما ورد فى سحر لبيد بن الاعصم اليهودى لرسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - وما يومه لفظ الرواية فان ذلك كله لا يخرج عن التأثر البدنى • ونحن نعتقد دينا أن تأثير المؤثرات هو من وضع الله وحده • ونقطع علما وتجربة أن للمقوى النفسية تأثيرا أعظم من تأثير القوى الجسمانية ، وأن من مظاهر هذا التأثير النفساني تأثير العين فى المميون وتأثير التنويم فى النوم ، وأن

التأثير والتأثر النفسانيين يختلفان باختلاف النفوس الفاعلة والمنفعله قوة وضعفا ، وان تأثير العين ليس من ذاتها وانما هو من النفس التي من وراء العين ، ولو كان التأثير من ذات العين لكانت كل عين ناطقة تحدث ذلك الاثر ، وان هذا التأثير لون من ألوان النفس ، فان كانت خيرة كان تأثيرها خيرا وان كانت شريرة كان شرا .

فالنفث المذكور في الآية ان اثر فانما يؤثر بالقوة النفسية التي من ورائه ، والساحر لا ينفث من نفسه الخبيثة الا نفث الشر ، لان الشر هو صفته الطبيعية ، كالعية لا تنفث الترياق وانما تنفث السم . وكالمدو يلقاك بطعن الاسل ، لا يطعم العسل ، اذ كان ذلك من طبيعة المداوة .

هذا نفث الشر من النفوس الشريرة كنفوس السحرة ، واما النفوس الخيرة الطيبة كنفوس المؤمنين فانها تنفث الخير للخير . وفي الصحيح عن عائشة رضى الله عنها : ان النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - كان اذا اوى الى فراشه جمع بين كفيه ثم نفث فيهما وهو يقرأ الموذنين ثم مسح بهما ما استطاع من بدنه ، يبدأ برأسه ووجهه يفعل ذلك ثلاث مرات ، فهذا نفث الخير من خير نفس خلقها الله ، ثم قالت في تمامه : فلما اشتكى كان يأمرني ان افعل ذلك . وفي رواية : كان يقرأ بالمعوذات ، فلما ثقل كنت انفث عليه بهذا وامسح بيد نفسه رجاء بركتها . وفي رواية مسلم عنها : انه كان يفعل ذلك اذا مرض أحد أهله .

فهذه الاحاديث - وهي ثابتة صحيحة - تثبت ان رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - كان يقرأ المعوذات وينفث حين القراءة نفث الخير قطعاً . وتبين لنا ان كل نفس تنفث ما وقر فيها . وان النفث ايصال للقوة الروحانية الى ما يراد وصول الاثر اليه وهي دليلنا على ما اسلفنا من ان في النفث خيرا وشرا ، ولولاها لما كان النفث الا من فعل السحرة . والنفوس اذا استفزها شيء من ملابتها تنفث في الروحانية وتضطرب فكانها بذلك النفث تنفض جزءا من روحانيتها على نفس اخرى او على بدن ، وكان تحريك اللسان بقراءة او غيرها اثرة لتلك الروحانية واستدعاء لها حتى تتصل بالريق الذي ينفث كما يتصل السيال الكهربائي بشيء

مادى - وقد علمنا أن السحرة لا ينفثون نقشا مجردا بل ينفثون برقى
 شيطانية وأسماء ارواح خبيثة . ومن الشواهد لنفث الريق ما أخرجه
 مسلم من حديث عائشة رضى الله عنها أن رسول الله - صلى الله عليه وآله
 وسلم - كان إذا اشتكى الانسان الشيء منه أو كانت به قرحة أو جرح
 قال النبي بأصبعه هكذا : « تعنى وضعها على الارض كما فسرهما سفيان
 بالعمل » ثم رفعها وقال : « بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا - ليشفى
 به سقيمنا باذن ربنا » .

« بعد رواية الاستاذ لهذا الحديث سكنت لحظة كمن يستجمع
 خواطره ثم اندفع فقال ما معناه بتوسع » :

ان القرآن كتاب الدهر ومعجزته الخالدة فلا يستقل بتفسيره الا
 الزمن ، وكذلك كلام نبينا - صلى الله عليه وآله وسلم - المبين له ، فكثير
 من متون الكتاب والسنة الواردة فى معضلات الكون ومشكلات الاجتماع
 لم تفهم أسرارها ومعناها الا بتعاقب الازمنة وظهور ما يصدقها من سنن
 الله فى الكون ، وكما فسرت لنا حوادث الزمن واكتشافات العلم من غرائب
 آيات القرآن ومتون الحديث ، واطهرت منها للمتأخرين ما لم يظهر
 للمتقدمين ، وأرتنا مصداق قوله صلى الله عليه وسلم فى وصف القرآن :
 « لا تنقض عجائبه » .

والعلماء القوامون على كتاب الله وسنة رسوله لا يتلقونها بالفكر
 الخامد والفهم الجامد ، وانما يترقبون من سنن الله فى الكون وتدبيره فى
 الاجتماع ما يكشف لهم من حقائقهما ، ويكفلون الى الزمن واطواره تفسير ما
 عجزت عنه أفهامهم ، وقد أثر عن جماعة من فقهاء الصحابة بالقرآن قولهم
 فى بعض هذه الآيات ، لم يأت مصداقها أو تأويلها بعد ، يعنون أنه آت
 وان الآتى به حوادث الزمان ووقائع الاكوان وكل عالم بعدهم فانما يعطى
 صورة زمنه بعد ان يكيف بها نفسه . ولو أننا عرضنا حديث التربة
 والريقة على طائفة من الناس مختلفة الاذواق متقسمة الحظوظ فى العلم
 وسالناهم : اية ملاقة بين الشفاء وبين ما تماطاه النبي - صلى الله عليه
 وآله وسلم - من أسبابه فى هذا الحديث . فماذا قد لهم بقولون ؟

يقول المتخلف القاصر : تربة المدينة يريق النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - شفاء ما بعده شفاء .

ويقول الطبيب المستغرب : هذا محال في التراب مكروب . وفي الريق مكروب . فاني يشفيان مريضا او ينفسان عن مكروب .

ويقول الكيماوى : ها هنا تفاعل بين عنصرين ، ودعوا التمثيل ، فالقول ما يقول التحليل .

ويقول ذوو المنازع القومية والوطنية ، ولو كانوا يدينون بالوثنية : آمنا بأن محمدا رسول الله . فقد علم الناس من قبل أربعة عشر قرنا ان تربة الوطن معجونة يريق أبنائه تشفى من القروح والجروح . ليربط بين تربته وبين قلوبهم عقدا من المحبة والاخلاص له . وليؤكد فيها معنى الحفاظ له والاحتفاظ به وليقرر لهم من منن الوطن منة كانوا عنها غافلين . فقد كانوا يعلمون من علم الفطرة ان تربة الوطن تغذى وتروى ، فجاءهم من علم النبوة انها تشفى ، فليس هذا الحديث ارشادا لمعنى طبي ولكنه درس فى الوطنية عظيم . ولو أنصف المحدثون لما وضعوه فى باب الرقى والطلب فانه يباب حب الوطن أشبه ، وما نرى رافع العقيرة بقوله :

ألا ليت شمعى هل ابىتن ليلة بواد وحولى اذخر وجيل
وهل اردن يوما مياه مجنة وهل تبدون لى شامة وطفيل
الا سائرا على شعاعه ، وما نرى ذلك الغريب المريض الذى مثل :
فيم شفاؤك ؟ فقال : شمة من تربة اصعخر . وشربة من ما نهاوند إلا من
تلامذة هذا الدرس ، ولقد زادنا ايمانا به بمد ايمان انه يقول : « تربة
أرضنا بريقة بمضناء ولم يقل : تربة الأرض يريق بنى آدم ، فليس السر فى
تربة ، وريق ومرض . ولكن السر فى أرضنا وبمضنا ومريضنا - فهذه -
والله ربنا - صخرة الأساس فى بناء الوطنية والقومية لا ما ينبجج به
المفتونون -

ويقول الروحانيون : ان هناك روحا طاهرة تتصل بتربة الأرض التى
خلق المريض منها وتقضى بنباتها ومائها . وتنفس كبده فى حوها وهوائها

من ريقة منفوثة نفت الخير من نفس مؤمنة قوية الروحانية طيبتها ، فيكمل
التكوين بين الريق والتربة مع اسم الله الذى قامت به السموات والارض
وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة . فيحصل الشفاء بهذا العمل النفساني .
وإذا تجلت النفس بمجائبها لم يبق فى الوجود عجيب .
ويقول غير هؤلاء ما يقول ، وهذه المتون كاسمها متون ، وهذه الاصول
كاسمها اصول .

وهكذا تأتى بعض المتون من كلام الله وكلام رسوله معجزة للمقول ،
فتتطير من حولها الفهوم والآراء تطاير الشعراء ، ويظن كل عقل أن
حرفته آلة لتفسير تلك المتون ، والعلوم حرف العقول . والزمان من وراء
الكل يصيح ان انتظروا .

« وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ » .

الحاسد : الذى قامت به صفة الحسد . وهو الذى يجب أن تسلب
النعم من غيره ، وقد تلج به هذه الصفة الذميمة فتزين له سلب النعم حتى
من نفسه اذا توقف على ذلك سلبها من غيره ، فهو لا يجب الخير لاحد
ويتمنى أن لا يبقى على وجه الارض منعم عليه . وانما ينشأ الحسد من
العجب وحب الذات فتسول له نفسه أن غيره ليس أهلا لنعم الله ، وكفى
بهذا معادة للمنعم . والحسد شر تلازمه شرور ، العجب والاحتقار والكبر ،
وقد جمع ابليس هذه الشرور كلها ، حسد آدم عجا بنفسه : ف « قَالَ أَنَا
خَيْرٌ مِنْهُ » ورآه لا يستحق السجود احتقارا له فقال : « هَذَا الْبَشَرِ
كَرَّمْتَنِي عَلَيْهِ » ثم تكبر ولم يسجد ورضى باللعة والخزى ، ولا اشنع من
صفة يكون ابليس فيها اماما . والحسد شر على صاحبه قبل غيره لانه
ياكل قلبه ويؤرق جفنه ويقض مضجعه ، ولا يكون شرا على غيره الا اذا
ظهرت آثاره بأن كان قادرا على الاضرار أو ساعيا فيه ، ولهذا قال تعالى :
« إِذَا حَسَدَ » . والمتمنى للشيء لا يمنعه من اقتيانه الا العجز . وأعظم ما
ينمى الحسد ويفذيه امتداد العين الى ما متع الله به عباده من متاع المال
والبنين ، ونعمة العافية والملم ، والجاه والحكم وقد نهى الله نبيه عن مد

العين الى ما عند الغير فقال : « وَلَا تَمَنَّ عَيْنِيكَ إِلَى مَا مَتَّعَنَا بِهِ آزْوَاجًا مِنْهُمْ
وَهَرَّةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنُفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى ،

وفى هذه الآية مع النهي ارشاد الى علاج الحسد . فان الحسد مرض
نفساني معضل ، ولكنه كغيره من الامراض النفسية يعالج ، وقد وصف
الحكام له انواعا من العلاج فصلتها كتب السنة وكتب الفقه النفسى ككتاب
الاحياء للغزالي (1) .

(1) الشهاب : ج 4 ص 5 م 14 - ربيع الثانى وجمادى الاولى 1357 م
جوان وجوليت 1938 م .

سورة الناس

« قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ... » .

(سورة الناس ، الآيات 1 - 6)

قد علمنا أن الصفة الجامعة بين هذه السورة وبين التي قبلها (هي المودتان) وعلمنا أنها تسمية نبوية ، وقد جرت هذه الصفة مجرى الاسم لها . أما الاسم الخاص بهذه السورة فهو **الناس** ، كما أن الاسم الخاص بالسورة الأولى **الفلق** . والمناسبة بين السورتين يرشد إليها اشتراكهما في الوصف وهو التعوذ بهما من الشرور المذكورة فيهما ، وفي السورة الأولى الاستعاذة من الشر العام ومن ثلاثة أنواع منه ذكرنا الحكمة في تخصيصها بالذكر . وفي هذه السورة الاستعاذة من شر واحد لكنه سبب في شرور كثيرة .

والمناسبة القريبة بين السورتين هي أن النفوس الشريرة ثلاثة أقسام : قسم يصد عنه الضرر ويعمله ، وقسم لا يريد الخير فيسمى في سلبه وانتزاعه ، وهو شر من الأول . وقسم يعمل إلى إيصال الشر إلى سلطان الجوارح ومالك هديها . وهو المضافة التي إذا صلحت صلح الجسد كله ، وإذا فسدت فسد الجسد كله . فهو يحسن له الأشياء القبيحة ويأتيه من جميع النواحي على وجه النصيح وإرادة الخير ، ويزين للإنسان كل ما يريده من القبائح ويأتيه من بين يديه ومن خلفه ، وعن يمينه وعن شماله ، قريبا منه متصلا بهواه ، وهذا القسم الأخير هو الذي يوسوس بكلمة السوء مزينة الظاهر مغطة القبح حتى تستنزل صاحبها إلى الهلاك . ولما كان هذا القسم الثالث أعظم خطرا وأكثر شرا وأخسر عاقبة خصص التعوذ منه بسورة كاملة .

وب الناس : هو مربيهم وممطيهم فى كل مرتبة من مراتب الوجود ما يحتاجون اليه لحفظها ، وهاديهم لاستعمال ما من به عليهم فيما ينفعهم ؛ « رَبَّنَا الَّذِى أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى » ، وأصله من ربه يربه ربا ، اذا قام على انشائه وتماخذه فى جميع أطواره الى التمام والكمال . ولفظه لفظ المصدر ولكن معناه معنى اسم الفاعل كالمعدل يراد به العادل .

ومالك الناس : هو الذى يملك أمر موتهم وحياتهم ، ويشرع لهم من الدين ومن الاحكام ما يوافق حياتهم الدنيوية والاخرية . واله الناس : هو الذى يدينون له بالعبادة والمبودية .

وبلاغة الترتيب انما تظهر جليلة عند استعراض اطوار الوجود الانسانى ، فالاول : طور التربية والاعداد ، وهما من مظاهر الربوبية ، والثانى : طور القوة والتدبير ، وهما من مظاهر الملك ، والثالث : طور الكمال والقيام بوظائف العبودية ، وهو من مظاهر الالهية . والمستماذ منه تارة يوسوس للانسان بما يفسد عليه صلته يربه ، وتارة بما يفسد عليه تدبيره وما شرع له لمنفعته وصلاحه . وتارة بما يفسد عليه عبوديته له وهى اشرف علائقه به واقوى صلاته ، وجماع ذلك أن يبعده عن الله بالسوسوسة بواحدة من هذه او بكلها او بما يتفرع عنها ما تضمنته الآيات المبينة لانفال اصل هذه القوة الموسوسة ، مثل قوله تعالى : « الشَّيْطَانُ يَعْلَمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ » . او لذلك الشان الجارى مجرى الحوار بين ابليس وخالقه كقوله تعالى : « قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ » ، وكقوله تعالى : « قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِى كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أُخِّرْتَنِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَآخِثَتَكَ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا » . وكقوله تعالى : « وَلَا تُفْلِسْهُمْ وَلَا تُفْلِسْهُمْ وَلَا تُفْلِسْهُمْ فَلْيَغْيِرْ خَلْقَ اللَّهِ » ، فهو جامد فى أن يبعد الناس عن الله بانفساد العقيدة الصحيحة فيه ، او بالصرف عن شرع الله ، او بالحمل على عبادة غيره ، فلذلك كله جاء الترتيب على هذا النمط المذكور بتلك العلائق القوية التى يريد الشيطان أن يقطعها . والرب رب الناس وغيرهم ، بل رب العالمين ، وانما خص الناس بالذكر لانهم هم هدفه ومرمى وسوسته . ولانهم هم المامورون بالاستمادة منه .

ولان عالم التكليف اشرف ، فاليهيم يوجه الخطاب واليهيم يساق التعذير ، وهذه الوسوسة نتيجة للعداوة بين اصليهما ، فامر الله بالاستمادة منها هو تسليح الهى لبنى آدم لتثبيت سنة التعمير التى هى حكمة الله من وجودهم .

ونكتة أخرى فى تخصيص الناس بالذكر دون بقية أفراد المربوبين وهى أنهم هم الذين ينطبق عليهم ناموس الهداية والضلال . وقد ضلوا بالفعل فى ربوبية الله وفى الوهيته . . ضلوا فى الربوبية باتخاذ المشرعين ليشرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ويصدوهم بذلك عما شرع الله . وضلوا فى الالهوية بعبادة غير الله بما لا يعبد به أحد غيره كالنداء .

وأختير لفظ الناس من بين الالفاظ المشاركة له فى الدلالة كالبشر والبرية لانه ينوس ويضطرب وينساق وهى صفات يلزمها التوجه ويسهل التوجيه فلا غنى لصاحبها عن توفيق الله للوجهة الصالحة والتسديد فيها ما دام لا يملك لنفسه ذلك وما دام محاسبا عليه وما دامت هناك قوة مسلطة تنزع به الى الشر .

ففى تخصص الناس بالذكر تنبيه الى أنهم احوج المربوبين الى تأييد الله وأحقهم بطلب ذلك منه ، وقد أرشدهم الى ذلك وله الحمد .

ولو تفقه الناس فى معنى اسمهم واشتقاقه لعلموا بنظرهم أنهم مخلوقات ضعيفة لا تملك لنفسها نفعا ولا ضرا ولأيقنوا أنه لا بد لهم من رب يربيههم ويحميهم ومالك يدبر أمورهم واله يعبدونه ويتخذون العبودية له جنة من استعباد الاقوياء .

ويجوز - اذا راعينا الادب وكمال التنزيه فى حمل الالفاظ التى تضاف الى كلمة رب على اشرف معانيها - أن تحمل كلمة (الناس) على معنى اخص مما يتناوله عموم الجنس . وهو الامائل والاختيار منهم الجامعون لمعانى الانسانية الفاضلة ، وهذا المعنى تعرفه العرب فانهم كثيرا ما يطلقون اسم الجنس على الفرد أو الافراد الكاملين فى حقيقته . وان كان هذا من المجاز فى كلامهم وقد حملوا على هذا المعنى قوله تعالى : « آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ »

ونكتة الاعادة والاطهار للفظ الناس ، توضيح المعنى والفات النفس اليه وايقاظ شعورها به والتسجيل على الناس بان لهم ربا هو مالكم والههم . « من شر الوسواس » - الوسواس هنا صفة الموسوس وان خالف الممهود في ابنية الصفات ، او هو اسم بمعنى الوسوسة كالزلال والزلزلة ، واصل هذه الكلمة دائر على معنى الخفاء . والعرب تسمى حركة الحلى وسواسا ، وهذا المعنى واضح فى المراد هنا فان الموسوس من الجن فى نهاية الخفاء هو وعمله ، والموسوس من الانس يتحرى الاخفاء ما استطاع ويحكم الحيلة فى ذلك ولا يرمى رميته الا فى الخلوات . وان الناس ليعرفون عرفانا ضروريا من الفرق بين المصلحين والمفسدين ان الاولين يصدعون بكلمة الحق مجلبة ويرسلون صيحته داوية ويعملون أعمالهم فى وضوح النهار ومعافى الخلق وان الآخرين يتهايمسون اذا قالوا ويستترونها اذا فعلوا ويعمدون الى الغمز والاشارة والتعمية ولو وجدوا السبيل لكانت لهم لغة غير اللغات . ولكن الزمن كله ظلمات ، والارض كلها مغارات .

والخناس : وصف مبالغة فى الخناس من الخنوس وهو التأخر بعد التقدم ومن ملاسبات هذا المعنى ومكملاته فى المحسوس انه يذهب ويجيء ويظهر ويختفى اغراقا فى الكيد وتقصيا فى التطور حتى يبلغ مراده . فالفه تعالى يرشدنا بوصفه بهذه الصفة الى أن له فى عمله كرا وفرا وهجوما وانتهازا واستطرادا على التصوير الذى صوره ابليس فى ما حكى الله عنه : « ثُمَّ لَا يَنبَغِي لَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ » . يرشدنا بذلك لنعد لكل حالة من حالاته عدتها . ولنضيق عليه المسالك التى يسلكها ، كما ان وصفه بهذه الصفة يشعر بأنه ضعيف الكيد لان الخنوس ليس من صفات الشجاع المقدام . وانما هو كالدباب تذبذبه يذكر الله من ناحية فيأتيك من ناحية ثم دوايك حتى تمل أو يمل . واما التهويل فى وصفه بما يأتى بعد فهو مبالغة فى التحذير منه لأن وصفه بالضعف مظنة لاحتقاره والتساهل فى أمره .

« أَلَذِي يُوسُوسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ » .

قال يوسوس بالمضارع اشعارا بعد اشعار بتجدد الوسوسة منه وعدم انقطاعها . وقال : « في صدور الناس » والصدر ملتقى حنايا الأضلع ومستودع القوى التي كان الانسان انسانا بها ومجمع المضيغ التي تحمل تلك القوى . والقلب واحد منها ، فالقلب غير الصدر ، وانما هو فيه ولذلك قال : « وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ » . ومواقع استعمال القرآن لكلمة الصدر مفردا وجما والحكم عليها بالشرح والحرج والضيق والشفاء والاحفاء والاكنان - ترشدنا الى أنه ليس المراد منه الصورة المادية ولا اجزاها المادية وانما المراد القوى النفسية المستودعة فيه ، وان الوسواس الخناس يوجه كيده ووسوسته دائما الى هذه القلعة التي هي الصدر لانها مجمع القوى .

وقال : « في صدور الناس » ولم يقل في قلوب الناس ، لان القلب مجلى العقل ومقر الإيمان ، وقد يكون محصنا بالإيمان فلا يستطيع الوسواس أن يظهره ولا يستطيع له نقبا .

« مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ » .

الجنة : جماعة الجن وهم خلاف الانس ، والمراد هنا اشرار ذلك الجنس لان منهم المسلمين ومنهم القاسطين . واستعمل لفظ الجنة في القرآن بمعنى المصدر الذي هو الجنون في قوله تعالى : « مَا يَصَاحِبُكُمْ مِنْ جِنَّةٍ » ولما كان الموسوسون فريقين متعاونين على الشر ذكرهما الله تعالى في مقام الاستعاذة من شر الوسوسة ليلتزم طرفا الكلام ويعمل التقصى الوصفى في المستعاذ به والمستعاذ منه .

وقد قسم القرآن الشياطين ، وهم القائمون بوظيفة الوسوسة ، الى قسمين : شياطين الانس وشياطين الجن ، وذكر أن بعضهم يوحى الى بعض زخرف القول ، وشيطان الجن . انفسا فكل من يعمل عمله من الانس فهو مثله . ومن شياطين الا

وورد في الآثار ان لكل انسان قرينا من الجن ، وقال تعالى :
 « وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ » ، وقال :
 « وَكَيْفَ نَكُونُ لَهُمْ قُرْنًا » وهو من باب توزيع الجمع على الجمع ، أى لكل واحد
 قرين ، فهذا الانسان الضعيف يلازمه قرين من الجن ثم لا يخلو من قرين
 او قرناء من الانس يزينون له ما بين يديه وما خلفه ويصدونه عن ذكر الله
 فماذا يصنع ؟

ما عليه الا أن يلتجئ الى الله ويستعين به ويتذكر فانه لا يؤخذ وهو
 ذاكر مستيقظ وانما يؤخذ اذا كان غافلا ، قال تعالى : « وَإِنَّمَا يَنزَغَنَّكَ مِنَ
 الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ » ، وقال تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ
 طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ » .

ومن دقائق القرآن ولطائفه فى البلاغة انه يقدم أحد الاسمين
 المتلازمين فى آية لسر من أسرار البلاغة يقتضيها ذلك المقام ، ثم يؤخر ذلك
 المقدم فى آية أخرى لسر آخر ، فيقدم السماء على الارض فى
 مقام ويؤخرها عليها فى مقام آخر ، ومن هذا الباب تقديم الانس على الجن
 فى آية الانعام لان معرض الكلام فى عداوتهم للانبياى وهى من الانس اظهر
 ودواعيها من التكذيب والايذاء اوضح . وفى آية (الناس) قدم الجنة على
 الناس لان الحديث عن الوسوسة وهى من شياطين الجن اخفى وأدق وان
 كانت من شياطين الانس اعظم وأخطر وأدهى وامر . فشيطان الجن
 يستخدم شيطان الانس للشر والافساد فيربى عليه ويكون شرا منه لانه
 بمثابة السلاح الذى يفتك به ، ورب كلمة واحدة صغيرة يوحىها جنسى
 لانسى ويوسوس اليه بتنفيذها ، فتتولد منها فتن ويتمادى شرها من قرن
 الى قرن ومن جيل الى جيل ، وهذا النوع الانسانى المهيأ لقابلية الخير
 وقابلية الشر ، اذا انحط وتسفل كان شرا محضا ، واذا ارتقى وتعالى شارف
 افق الملا الاعلى وأوشك أن يكون خيرا محضا لولا أن العصاة لم تكتب الا
 لطائفة منه وهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام .

فالانسان اذا انحط يكون شرا من الشيطان ، واذا ارتقى يكون افضل
 من الملك - اعني جنس الانسان - ومن هذا الجنس كان محمد - صلى الله
 عليه وآله وسلم - اكمل الخلق الذى ليس لمخلوق رتبة مثله فى الكمال .

انتهى تلخيص الدرس وقد حرصنا على ما وعته الذاكرة من معانيه
وقيده القلم من الفاظه ثم تصرفنا في المواضع التي طرقها الاستاذ بما
لا يخرج عن مراده ولا يخالف طويقته في تفسير كلام الله والله ينفعنا
بالقرآن ويوفقنا الى خدمته (1) .

(1) الشهاب : ج 4 و 5 م 14 - غرة ربيع الثاني وجمادى الاولى 1357 هـ
جوان وجوليت 1938 م .

لـواحق

رأينا من الخير أن نلحق بالكتاب موضوعات لها صلة وثيقة به وبصاحبه اتماما للفائدة وهى :

(أ) العرب فى القرآن ؛ وهى محاضرة ارتجلها الامام الشيخ عبد الحميد بن باديس فى نادى الترقى بالعاصمة ، تناول فيها تاريخ العرب ومدنيتهم وخصائصهم الطبيعية وسراخيتارهم للرسالة العامة ، كل ذلك فى ضوء القرآن الكريم .

(ب) مقال رد به الشيخ عبد الحميد بن باديس فى مجلة الشهاب ، على الشيخ محمد بن يوسف المفتى الحنفى بعنوان :

« حول كلمات لاستاذ كبير فى تفسير آيات الزينة والستر » .

(ج) شذرات مما جادت به قرائح الخطباء والشعراء فى الاحتفال بختم تفسير القرآن الكريم

— تصوير وصفى للاحتفال : للاستاذ الابراهيمى

— قصيدة الشاعر الاستاذ محمد العيد خليفة

— خطبة الاختتام للاستاذ الابراهيمى

— كلمة المحتفل به

— كلمة عن الجامع الاخضر

(د) ترجمة الامام الشيخ ابن باديس

(هـ) رسالة الاذن بطبع الكتاب .

العرب فى القرآن

— 1 —

« الخطاب الذى ارتجله الاستاذ عبد الحميد بن باديس رئيس جمعية العلماء المسلمين الجزائريين فى اجتماعها العام بنادى الترقى لهذه السنة • وموضوعه « العرب فى القرآن » وقد حافظنا على معانيه وعلى الكثير من الفاظه ، وهيئات هيئات لما نود من نقله للقراء بالفاظه وجمله ، فانه خطاب عظيم فى موضوع خطير لا يضطلع به غير الاستاذ فى علمه بفنون القرآن وعوصه على مفازيه البعيدة ونفاذه فى معانيه العالية •

وعلى كل فاننا نرجو اننا قدمنا الموضوع للقراء كامل المعانى وحسبنا هذا •

حق على كل من يدين بالاسلام ويهتدى بهدى القرآن أن يمتنى بتاريخ العرب ومدنيتهم وما كان من دولهم وخصائصهم قبل الاسلام ، ذلك لارتباط تاريخهم بتاريخ الاسلام ولعناية القرآن بهم ، ولاختيار الله لهم لتبليغ دين الاسلام وما فيه من آداب وحكم وفصائل الى أمم الارض ، فأما أنهم قد ارتبط تاريخهم بالاسلام فلان العرب هيؤا تاريخيا لاجل ان ينهضوا باعباء هذه الرسالة الاسلامية العالمية ، ولأن الله الحكم العدل الذى يضع الاشياء فى مواضعها بحكمة ويأمرنا ان ننزل الناس منازلهم فى شريعته — ما كان ليجعل هذه الرسالة العظيمة لغير أمة عظيمة ، اذ لا ينهض بالجليل من الاعمال الا الجليل من الامم والرجال • ولا يقوم بالعظائم الا العظام من الناس •

واما عناية القرآن بالعرب فلأجل قربيتهم لانهم هم الذين هيئوا لتبليغ الرسالة ، فيجب ان ياخذوا حظهم كاملا من التربية قبل الناس

كلهم ، ولهذا نجد كثيرا من الآيات القرآنية في مراميها البعيدة اصلاحا لحال العرب وتطهيرها لمجتمعهم واثارة لمعانى العزة والشرف في نفوسهم ، ومن هذا الباب الآيات التي يذكر بها العرب ان القرآن انزل بلسانهم مثل: « إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا » « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ » والذين يعقلون القرآن قبل الناس كلهم هم العرب ، ومن اول القصد الى العرب والعناية بلسانهم وتنبيههم الى ان القرآن انزل بلسانهم دون جميع الالسنه - جلبالهم حتى يعلموا انه انزل لهم وفيهم قبل الناس كلهم .

ان العرب قوم يعتزون بقوميتهم وهم قوم ذو وعزة واباء - خصوصا في الجاهلية - فكان من حكمة القرآن ان يجلب نافرهم ويقرب بعيدهم بان هذا القرآن انزل بلسانهم .

ومن هذا الباب توسعة الله في قراءة القرآن على سبعة احرف وهي اللهجات التي تجتمع على صميم العربية وتختلف في غير ذلك . وسع عليهم في ذلك لتعمر كل قبيلة ان هذا القرآن قرأها . لان اللسان الذي نزل به لسانها . وهذا هو ما يقصده القرآن . ومن هذا الباب ايضا اشعارهم بان صاحب الرسالة منهم . « لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ » الآية .

فمن الطبيعة العربية الخالصة انها لا تخضع للاجنبى في شيء لا في لغتها ولا في شيء من مقوماتها . ولذلك نرى القرآن يذكرها بالشرف ويحدثها كثيرا عن امة اليهود التي لا يناديها الا بيا بنى اسرائيل تذكيرا لها بجدها الذي هو مناط فخرها ، كل ذلك لانها امة تحيا بالشرف والسمو والعلو - ويذكرها بالذكر - وهو في لسانها الشهرة الطائرة والثناء المستفيض . يقول تعالى لنبيه وهو يعنى القرآن : « فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ وَإِنَّهُ لَدَرِكٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ » والانبياء لم يمشوا الا في مناسب الشرف ومناجى القوة ومناجى العزة ليبنى المجد الطريف من الدين على المجد التليد من احساب الامة وانسابها وشرفها وعزتها ، وما كان لها من منال تلتئم مع اصول الدين . فقوله تعالى : « وَإِنَّهُ لَدَرِكٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ » يعنى انه شرف لكم . وقومه هم العرب لا معالة .

ويقول بعد ذلك : « وَسَوْفَ تَسْأَلُونَ » ليشعرهم ان عليهم من الواجبات في مقابلة هذا الشرف الذى اعطوه ما ليس على غيرهم ولا شك ان ثمن المجد غالى .

وهذا الشرط الذى ذكره الله وذكر به العرب هو شرط واجب الاعتبار والتنفيذ .

لان الامة التى لا تؤدى ثمن المجد لا تحافظ عليه . ثم هى امة لا يعتقد عليها فى النهوض بنفسها ولا بغيرها . وانما ذكرهم الله بذلك ليتنهضوا بالامم على ذلك الاساس وهو احياء الشرف الانسانى فى نفوسها وليعاملوها على ذلك الاساس بالعدل والرحمة والتكريم ، وما ذكر القرآن العرب بتكريم بنى آدم وخلقهم فى احسن تقويم الا ليعاملوهم على هذه القاعدة التى وضعها الخالق . وان اعداء البشرية اليوم وقبل اليوم يعمدون الى قتل الشرف من النفوس ليستذلوا من هذا النوع ما اعز الله ويهينوا منه ما كرم الله .

والخلاصة ، ان عناية القرآن باحياء الشرف فى نفوس العرب ضرورية لاعدادهم لما هيئوا له من سياسة البشر ، وبهذا نستعين على فهم السر والحكمة فى اختيار الله للعرب للنهوض بهذه الرسالة الاسلامية العالمية ، واصطفائه اياهم لانقاذ العالم مما كان فيه من شر وباطل . وهذا السر هو انهم ما كانوا عليه من شرف النفس وعزنها والاعتداد بها هو الذى هياهم لذلك ولو كانوا اذلاء لما تهيأوا لذلك العمل العظيم .

وانظروا واعتبروا ذلك بحال امة هى اقرب امة الى العرب ، وهى امة اسرائيل ، فانها لم تكن مهيأة لانقاذ غيرها . وانما هيئت لانقاذ نفسها فقط لان مقاومتها النفسية لم تصل بها الى تلك الدرجة العليا . ولذلك عانى موسى معها ما عانى مما قصه القرآن علينا لنعتبر به فى الحكم على الامم . ولا حاجة الى التلويل فى الحديث عن بنى اسرائيل فان القرآن قد فصل لنا شؤونهم تفصيلا ، وانما انبهكم على هذا الفارق الجوهرى بين الامتين . وقد تقولون ان بنى اسرائيل اختارهم الله وفضلهم على العالمين . والجواب الذى يشهد له الواقع انه اختارهم لينقذوا انفسهم من استعباد

فرعون ، وليكونوا مظهرًا للنبوّة والدين في أول اطوارهما ، واضيق أدوارهما ، وهذا هو الواقع ، فإن الأمة العربية استطاعت أن تنهض بالعالم كله ، وأن تظهر دين الله على الدين كله ، وأما بنو اسرائيل فانهم ما استطاعوا أن ينهضوا حتى بأنفسهم ، وإنما نهض بهم موسى نهضة قائمة على الخوارق ، وما نهضوا بأنفسهم الا بعد موسى بزمان مع اتصال جبل النبوّة فيهم ومفاداة الوحي الالهى ومراوحته لهم .

فالامتان العربية والاسرائيلية متميزتان بالاثر ومتميزتان بحديث القرآن عنهما ، وإذا تلمسنا الحكمة المقصودة من اختيار الله لبنى اسرائيل، مع أنهم غير مستعدين للقيام بنهضة عالمية عامة ، وجدنا تلك الحكمة فى القرآن مجلوة فى ابلغ بيان ، فى قوله تعالى : « وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ وَنُتِمِّقَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنَرَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ » .

فالسّر المتجلى من هذه الآية هو أن الله أراد بما صنع لبنى اسرائيل وبما قال لهم أن يعلم هذا العالم الانسانى من سنن الله فى كونه ما لم يكن يعلم ، وهو اخراج الضد من الضد ، وخراج الحى من الميت ، وانقاذ الامّة الضعيفة التى لا تملك شيئا من وسائل القوة الروحية ولا من وسائل القوة المادية - من استعباد الاقوياء المتألهين - فهو مثل عمل ضربه الله لخلصى اضعف الضعفاء من مخالب اقوى الاقوياء ، وجعل المستضعفين ائمة وارثين وسادة غاليين ، والتمكين لهم فى الارض وازاءة الاقوياء المستغلين فى الارض عاقبة باطلهم لكيلا يياس المستضعفون فى الارض من روح الله ، وقد قال موسى لبنى اسرائيل تمكيننا لهذا المعنى فى نفوسهم : « عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَهْلِكَ عَدُوُّكُمْ وَيَسْتَغْلِبَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ » .

والى هذا المثل العملى تشير الآية : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْآلُوفِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مَوْتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ » .

وأما العرب فانهم اختيروا لوظيفة عالمية عامة لما فيهم من شرف متاصل واستعداد كامل وصفات مهياة . ولهذا كان منبع الرسالة . بمكة ، وشأنها

عند العرب هو شأنها ، فهم مجمعون على تقديسها ، ولانها فى وسط الجزيرة وصميمها ، ووسط الجزيرة بعيد كل البعد عن المؤثرات الخارجية فى الطباع والالسنه. تلك المؤثرات التى يجعلها الاحتكاك بالاجانب والاختلاط بهم، وكل اطراف الجزيرة لم تخل من لوثه فى الطباع وعجمة فى الالسنه جاءت من الاختلاط بالاجنبى ، ولا أضر على مقومات الاسم من العروق الدساسة . فاليمن دخلتها الدخائل الاجنبية من الحبشة والفرس على طباع أهلها والسنتهم . والشام ومشارفه كانت مشرقه على الاستعجاب ، والمراق والجزيرة لم يسلموا من التأثير بالطباع الفارسية ، فكانت هذه الاطراف تنطوى على عروبة مزعزة المقومات ، ولم يحافظ على الطبع العربى الصميم، الا صميم الجزيرة ومنه مكة التى ظهر فيها الاسلام ، وهذا الوسط وان كان عريقا فى الصفات التى نسمى العصر لاجلها جاهليا . ولكنه بعيدا عن الذل الذى يقتل العزة والشرف من النفوس ، والجاهل يمكن أن تعلمه، والجافى يمكن أن تهذب . ولكن الدليل الذى نشأ على الذل يعسر أو يتعذر أن تفرس فى نفسه الدليلة المهيئة عزة واباء وشهامة تلحقه بالرجال .

هذا توجيه موجز مقرب لاختيار الله تعالى العرب للنهوض بالرسالة العامة . وشئ آخر يرتبط بهذا وهو أن الله كما اختار العرب للنهوض بالعالم كذلك اختار لسانهم ليكون لسان هذه الرسالة وترجمان هذه النهضة . ولا عجب فى هذا فاللسان الذى اتسع للوحى الالهى لا يضيق أبدا بهذه النهضة العالمية مهما اتسعت آفاقها وزخرت علومها وهذا جانب لا اتحدث عنه فقد كفانا مؤنته اخونا الاستاذ محمد البشير الابراهيمى فى محاضراته التى سمعتموها بالامس (1) .

— 2 —

أيها الاخوان ،

جملنا عنوان الخطاب « العرب فى القرآن » وقلنا فى أول كلمة منه أن العناية بالعرب حق على كل مسلم لارتباط تاريخهم بتاريخ الاسلام . فما

(1) الشهاب - ج 1، م 15 - محرم 1358 هـ - فيفري 1939 م . ص 21 .

هو حظ العرب من القرآن من الناحية التاريخية بعد أن سمعتم هذه التوجيهات العامة .

العرب مظلومون في التاريخ ، فان الناس يمتقدون ويعرفون ان العرب كانوا همجا لا يصلحون لدنيا ولا دين حتى جاء الاسلام فاهتدوا به فاخرجهم من الظلمات الى النور .

هكذا يتخيل الناس العرب بهذه الصورة المشوهة ، ويزيد هذا التخيل رسوخا ما هو مستفيض في آيات القرآن من تقبيح ما كان عليه العرب ليحذرنا من جاهلية اخرى بعد جاهليتهم .

والحقيقة التي يجب ان اذيعها في هذا الموقف هي ان القرآن وحده هو الذي انصف العرب . والناس بعد نزول القرآن قصروا في نظرتهم التاريخية الى العرب ، فنشأ ذلك التخيل الجائر عن القصد .

والتاريخ يجب ان لا ينظر من جهة واحدة بل ينظر من جهات متعددة ، وفي العرب نواح تجتنب ونواح تجتنب ، وجهات تدم وتقبح وجهات يشن عليها وتمدح . وهذه هي طريقة القرآن بعينها . فهو يعيب من العسرب رذائلهم النفسية كالوثنية ونقائصهم الفعلية كالقسوة والقتل .

وينوه بصفاتهم الانسانية التي شادوا بها مدنياتهم السالفة واستحقوا بها النهوض بمدنية المدنيات .

ولنذكر عادا فهي امة عربية ذات تاريخ قديم ومدنية باذخة ذكرها القرآن فذكرها بالقوة والصولة وعزة الجانب، ونمى عليها الصفات الذميمة التي تنشأ عن القوة وقال تعالى : « فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً . أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً » .

فالنظرة التاريخية المجردة في هذه الآية وفيما ورد في موضوعها ترينا ان عادا بلغت من القوة والعظمة مبلغا لم تبلغه امة من امم الارض في زمنها . حتى ان الله جل شأنه لم يتعد قولهم : « مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً » الا بقوته الالهية التي يدعن اليها كل مخلوق ، ولو كانت في امم الارض

اذ ذاك امة اقوى منهم لكان الابلخ أن يتحداهم بها ، وان امة تقول هذه الكلمة بحالها او مقالها لهى امة معتدة بقوتها وعظمتها .

ومن هذه الآيه وحدها نستفيد أن عادا كانت أشد الام قوة وانها ما بلغت هذه الدرجة من القوة الا بمؤهلات جنسية طبيعية للملك وتعمير الارض ، وان تلك المؤهلات فيها وفى غيرها من شموه العرب هى التى اعدتهم للنهوض بالرسالة الالهية .

وان القرآن لا ينكر عليهم هذه المؤهلات ، وانما ينكر عليهم لوازمها ولا ينكر عليهم القوة والعظمة ، وانما ينكر عليهم أن يجعلوها ذرائع للباطل والبغى ومحاداة الله بدليل قوله لهذه الامة : « وَيَزِدُّكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ » . فهو يضمن لهم انهم ان آمنوا وعملوا الصالحات يزيد قوتهم تمكينا وبقاء ، ومحال أن ينكر القرآن على الناس القوة وهو الداعى اليها والمنفر من الضعف وانما شرع القرآن بجانب الدعوة الى القوة أن تكون للحق وللخير وللرحمة والمدل .

وكذلك قوله تعالى : « أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ وَتَتَّخِلُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُقُونَ وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ فَاتَّقُوا اللَّهَ » ، فان هذه الآيه - زيادة عن افادتها معنى ما قدمناه - تكشف لنا نواحي من تاريخ هذه الامة العربية ومبلغ مدنيتهما وتعميرها ، فهى تدل على انهم كانوا بصراء يحلم تخطيط المدن والابنية ، وهو علم لا يستحكم الا باستحكام الحضارة فى الامة وماخذ هذا من قوله : « بِكُلِّ رِيعٍ » .

والآيه فى قوله « آيَةً » هى بناء شامخ يدل على قوتهم ، او هى آية هادية للسائرين ، وهى على كل حال بناء عظيم يدل على عظمتهم وقوتهم ، وما زالت عظمة البناء تدل على عظمة البانى ولم ينكر عليهم نبههم نفس البناء الذى هو مظهر القوة . وانما انكر عليهم الغاية المقصودة لهم من ذلك البناء الشامخ ، فمحط الانكار قوله « تَعْبَثُونَ » ولا شك أن كل بناء شامخ لا يكون لغاية شريفة محمودة فهو عبث ولهو وباطل .

والمصانع يقول المفسرون انها مجارى المياه او هى القصور ، وعلى القولين فهى دليل على معرفتهم بفن التعمير علما وعملا وبلوغهم فيه مبلغا عظيما ، فهى من شواهدنا على ما سقنا الحديث اليه .

ولكن ليت شمعى ما الذى صرف المفسرين اللفظيين عن معنى المصنع اللفظي الاشتقاقي . والذى افهمه ولا اعدل عنه هو أن المصانع جميع مصنعة من الصنع كالمعامل من العمل وانها مصانع حقيقية للادوات التى تستلزمها الحضارة ويقتضيها العمران . وهل كثير على أمة توصف بما وصفت فيه فى الآية - أن تكون لها مصانع بمعناها المرفى عندنا ؟ بلى وأن المصانع لأول لازم من لوازم العمران وأول نتيجة من نتائجه .

ولا اغرب من تفسير هؤلاء المفسرين للمصانع لا تفسير بعضهم للسائحين واليهائعات بالصائمين والصائمات. والحق أن السائحين هم الرحالون والرواد للاطلاع والاكتشاف والاعتبار والقرآن الذى يحث على السير فى الارض والنظر فى آثار الامم الخالية حقيق بان يعشر السائحين فى زمرة العابدين والحامدين والراكعين والساجدين فربما كانت فائدة السياحة اتم وأعم من فائدة بعض الركوع والسجود . ولا يقولن قائل اذا كانت المصانع ما فهمتم فلماذا يقبحها لهم وينكرها عليهم فانه لم ينكرها عليهم لذاتها وانما انكر عليهم غاياتها وثمراتها ، فان المصانع التى تشيد على القسوة والقسوة لا تحمد فى مبداء ولا غاية ، واى عاقل يرتاب فى أن المصانع اليوم هى أدوات عذاب لا رحمة ووسائل تدمير لا تعير فهل يحمدها على عمومها ، وان دلائل حضارة ومدنية كانت .

ومن محامد المصانع أن تشاد لنفع البشر ولرحمتهم ، ومن لوازم ذلك أن تراعى فيها حقوق العامل على أساس أنه انسان لا آلة .

« وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ » لابد لكل أمة تسود وتتوى من بطش ولكن البطش فيه ما هو حق بان يكون انتصافا وقصاصا واقامة لقسطاس العدل بين الناس ، وفيه ما هو بطش الجبارين ، والجبار هو الذى يجبرك على أن تعمل بإرادته لا بإرادتك ، فبطشه انما يكون انتقاما لكبريائه وجبروته ، وارضاء لظلمه ومثوه ، وتنفيذا لإرادته الجائرة التى لا تبني على شورة وانما تبني على التشهى وهوى النفس، لذلك لم ينقم منهم البطش لانه بطش وانما نقم منهم بطش الجبابة الذى كله ظلم . وفى القرآن

ما هو كالتتمة لبحثنا عن حضارة العرب وكالعلاقة لحضارة عاد بمينها وهي
حكاية عاد ارم ذات العماد .

فهذا الوصف البليغ الذى نقرؤه فى سورة الفجر صريح بالفاظه
ومعانيه فى انه وصف لحضارة عمرانية لا نظير لها ، فالعماد
لا تكون الا فى القصور والابنية الباذخة والمدن المخططة على نظام
محكم ، وقد قال تعالى ، وهو العالم بكل شىء ، انه « قَدْ يُخَلِّقُ مِثْلَهَا فِي
الْبِلَادِ » ومدينة هذا وصفها لا تشييدها الا امة لا نظير لها فى القوة .
وأثار الحضارة يتبع بعضها بعضا فى الضخامة والعظم . والوصف القرآنى
لها وإن سبق للاتعاط بماقبتهم يدل الباحث التاريخى على انهم بلغوا فى
الحضارة غاية لا ورامها . وهم امة عربية . فهذه المدينة شيدت فى جزيرة
العرب لا محالة وإن الاقرب فى التذكير بهم والاتعاط بمصيرهم ان تكون
الرؤية فى قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ » علمية لان التذكير عام لمن تتيسر له رؤية
العين ولمن لا تتيسر له ، ولو اثتمرت الامم الاسلامية بأوامر القرآن لنشا
فيها رواد يرودون الجزيرة ويجوبون مجاهلها ولو فعلوا لامكن
ان يمشروا على آثار هذه المدينة فى أرض عاد وهي معروفة ،
ويجمعوا بين الرؤية البصرية والرؤية العلمية وبين العلم والاتعاط . واننا
لا نعبأ فى مقام البحث العلمى بما حف هذه الحكاية من اساطير ولا بما
وقع فيه شيخ المؤرخين ابن خلدون حين تعرض لنقض تلك الاساطير (1) .

— 3 —

وامة أخرى من الامم العربية وهي شؤد : وهي امة عربية نلعبها بلعن
القرآن لها ، ولكننا نذكرها بما ذكرها به القرآن من قوة وتعمير وحضارة ،
فصالح رسول هذه الامة يقول فى دعوتها الى الله وتعريفها بنعمه : « هُوَ
أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا » ، فامة اية امة لا تعمم الارض الا اذا
ملكنت وسائل التعمير وهي كثيرة ومجموعها هو ما نسميه الحضارة او
المدنية .

وقد كشفت لنا من هذا الاستعمار التهودى عدة آيات بليغة الوصف ،
ولكن أبلغها وصفا وأدقها تصويرا قوله تعالى : « أَتُزَكُّونَ لِمَا هُمْ
أَمِينٌ فِي جَنَاتٍ وَعُيُونٍ وَزُدُوعٍ وَتَغْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ وَتَنْعَتُونَ مِنَ الْجِبَالِ
بَيُوتًا فَرِيقَينَ » .

أما المفزى الذى سيقّت هذه الآية لاجله فهو النفى عليهم . كيف
يستعينون بنعم الله التى يسرها لهم على الكفر به واندازهم أن الكفر
بها وبمؤتيها سيكون سببا فى زوالها وفى ضمن هذا عرفنا حالتهم التى
كانوا عليها فى تعمير الارض . وهى حالة امة بلغت النهاية فى الحضارة
المادية وفنونها من زرع الارض وتلوينها بأصناف الشجر منظمة ، وتقسيم
المياه على تلك الغروس الى ما يستلزمها ، كل ذلك من علم بحال الارض
وطبائعها ، وأحوال الاشجار المقترسة وطبائعها ، وأحوال الفصول الزمنية
وأحوال الجو وأحوال التلقيح والآبار والجنى ، وعلم بأصناف التمتع
من مناظر ومجالس ومقامات ومآكل . ثم القيام على حفظ ذلك العمران
من إفساد الايدى السارقة ، وكل هذا مما يستلزمه وصف القرآن لحالهم
لاجل تذكيرهم والتذكير بهم ، وقد ذكرهم القرآن فى مواضع باتقانهم
لنحت الحجر . والشجر والحجر آيتا الحضارة المبررتان ، ومن يصرّف
الحضارة الرومانية بهذا الوطن يعرف أنها ما قامت الا على نحت الحجر
وغرس الشجر .

وان نحت الحجر ليستدعى حاسة فنية خاصة ويستدعى مع ذلك قوة
بدنية ، وقد نعتهم القرآن فى نحتهم للحجر بحالة ملاسة ، فوصفهم مرة
بانهم آمنون ، ومرة بانهم فرهون ، والفاره هو الذى يميل بنشاط وخفة
ولا يأتيه ذلك الا من خبرته بما يعمل ، وعلمه بدقائقه واعتياده له .
ومعنى هذا أن أصول هذه الصناعة التى اشتهر بها المصريون القدماء ،
والرومان قد رسخت فيهم ، ولكن التاريخ المنقول ظلم العرب وبخسهم
حقهم كما قلت لكم فى طالعمة الخطاب .

هاتان أمتان من الامم العربية أثبت القرآن حالهما ، فكان لنا مصدرا
تاريخيا معصوما فى اثبات حضارة الشعوب العربية التى برزت فيها الامم .

ولنتقل الآن الى ناحية أخرى من نواحي الجزيرة وهي اليمن التي عرفها اليونان وغيرهم ، وعرفوا المدن التي قامت فيها ، فسموها بالعربية السعيدة ، وانا اذا انتقلنا الى هذه الناحية من الجزيرة نجد العز القدموس والمجد الباذج والماضي الزاهر لهذه الامة التي نفتخر بالانتساب اليها وبأهلي الامم بمدنياتها بالحق والبرهان .

واننا في حديثنا عن اليمن لا نخرج عن شواهد القرآن .

قال تعالى : « لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسَارِينِهِمْ آيَةٌ جِئَتَانِ مِّن يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِن رِّزْقِ رَبِّكُمْ وَأَشْكُرُوا لَهُ بَلَلَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبِّ غَمُودٍ فَاَعْرَضُوا قُلُوبُهُمْ فَلَوْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَبِيلَ الْغَمِّ وَبَلَلْنَاهُمْ بِجُنَّتَيْهِمْ جَوَّابًا ذَوَاتًا أَكْبَرُ حُمْطٍ وَآثَلٍ وَشَوَّيٍ مِّن سِتْرٍ قَلِيلٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُم بِمَا كَفَرُوا وَهَلْ يُجَادَى إِلَّا الْكُفُورُ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً وَقَلْنَاهُ فِيهَا أَلْسِنَ سِيرٍ فِيهَا لَيَالٍ وَأَيَّامًا آمِنِينَ فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مَزْقٍ » .

ليس المقام مقام تبسط في رجوه البلاغة المعجزة التي تنطوي عليها هذه الآيات ، فقد استوعبت تاريخ امة في سطور . وصورت لنا أطوارا اجتماعية كاملة في جمل قليلة ابداع تصوير ، ووصفت لنا بعض خصائص الحضارة والبداءة في جمل جامعة لا اظن غير اللسان العربي يتسع لعملها كقوله : « قُرًى ظَاهِرَةً » ، وكقوله : « وَقَلْنَاهُ فِيهَا أَلْسِنَ » ، وكقوله : « بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا » حتى اذا وصل القارىء الى مصير هذه الامة التي سمع ما هاله من وصفها واجهه قوله تعالى : « فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ » وادركه الفرق في لجج البلاغة الزاهرة .

اللهم ان السلامة في الساحل وانا لا نعدو موضوعنا وهو تصور حضارة العرب مما يحكيه القرآن عنها في معرض بيان مصائرهما حين كفرت بأنعم الله وبرسله .

الآيات صريحة في أن مدنية سبا كانت مدنية زاهرة مستكملة الادوات ، ومن قرأ القرآن بمقله فهم ما نفهم من آياته وعلم كما نعلم ان مدن سبا كانت عامرة بالبساتين عن يمين وشمال ، ومعنى من ؟ وشمال من ؟ انه

لا شك يمين السائر في تلك المدن أو الاراضي وشماله . ومعنى هذا أن طرق السير كانت منظمة تبعاً لتنظيم الغروس عسناً يمينها وشمالها ، والاكتشافات الاثرية اليوم التي كان لليمن حظ ضئيل منها وان كان على غير يد أهلها - تشهد بأن أمم الحضارات اليمنية كانوا من أسبق الاسم الى بناء السدود المنيعة لحصر المياه والانتفاع بها في تعمير الارض . واقامة السدود لا تتم بالفكر البدوي والعمل البدوي ، بل تتوقف على علوم فكرية منها الهندسة ، والهندسة تتوقف ثمراتها على علوم كثيرة ، وعلوم العمران كمروق البدن يمد بعضها بعضاً ، فهي مترابطة متماسكة متلاحمة ، فما يكون السبايون بلغوا في الهندسة مبلغاً أقاموا به سد مأرب حتى يبلغوا في غيره من علوم العمران ذلك المبلغ .

ولكن لما كفروا بأنعم الله ، واستعملوها في ما يسخطه ، سلط الله عليهم من الاسباب ما خرب عمرانهم وأباد حضاراتهم ، وذلك قوله تعالى : **« فَأَعْرِضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ ۚ »** الخ .

ويقول في وصف عمرانهم : **« وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْفُرَى الْفُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا فُرُجَى ظَاهِرَةً »** ، يعني ان عمرانهم لم يكن محدوداً وانما كان متصلاً ببعضه ببعضه ، فالقرى والمدن يظهر بعضها من بعضها لقربها وتلاحمها فلا يكاد المسافر يبرح مدينة حتى تبدو له اعلام الاخرى ، ولا يكون هذا الا اذا كان العمران متصلاً . وهذا هو معنى الظهور في الآية ، فهو ظهور خاص . وتقدير السير هو ان يكون منظماً ومن لوازمه أن تكون الاوقات مضبوطة بالساعات ، والطرق محدودة بالعلامات ، التي تضبط المسافة ، وقوله تعالى : **« سِيرُوا فِيهَا لِيُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتُنَا وَرَأْسَ بَاطِلِ الْإِنْسَانِ »** يرشدنا الى امتداد العمران مسافات الليالي والايام ، وان الامن كان ماداً رواقه على هذا العمران . ولا يتم العمران الا بالامن ، ولكن فات القوم ان يعصوا هذه المدينة الزاخرة بسياج الايمان والشكر والفضيلة والعدل . وكل مدينة لم تحصن بهؤلاء فمسيرها الى الخراب ، والناس من قديم مفتنونون بعظمة المظاهر يحسبون انها خالدة بمظلمتها باقية بذاتها ، فالقرآن يذكر لنا الكثير من مصائر الامم حتى لا نفتر بمظاهرها ، وحتى نعلم ان سنة الله لا تتخلف في مدينة الآخرين كما لم تتخلف في الاولين .

واما قوله تعالى : « قَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا » فان المفسرين
السطحيين يحملونه على ظاهره واى عاقل يطلب بعد الاسفار ؟

والحقيقة انهم لم يقولوا هذا بالسنتهم وانما هو نتيجة أعمالهم ، ومن
عمل عملا يفضى الى نتيجة لازمة فان المربية تعبر عن تلك النتيجة بأنها
قوله ، وهذا نحو من أنحاء المربية الطريفة .

ولا زال الناس - على عاميتهم - يقولون فيمن عمل عملا يستحق عليه
الضرب أو القتل : انه يقول أقتلنى أو اضربنى : وهو لم يقل ذلك وانما
أعماله هي التى تدعو الى ذلك ، فالمعنى أن أعمالهم هي التى طلبت جزاءها
اللازم لها المرتبط بها ارتباطا باللازم بالملزوم ، والدان بالمدلول فكان
السنتهم قالت ذلك . ويؤيد هذا فى القرآن كثير ومنه قوله تعالى :
« سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ » لان الجزاء أثر للفعل فهو مرتبط به ولا يقولن قائل :
ان القول يقع مدلوله فى القلب حالا ولا كذلك العمل فقد يتأخر جزاؤه
طويلا - لان الجزاء اذا كان محقق الوقوع يصير كأنه حاصل باللفعل ،
وكل عاقل يقطع بانه اذا وقع الظلم من الظالم فقد استحق عليه الجزاء ،
ولا يلاحظ مسافة ما بين الظلم وجزائه .

اما المباعدة بين أسفارهم التى اقتضاها كفرهم بانعم الله ، فهي كناية
عن محو العمران وخراب القرى التى كانت ظاهرة متقاربة حتى لا يبقى
منها الا القليل فيتباعد ذلك القليل بالطبع بخراب الكثير .

واين العمران المتلاحم الذى يرتاح فيه المسافر لضبط المسافة وتعدد
المشاهد من الخراب الذى يوحش النفس فيزيد المسافة بعدا على بعد .
وملكة سبا وعرشها العظيم وملكها وما قصه القرآن من نبئها أعظم وأروع
فمخبر سليمان عليه السلام يقول عنها : « وَأَوْتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ
عَظِيمٌ » وما وصف عرش ملكة سبا بالعظيم عند سليمان نبى الله الذى
سخر له الجن والريح - الا وهو فى نفسه عظيم .

ايها الاخوان :

ان فى قصة ملكة سبا فى القرآن لدرسا تتفجر منه ينابيع العظة
والعبرة ، وارشادا الى ما تقوم به الامم ، ولولا ان هذا الخطاب قد طال

لآثرنا منها العبر وآثرنا بها العبر ، ولكن لا يفوتنا أن نختلس منها اشارات وما عليكم بعد ذلك الا أن تتدبروا الآية ففيها نظام الشورى صريحا لا موارد فيه ، وفيها ان بناء الامم انما يعتمد على القوة ، وقد تكون مؤنثة فلا بد ان يستند بها بأس شديد • وفيها أن الملا هم الاشراف وأهل الراى وهم أعضاء المجالس الشورية ، ولعلمهم كانوا بالانتخاب العرفى ، وهو نظام مدنى ، ولعلمهم كانوا بالانتخاب الطبيعى أو الوراثى ، وهو لا يكون الا فى الاسم التى شئت عن طريق البداوة •

ولعل كاتبنا من كتابنا يتناول هذا البحث بحث الانتخاب فى الاسلام ولئن استرشد القرآن فى هذا الباب ليرشدنه •

أيها الاخوان :

هذه مدنيات ضخمة غبرت فى هذه الامة التى اهلها الله لحمل الرسالة الالهية الى العالم • وهذه بعض خصائص هذه الامة التى هيأها للنهوض بالعالم وانقاذه من شرور الوثنية وبنياتها ومن ضلال العبودية بجميع اصنافها وان القومية العربية موضوع مترامى الاطراف ، وليس من الممكن الاحاطة به فى مثل هذا الخطاب • وحسبى أن أكون قد خدمتها من هذه الناحية التى هى خدمة للاسلام والقرآن • وعليكم السلام (1) •

(1) الشهاب - ج 3 ، م • 15 - ربيع الاول 1358 هـ - ابريل 1939 م •

حول كلمات لاستاذ كبير في تفسير آيات الزينة والستر

— 1 —

نشرت جريدة « الزهرة » الفراء حديثا لفضيلة العلامة
الكبير الشيخ محمد بن يوسف المفتي الحنفي يحاضرة تونس .
افضى به لاحد محرري جريدة « اللواء التونسي » فرأينا في
بعض ما قاله الاستاذ نظرا لا ينبغى السكوت عليه فكتبنا عليه
ما يلى :

قال المحرر : « ثم تلا - الاستاذ - قوله تعالى « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ
لِأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيسِهِنَّ » الآية . يقال
للرأة اذا زال ثوبها عن وجهها : ادنى عليك من ثوبك أى استرى وجهك .
وتلا قوله تعالى : « وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ
وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ » الآية . قلت - المحرر - وما المراد من الزينة ؟ قال
الزينة هى الوجه اذ الوجه هو مناط جمال المرأة » .

فظاهر من مساق تلاوة الاستاذ للآية أنه يستشهد بها على وجوب ستر
الوجه ، وظاهر من السؤال انه عن المراد بلفظ الزينة من : « ولا يبدين
زينتهن » وظاهر من الجواب انه فسر الزينة بالوجه فى قوله : « زينتهن » .
ولو ذهبنا على هذا الرأى فى الاستشهاد والجواب لكان تقدير الآية
مكذبا ، ولا يبدين وجوههن الا ما ظهر من وجوههن . وهذا لا قائل به
وتكاد لا تكون فائدة لمعناه .

والصواب ان الذى فسر بالوجه والكفين - لا بالوجه فقط - هو لفظة
« ما » فى قوله : « إِلَّا مَا كُفِّرَتْ عَنْهَا » وهـ . اقامة على الزينة الظاهرة . اذ
الزينة منها باطن كالسوار للفرس والـ

للنحر والخلخال للساق ، ومنها ظاهر الكحل للعين والخاتم للأصبع .
والزينة في الحقيقة هي هاته الأشياء المتزين بها ونحوها . فتعلق بها هذا
الخطاب باعتبار محالها فالقصد محالها بدليل انها اذا لم تكن في محالها
لا يتعلق بها هذا الخطاب . وقد جاء تفسير الزينة الظاهرة عن السلف مرة
بالوجه والكف ومرة بالكحل والخاتم والثاني راجع للاول لان الوجه محل
الكحل والكف محل الخاتم فالثاني فسر على حقيقة اللفظ والاول على المراد .
ولما قال الله تعالى : « وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ » عم اللفظ الباطنة والظاهرة .
ولما قال : « إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا » خص الظاهرة فجاز ابدائها وبقيت الباطنة
على المنع . وافادت الآية منع كشف العنق والصدر والساق والذراع وجميع
الباطن واباحت كشف الظاهر وهو الوجه والكفان اذ هما ليسا بعورة من
المرأة باجماع .

فبان بهذا بطلان تفسير الاستاذ الزينة من « زِينَتَهُنَّ » بالوجه ، وبطلان
استدلاله بالآية على وجوب ستره اذ هي بالعكس دالة على جواز ابدائه
بحكم الاستثناء الصريح .

ونرى ان نزيد المقام تقديرا ونوضيحا بما ننقله عن امامين كبيرين في
الحديث والفتوى : الامام الجصاص الحنفى والقاضى عياض المالكي . ثم
عن امام دار الهجرة .

قال الجصاص : وهو يريد : « إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا » - وقال اصحابنا :
المراد الوجه والكفان لان الكحل زينة الوجه والخضاب والخاتم زينة
الكف ، فاذا قد اباح النظر الى زينة الوجه والكف فقد اقتضى ذلك لا محالة
اباحة النظر الى الوجه والكفين . ويدل على ان الوجه والكفين من المرأة
ليسوا بعورة ايضا انها تصلى مكشوفة الوجه واليدين فلو كانا عورة لكان
عليها سترهما كما عليها ستر ما هو عورة . واذا كان كذلك جاز للاجنبى
ان ينظر من المرأة الى وجهها ويديها بغير شهوة .

وقال عياض : في هذا كله - وهو يعنى حديث نظر الفجأة - عند العلماء
حجة انه ليس بواجب ان تستر المرأة وجهها وانما ذلك استحباب وسنة
لها . وعلى الرجل غرض بصره عنها الى ان قال : ولا خلاف ان فرض ستر

الوجه مما اختص به ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم . اه . من الاکمال
بنقل المواق . ونقل صدره النووی وأقره .

وفی الموطا : « سئل مالک هل تأکل المرأة مع غیر ذی محرم منها أو مع
غلامها ؟ فقال لیس بذلك بأس . اذا کان علی وجه ما یعرف للمرأة ان تأکل
معه من الرجال . قال وقد تأکل المرأة مع زوجها ومع غیره ممن یؤاکله
أو مع أخيها علی مثل ذلك » .

فمالک یرى جواز مواکلة المرأة للاجنبی اذا لم تكن فی خلوة معه ،
بان کان ذلك بحضرة زوجها أو أخيها مثلا . وهی تقتضى ابداء وجهها
وکفیها للاجنبی اذ ذلك لازم عند المواکلة كما قاله الباجی وأقره .

فهذه النقول کلها مفيدة لما دلت علیه الآیة من أن الوجه والکفین لیسا
بعورة وانه لا یجب علی المرأة سترهما . نعم نص اکثر الفقهاء المتأخرین
من جمیع المذاهب علی ان المرأة یجب علیها ستر وجهها اذا خشیت منها
الفتنة وهذا حکم عارض مغلل بهذه العلة فیدور معها وجودا وعدما .
ولذا لما کنا نتحقق الفساد بسفور نساء المدن والقری - وحالتنا هی
حالتنا - لا نرى لهن جواز السفور ما دامت هاته الحال ، ونعرف نساء
جهات فی بادية قطرنا لا یسترن وجوههن ولیس بهن فساد ولم تقع بهن
من فتنة ، فلما سئلنا عن سفورهن اجبنا بترکهن علی حالهن اخذا بأصل
الجواز .

اننا بما کتبنا اردنا اعتراض عبارة الاستاذ وبيان الحكم الاصلی لستر
الوجه والکفین والحکم العارض وقد بینا ذلك حسب المستطاع . وبقی
الکلام علی آیة الادناء التي ربما تظن معارضتها لآیة الابداء المتقدمة
وسنتکلم علیها فی العدد الآتی ان شاء الله (1) .

— 2 —

نمید الیوم - وقد عدنا الى تمام هذا الموضوع - ما کنا صرحنا به فی
القسم الاول من قولنا : « ... فهذه النقول کلها مفيدة لما دلت علیه الآیة
من ان الوجه والکفین لیسا بعورة وانه لا یجب علی المرأة سترهما . نعم

نص اكثر الفقهاء المتأخرين مع جميع المذاهب على أن المرأة يجب عليها ستر وجهها اذا خشيت منها الفتنة . وهذا حكم عارض ملل بهذه الملة فيدور معها وجودا وعدما . ولذا لما كنا نتحقق الفساد بسفور نساء المدن والقرى - وحالتنا هي حالتنا - لا نرى لهن جواز السفور ما دامت هاته الحال . وتعرف نساء جهات في بادية قطرنا لا يسترن وجوههن وليس بهن فساد ولم تقع بهن من فتنة . سئلنا عن سفورهن اجبنا بتركهن على حالهن اخذا بأصل الجواز . تعيد هذا ليتقرر ما نريده عند قارئنا بجلاء تام .

قد عرفنا في القسم الاول من الكلام على آية الابداء وهي آية قوله تعالى : « وَلَا يُبَيِّنُ رِيَّتَهُنَّ » ونريد ان نتكلم في هذا القسم على آية الابداء وهي قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لَوْلَا زَوْجُكَ وَبَنَاتُكَ وَنِسَاءُ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا » وفي هذه الآية تفسيران اخذ الاستاذ باحدهما وهو مرجوح في نظرنا بما نقيمه من الادلة على مرجوحيته . وسنتكلم على الآية في ثلاثة مباحث .

المبحث الاول

في معنى الإبداء والجلابيب

الابداء من الدنو وهو القرب فالابداء التقريب ، فيدنين عليهن من جلابيبهن بمعنى يقربن عليهن . وأصل فعل دنا ان يتمدى بمن ، تقول : دنوت وادنيته منه وانما يتمدى بعلى اذا كان في الكلام معنى الارخاء أو انضم كما في قوله تعالى : « وَكَأَنِّي عَلَيْهِمْ ظَالِمًا » وكما في « يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ » والجلباب - على اختلاف عبارات اللغويين في تفسيره هو الثوب الاعلى الذي تجعله المرأة فوق رأسها وترسله على بدننها كالمحفلة ونحوها . و « من » للتبعيض لان الذي تدنيه عليها من ناحية وجهها انما هو بعض جلابيها .

فافادت الآية طلب تقريب المرأة بعض جلابيها وارخائها وضمه عليها من ناحية وجهها ، وهذا محتمل لان يكون بتغطية جميع الوجه وبتغطية

بعضه • واختلاف المفسرين من السلف فى معنى الآية دليل على وجود هذا الاحتمال • وما نقله الاستاذ بالمعنى من تفسير الزمخشري هو احد الوجهين المحتملين • واجود ما نقل عن ائمة العربية فى تفسير الآية قول الكسائى « يتقنعن بملاحفن منضمة عليهن » قال الزمخشري « اراد بالانضمام معنى الادناء » والتقنع لا يقتضى ستر الوجه كله •

المبحث الثانى

فى اختلاف المفسرين من السلف

فى الآية قولان لهم نقلهما ابن جرير فى تفسيره الشهير :
 الاول : هو ان يغطين وجوههن ورؤوسهن فلا يبين منهن الا عينا واحدة وهذا قول عبيدة وقول ابن عباس من طريق أبى صالح •
 الثانى : امرن ان يشددن جلابيبهن على جباههن وهو قول قتادة وقول ابن عباس من طريق محمد بن سعد •

المبحث الثالث

فى الترجيح

قد مضت آية الابداء مفيدة جواز ابداء الوجه والكفين على مقتضى ما تقدم من البيان ، وجاءت بعدها هذه آية الادناء محتملة لطلب ستر الوجه كله كما فى القول الاول • وتكون عليه معارضة لآية الابداء المتقدمة ، تلك تبيح كشف الوجه وهذه تحظره - ومحتملة لطلب الارضاء والضم لبعض الجلابىب على بعض الوجه وهو الجبين كما فى القول الثانى ولا تكون حينئذ معارضة لآية الابداء •

وحملها على ما تكون به معارضة بين الآيتين - وهو الوجه الثانى - ارجح وأولى ان لم يكن متعينا •

ثم ان قوله تعالى : « ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ » يفيد ان علة طلب الادناء هى تمييزهن عن الاماء اللاتى كن يمشين حاسرات أو بقناع مفرد فيتعرض لهن اهل الشطارة

الآية تحصيل لهذا المقصود من التمييز ، فعملها عليه مناسب للعلة وسالم من المعارضة فهو المختار .

وبهذا التقرير تكون كل آية مفيدة معنى غير الذى افادته الاخرى ،
فأية الابداء افادت طلب ستر الاعضاء الا الوجه والكفين ، وآية الادناء
افادت طلب الستر الاعلى الذى يحيط بالثياب ويعم الرأس وما والاها من
الوجه وهو الجبين وينضم على البدن ليحصل به تمييز الحرائر بالمبالغة
فى التستر والاحتشام . وهذا هو المناسب لجوامع كلم القرآن .

والله أعلم (1)

(1) الشهاب - ج 3 ، م 5 - غرة ذى القعدة 1347 هـ - ابريل 1929 م .

كلمة فى الاحتفالات وتصوير وصفى للاحتفال العظيم بختام القرآن العظيم

بقلم : الاستاذ محمد البشير الابراهيمى

الاحتفالات - بنظامها العصرى - مجامع مفيدة من جميع جهاتها ،
لجميع روادها ، فهم بالنظر العام أدوات تعارف وتواصل وربط بين من لم
تنهيا لهم اسباب الاجتماع الا فى هذه الاحتفالات ، واسواق بضائعها
الخطب والمراجعات القولية ، وأرباحها الايجابية آداب الاجتماع ، وتلافح
الافكار واقتباس الكلمات واستيقاظ الهمم واستمجال الآراء وانتشال
التفكير من المستوى العام الغث ، وصقل الازهان وتمكن مجموعة فى
الملكات منها ملكة استعراض الآراء وملكة استجماع الخواطر وأرباحها
السلبية زوال الدمثة من لقاء الناس والاستيحاش منهم وغشية
الاضطراب والارتباك ، والبرء من آفة العى والحصر ، وهى - لعمرك -
نقائص ، حظ مجتمعا - على الخصوص - منها عظيم .

وهى للدعاة ميادين دعاية يجدون فيها متسعا رحبا لنشر آرائهم بدون
كلفة وبدون نفقة لانها تحشد لهم طبقات من الناس ما كانوا ليستطيعوا
جمعها .

وهى للمرشدين والمربين الاجتماعيين فرص لبث الارشاد بين الجمهور
وتوجيهه للخير والمنفعة .

وهى للخطباء واصحاب اللسان ذرائع تمرين وارتياض على الكلام وتوسع
فى وجوه القول وتمرس بمكافحة الجموع ، وهذه كلها فوائد لا يستهان بها
فى باب التربة .

ان هذه الاحتفالات بمثابة دروس تطبيقية معظم تلامذتها من الدماء الذين حرموا المدارس والدروس النظامية واذا كان هذا الصنف كثيرا في الامم فمن الرحمة به وحسن الرعاية له ، ومن الحكمة في استصلاحه وتربيته ان يوسع له في هذه الاحتفالات ويكثر له منها ، وأن تبتكر له المناسبات لاقامتها •

وان أكثر الناس استفادة من الاحتفالات وأبلغهم افادة فيها وأثملهم عهدا في توجيهها الى الصالح النافع أو الى الفاسد الضار ، هم الخطباء ، فعليهم وحدهم يتوقف اصلاحها أو افسادها ، وليست خصوصية الاسباب ولا تحديد النظم بمائة للخطباء من بلوغ غرضهم ما دام باب المناسب والاستطرادات واسعا رحب الجوانب ، وما دام وجود الخطباء في الاحتفال جزءا ضروريا بحيث لو خلا من عنصرهم ، في هذا العصر ، احتفال لكان زردة ، متمدنة مظلومة في اسمها ، فوجودهم هو الفارق الجوهرى بين مسمى ، « احتفال » ومسمى « زردة » •



تفاوتت الاحتفالات بتفاوتها في سمو المعاني التي تقام لاجلها ، فبقدر سمو السبب وسموميته تكون قيمة الاحتفال ، ثم تنزل تلك القيمة وترخص كلما تقه السبب أو خص حتى تصل الى درجة الساقط الذي لا وزن له ، ولا يدخل في هذا الباب الا بضرب من التوسع والتساهل •

فأسمى هذه الاسباب ما يذكر الجمهور بامجاده التاريخية ومفاخره القومية وفيه نخوة أماتها الضيم وفحولة قضى عليها التائن ، وذكرى أخنت عليها الغفلة والنسيان ، وأصالة خبثتها الاعراق الدسيسة ، وعزيمة اطفائها طباع الضعف والفسولة ، وأريحية غطى عليها اللوم المخزى والشح المطاع • وشواعر خدرتها تهدئة الدخيل وزمزمة الحاوى وهينة الواغل •

ثم ما يحلو عليه حقيقة دينية أو علمية غشيتها الاوهام والخرافات ، ثم ما يحقق له مصلحة في الحياة كانت مجهولة أو حقا فيها ضائعا ، ثم ما يكشف له عن وجوه الاصلاح الاجتماعى ليعملوا له ، وعن وجوه الفساد فيه ليتقوه ...

ثم ... لا ثم ...

هذا من جهة الاسباب والبواعث . . فاما من جهة الاشكال والصور
فاعلى ما فيها أن ينساق اليها الجمهور بسائق الوجدان ، واخس ما فيها
أن يساق اليها سوفا أو أن يخدع فيها عن وجدانه بالمرغبات الخادعة .
☆ ☆

لكل أمة اسباب طارئة وبواعث تاريخية تدعوها الى اقامة الاحتفالات . وقد
تنبهت الامم الحية الى ما فيها من الفوائد فجعلت الاحتفال بها جزءا من
حياتها ، ومادة من قوانينها الاجتماعية ، وان الامة الاسلامية لاغنى الامم
من هذه البواعث التاريخية . وكلها من ذلك الطراز العالى الذى اشرنا اليه ،
ومعظمها بواعث دورية ينفى الباعث فيها الى باعثة فلا تفتأ الامة مستمرة
ماضيها كله ولا تزال فى غمرة من المنبهات المنعشة .

عندنا معشر المسلمين ليلة الميلاد النبوى ، وعندنا يوم الهجرة ،
وراس السنة الهجرية ، ويوم بدر ، ويوم أحد ، ويوم فتح مكة ، وغير
ذلك من الاحداث التى وقعت فى عهد النبوة ، ولكل واحد من هذه الاحداث
مغزى سام واثر بالغ فى تاريخنا ، وهلم الى ما بعد ذلك من الوقائع
الشهيرة الفاصلة حتى تنتهى الى فتح صقلية ، ومواقع الحروب الصليبية ،
وفتح القسطنطينية وهلم ما يخصنا معشر الافارقة كبناء القيروان ، واستواء
طارق على الجبل ، وهلم ما تقتضيه المناسبات فى بعض الاوقات ، كفتح
خيبر ، ودخول عمر لبيت المقدس . وتعال الى القواد والقاتحين والاجواد
والعلماء والحكماء والفلاسفة والشعراء ، ولا تعد من الدر الا كباره ،
تجد ما زخره التاريخ وفاضت به العصور . ومع هذه المفاخر فقل أن
تجد قطرا اسلاميا من اهل سنة صالحة فى احياء هذه الذكريات واحياء
الامة بها الا فى القليل المشوه الذى لا ينتفع غلة ولا يصيب مرمى .

ان غفلتنا عن احياء ذكريات أمجادنا التاريخية هى التى أزهدت فى الامم
الاسلامية روح الناس فافقرتها من الرجال وجعلت تاريخها الحديث خلوا من
المثل العليا . حتى اندس هذا العرق الخبيث فى آدابنا ، فترانا اذا التمسنا
مثلا فى الجود طويلا تاريخ الاسلام كله كأنه صفحة مفسولة وجئنا من
العصر الجاهل بحاتم ، وقل مثل ذلك فى هنتر ، والسموال ، فاذا قصرنا
الخطوة وقاربنا النجمة وقفنا عند العصر الاول للإسلام . فهل خلت العصور
التي بعدهم من مثل كاملة ومن مفاخر خالدة ؟ لا . فقد تأسى عصر بعصر
وجيل بجيل ، فجاءت عصور

وانقطعت الملائق الواصلة بين عصوره ضعفت روح الناس ثم تلاشت وصرتنا الى هذا الفقر الشائن في المثل ، وهذا الخواء المزرى في التاريخ .

وقد زادتنا أضاليل الفاشين امعانا في الغفلة واغراقا في الركود . ففقهام هذه العصور الجرداء يعدون التاريخ علما لا ينفع وجهالة لا تضر ، والاجانب يعيروننا باننا امة تميع في الماضي ويفشون سفهاونا في معرض التنصح بامثال هذه الكلمات ليا بالسنتهم وتزهيدا في هذا الماضي ، زيادة على زهدنا فيه . وهم يعلمون اننا نعيش بلا حاضر ويوجدون خيفة من ان يلم بنا طيف من ذلك الماضي الزاهر فنبنى عليه حاضرا من جنسه اكمل منه .

الا انهم ، من انكهم ، يقولون : دعوا ماضيكم فهل تركوا هم ماضيهم ؟ اننا نراهم احرص الناس على الاعتداد به والاستمداد منه والامتداد معه الى عصور الخرافات والاساطير .

وما لنا وللغاش والناصح ! ان لنا ماضيا عبقريا حسدتنا عليه الاسم التوالى بعد ان جردت به الاسم الخوالي . فمن مصلحتنا وحدنا ان نحى ذكرياته في نفوسنا وان نستمد منه قوة لارواحنا وان نربي ناشئتنا على احتذاء مثله وعبقرياته ، وان اقامة الاحتفالات لتلك البواعث لطريق قاصد الى ما نريد من ذلك .



سنت مجلة « الرسالة » الغراء نوعا من الاحتفاء ببعض هذه البواعث فجرت على اصدار عدد ممتاز للسنة الهجرية وجلا كتابها الكرام علينا عبرا كانت مخبوءة واثاروا في نفوسنا ذكريات كانت منسية . وراينا من بركات هذه السنة التي سنها الاستاذ الزيات ، امتع الله به . ان اقلاما عربية متينة كانت متحركة للاسلام وتاريخه تمفر وجهها الصبح بالفتاح وتمج في مشرعها الصافي السمام المنقح ، وقد اصبحت تفتن في ابانة حقائقها واطهار معالمها بما اوتيت من قوة بيان ونصاعة برهان ، ثم كتب الاستاذ صاحب الرسالة مرة او مرتين ، لا اذكر - في ذكرى يوم بدر ، وكأنه حفظه الله - يريد بهذا الصنيع ان يجعله منبهة للامم الاسلامية الى ما وراه من خير ، ولكن لم يكن على منهاجه الا القليل .

ومنذ سنوات احتفلت مصابة من احياء القلوب والشواعر بموقعة
 حطين وهى من المواقع الفاصلة فى الحروب الصليبية ، ومن الصفحات
 المشرفة فى تاريخ صلاح الدين وتكلم فيها جماعة من رجال الاسلام ونشرت
 كلماتهم فى كتيب وقرأناه فاذا هو احتفال بهير رواكد الهمم . ويكاد ينفخ
 الحياة فى الرمم . ولقد ، والله اشجاني واهكاني - وما زال يشجيني
 ويبكيهنى كلما ذكرته ، قول صديقنا الاستاذ خير الدين الزركلى فى النفودة
 حطين :

لكل امر حنين خل البكا حينا
 هاتى صلاح الدين ثانية فينا
 الشامخ العرسين عزاً و تمكيننا
 وجددى حطين أو شبه حطينا

لك الله ايها الشاعر . وهل يأتيك بصلاح الدين الا أمتك ؟ وهل يجدد
 لك حطين الا قومك الذين بداوها . ولكن هل أمتك مستعدة لان تأتيك
 بصلاح الدين مرة أخرى ؟ وهل قومك أهل لان يجددوا موقعة حطين ...
 وفيهم أمثال عبد الله ٩٠٠

قد خلت الاجام من رابض فيها

أحي فى أمتك وقومك خلق التأسى بمن قلت فيه :

فصاح : لا عدوان لا بفسى لا ارمات
 قد فرض الايمان مكارم الاخلاق

وانا الضمين بانهما يأتياك بجمع من صلاح الدين ويجددان لك حطين
 واشباه حطين .

لا نريد للمسلمين ان يعكفوا على تلك الاحتفالات المولدية الضائعة التى
 يقتصر فيها على تلاوة القصص المشووعة . فان ذلك الطراز لا يتفق مع

شرف الذكرى وجلالها • وأن القصص المولدية الحشوية والخطب المنبرية
الرائجة مما سبب تنويم هذه الأمة وأصل بلانها •

ولا أن نعكف على ذلك النوع الشائع في مصر كمولدى البدوى والرفاعى
وغيرهما فإن ذلك النوع - زيادة على افساده للدين والاخلاق - لا يثير في
النفوس ذكريات ماجدة ولا معانى شريفة وانما يمكن فيها للتخريف
والدجل •

ولا ذلك النوع الشائع في الاوساط الشيعية من احتفالهم يوم عاشوراء
بذكرى مقتل الحسين عليه السلام فانه فضلا عما يقع فيه من المنكرات
المخجلة - لا يثير الا الحفائظ والاحن ولا يشر الا توسيع شقة الخلاف •
ولقد حضرت احتفالهم مرة واحدة في دمشق في تربة تعرف بأرسلان فعمجت
كيف تصدر تلك الشتاعات من مسلم وعلمت لأول مرة : الى أى حد ينتهى
التعصب والغلو ، ثم ذاكرت عالم الشيعة بدمشق الشيخ عبد المحسن
العاملى وهو عالم فاضل أديب معتدل فى ذلك فانكر ما انكرت بالقول واعتذر
عن الانكار بما فوق ذلك بما يعتذر به علماء الدين فى كل مكان •

لا نرضى للمسلمين بهذا الطراز البالى من الاحتفالات التى ذكرنا بعض
أنواعها ، فقد عكفوا عليها قرونا فما زادتهم الا خبالا وانحطاطا ، وانما
نريد منهم محوها واستبدالها بما هو خير •

وقد تتابع السواد الاعظم من اخواننا المصريين فى هذا النوع السنيغف
مثل ما تتابع الفريق المثقف منهم فى تقليد الغربيين فى هذا الباب بلا تحفظ
ولا استمساك فبينما سواد الأمة وعديدها الاكثر عاكف على الاضرحه
يقيم حولها احتفالات الموالد ويرجو منها الامداد وعلماء الدين يمدونهم
فى القى بسكوتهم ، ومشايخه الازهر تزكى أعمالهم بتقبيل شيخها لمقود
جمل المحل - نرى الطرف الآخر يتهالك على تقليد الغربيين فى ولائهم
واحتفالاتهم السخيفة بالتوافه والسفاسف ، ويستهتر فى هذا التقليد
حتى تغلف احتفالات الغرب الدينية والقومية حتى على المواسم الشرقية
الدينية ، وهذه جرائمهم ومجالاتهم تشبه - فى مجرى وعتب أو فى رضى

واعتاب - بأن هذه الطائفة - وهم عمار الحواضر يحيون ليلة الميلاد المسيحى وعيد رأس السنة المسيحية ولا يابهن لعيد الفطر ولعيد الاضحى .
ولعمري ان هذا لهو الاستعمار الروحى الذى لا يعد الاستعمار المادى معه شيئا مذكورا !

اولم يكن لهم آية ان شوقى رحمه الله يقول على لسان كليوباترة ملكة مصر تخاطب خدم قصرها :

لا تسيروا على ولائم روما سرفا فى الفسوق واستهتارا
مصر ان اولمت سمت بالاغاني درجات واسمت الاضمارا
فهذه كليوباترة وهى كما يقولون . انثى امنت العمر فى الهوى .

انفت (او انف لها شوقى) ان تسير ولائها على ولائم روما . فلئن كان هذا الكلام مما ألم بمعناه بخاطر كليوباترة وجرى لها لفظه على لسانها فهى اصدق وطنية وانبل نزعة من هؤلاء المقلدين وان كان انما تخيلها شوقى كذلك فما اراد الا عظة هؤلاء وما عني الا اياهم ، وما وجه الخطاب الا اليهم . وليس شيء من ذلك بمستنكر على شوقى .

ويا ليت اخواننا هؤلاء استبدلوا غربا بغرب فقلدونا نحن - ما دام التقليد مبلغ جهدهم - فى كثير من هذه المعانى التى يقلدون فيها الغربيين ، السنا مقاربة ! السنا احق باسم الغرب بالنسبة الى مصر ؟ وانما أوروبا شامالي مصر . وقد شرع لهم حافظ هذه التسمية فى قوله :

فدعونا نشم ريح الشمال

ام يقولون : اننا برابرة ومتوحشون : فنعم وكرامة عين ولكننا مع ذلك شداد فى الاستمسك بحبال الشرقية فى كثير من مناحى الحياة ، ولقد صاحبنا الاستعمار اكثر من قرن فما استطاع لنا هضما .

خالفنا الاتجاه قليلا ولمسنا ببعض العتب علاقة عزيزة علينا وعزيزا علينا ان نراها مسرفة فى التقليد غالية فى المتابعة على غير هدى ، على حين نائم بها ونعمدها لامامة الشرق كله ، فليهننا اخواننا اننا تلامذتهم ولكن فى غير ما هم فيه تلامذة الغرب .

لم تعرف الجزائر في ماضيها من الاحتفالات الا تلك الصور العادية ،
 الساذجة في العيدين الدينيين والا الزرد الموسمية في بعض الجهات .
 والا نوعا آخر هو اقرب الى الاحتفال المنظم لو خلا من المحظورات الدينية .
 وحلا بالمشارب القومية والفوائد الاجتماعية . والعامّة تطلق على هذا النوع
 اسم « الاركاب » وهم يعنون جمع ركب يسكون الكاف كاركاب خالد
 ابن سنان بصحراء بسكرة ، وركب عامر لقبر عطية ، قرب قلعة بنى حماد ،
 وركب قسنطينة لقبر ابن عبد الرحمن بالجزائر . وركب البلدة لقبر الشيخ
 أبى مدين بتلمسان ، وكلها من شد الرحال غير المشروع ، وكلها قريبة من
 النوع الذى نعتاه على المصريين وان كانت اقل منه فسادا أو افسادا .

وعرفت الحواضر الجزائرية شبه احتفال بالمولد النبوى يقتصر فيه على
 التججير والتقصير وتلاوة قصة من القصص الحشوية الشائعة . ولقد
 حضرت - منذ سنوات - حفلة مولدية من هذا النوع بحاضرة الجزائر
 وسمعت عالما أزهريا يقرأ على الناس قصة مولدية - لعلها مولدية المناوى -
 فسمعت من بعض ما كان يقول قوله : ان النبى صلى الله عليه وسلم كان
 يرى من امام كما يرى من خلف يمينين خلقهما الله فى قفاه وكان
 بجنبى فقيه مقروء خفيف الروح سلفى النزعة فتغامزنا بالانكار ولم
 نستطع جهرة اذ كان ذلك قبل انتشار الحركة الاصلاحية ، ثم اسر الى
 على سبيل الدعابة قوله : أبى الله الا أن نكون أسبق منكم لكل شيء .
 فعندنا من هذه « الماركة » من العلماء من يقول ويكتب : ان النبى صلى الله
 عليه وسلم لم يولد من السبيل المعتاد

ولبتت الجزائر محرومة من هذا النوع المفيد الذى يغرس المعانى
 السامية فى النفوس بأسبابه وبواعثه ، ويزرع المبادئ العالية والمعارف
 والآداب فى العقول بما يقال فيه ، الى أن كان عهدها الاخير . وكانت
 نهضتها العلمية الدينية ، فلاوائل هذه النهضة شمرت بما للاحتفالات
 من اثر صالح فى النهضات ، فالتفتت اليها وجعلتها احدى ذرائعها لتمهيد
 الاعمال والمشاريع ، ونشر المبادئ الصالحة ، وبث الافكار النافعة ، وترقت
 بها مع الزمن حيث انظلم واختار المناسبات ، حتى اصبحت تنافس ارقى
 ما عرف من نوعها عند الامم الاخرى .



لعل أروع احتفال شهدته الجزائر في عهدنا هذا هو الاحتفال بفتح مدرسة « دار الحديث » بلمسان في أواخر شهر سبتمبر من السنة الخالية، فقد كان بدءا من الاحتفالات في نظامه . وفي ضخامة العمل الباعث عليه . وفي جلال المناسبة والذكرى ، وفي احتفاء الأمة له ، وفي علو الطبقة التي شهدته وتكلمت فيه من العلماء والفقهاء . وقد وصفته الجرائد في حينه، وإنما جلبته هنا مناسبة الحديث عن الاحتفالات .

ثم جاء الاحتفال بغتم الاستاذ عبد الحميد بن باديس لدروس التفسير بالجامع الأخضر بقسنطينة . وهو الذي ألهمنا كتابة هذه الكلمة - فكان شاهدا لما ذكرناه ، قريبا من تطور هذه الأمة في هذه الناحية . ودليلا على أن نظام الاحتفالات بلغ في هذا القطر كماله ، وعلى أن روح الناس في الصالحات حييت في هذه الأمة وانتشئت ، وأنها أصبحت تهتبل القرص المواتية فتعسن الاختيار .

أذكر أننا كنا في جماعة من الرفقاء الأوفياء - تذاكرنا مرة في اقامة حفلة تكريم لرفيقنا الاستاذ بن باديس تنويها ببعض حقه على العلم وشكرا لأعماله الجليلة وآثاره الحميدة في التعليم بهذا الوطن . واعترافا بكونه واضح أسس النهضة ، وانصافا لكونه أسبقنا إلى التعليم وأشدنا اضطلاعا به وأكثرنا انتاجا وتخريجا فيه - - - وذهبتا في تقدير النوائد التي تجنى من هذا الاحتفال مذاهب لا غلو فيها ولا اسراف ، ثم فاتحنا أخانا الاستاذ بهذه الفكرة ، فكان الجواب قوله : دعوا هذا حتى نختم دروس التفسير . - وبيننا يومئذ وبين الختم سنوات - كأنه يرى أن عمله في التفسير هو أجل أعماله في التعليم ، وأنه باتمامه لهذا العمل يستكمل مزية الاستحقاق للتكريم والاحلال من أمته ، إذ يكون قدم لها عملا تاما ناضجا ، وصورة كاملة من مجهوداته ، زيادة على ما خرج لها من رجال ٠٠٠ كأنه - حفظه الله - كان معلق البال بهذا العمل ويخشى أن تقطعه قواطع الدهر .

وإراد الله فحقق للاستاذ أميته من ختم التفسير ، وللامة رجاءها في تسجيل هذه المنحة للجزائر ، ولانصار السلفية غرضهم من تثبيت أركانهم بمدرسة كتاب الله كاملا ، وبذلك - - -

الخالية : فكثرت الحديث في الاسمار وفي المنتديات من الاحتفال ، وصورت منه الخواطر احتفالا ملء الامل ، وكذلك كان . والحمد لله .

تألفت لجنة تنظيم بمركز الاحتفال (قسنطينة) واعدت للاحتفال برنامجا مخططا وممكنا ، وجمعت شعاره كله (القرآن) . فالوفود وفود القرآن ، والضيوف ضيوف القرآن ، واذاغت توقيت الاحتفال باليومين الرابع والخامس من شهر ربيع الثاني ، ثم عدلت عنهما الى الثاني عشر والثالث عشر منه لعوارض قاهرة لا يملك معها الخيار . واضر تأخير ذلك الاسبوع بطوائف من الامة كانت تسابق بالاحتفال اشغال الصيف وتكاليف الفلاحة . وهي تكاليف لا يملك معها الخيار ايضا . . .

انهالت الوفود القريبة الدار على قسنطينة يوم الجمعة وتلاحقت الامداد يوم السبت ، وشمر الناس شعورا عاما ان الجامع الاخضر لا يسع الوافدين اذا انهال سيلهم ، وان محلا ما من المعلات العامة لا يسعهم ايضا . فالهموا من غير تواطؤ - العمل بقاعدة التمثيل فارسلت كل بلدة وفدا محدود العدد يمثلها ، فلم تبق بلدة من عمالة قسنطينة كبيرة او صغيرة الا ومثلها وفد في مهرجان القرآن . فراينا هناك وفود البلدان الساحلية من بجاية الى الحدود التونسية ، ووفود مناطق التلول من سطيف الى سوق اهراس ، ووفود المناطق الصحراوية من بسكرة الى سوف ، وتكاملت عقود هذه الوفود بوفد عاصمة الجزائر الضخم المؤلف من مائة وثلاثين شخصا ، ثم وفد تلمسان وهو اقصى الوفود دارا عن قسنطينة ، فبينهما ما يزيد عن ألف ميل ، ولكن جاذبية القرآن هونت عليه النصب واللغوب .

راى الوفد التلمساني ان يقطع الطريق من الجزائر الى قسنطينة في سيارة اوتوبيس ذات اربعين مقعدا ليجمع بين الفائدة والنزعة ، وعمل بالاتفاق مع الوفد الجزائري على ان يخرج الوفدان من الجزائر معا ، ويدخلا قسنطينة مساء السبت معا .

وبلغ اهالى سطيف ان الوفدين يمران ببلدتهم ، فابى عليهم كرمهم الا ان يقيموا لهما حفلة شاي فاخرة . وارسلوا للوفدين استدعاء مسح رسول خاص مبالغة منهم في البر والاحتراف ، وخرج الوفدان من العاصمة

على الساعة السادسة من صباح السبت في قطار من السيارات الشخصية يتكون منها منظر ساحر خلّاب ، ووصلوا سطيف على الثالثة بعد الزوال فتلقاهم اخوانهم السطيفيون على بضعة اميال من المدينة بباقات الزهر ، وطيب التحية ، واجتمع الجميع على مائدة الشاي الحافلة .

ثم استقل قسم من ولد سطيف سيارة ذات خمسين مقعدا ، وخرج الجميع آمين قسنطينة ، وقد زاد المركب كمالا وجمالا .

خرج اعضاء لجنة الاحتفال من قسنطينة في بضع سيارات للقاء مركب الوفود على خمسة وعشرين ميلا ابلاغا في المبرة ، فتهللت الاسارير عند اللقاء ، وطفحت الوجوه بالبشر وانطلقت الالسنه بالتحيات المباركات ، وتصافحت القلوب قبل ان تصافح الايدي ، وامتزج شماس الاصيل بشماغ الوجوه المستبشرة . فكان منظرا سحريا اخاذا لا يستقل بوصفه الا شاعر . ولست بشاعر . ثم انتظمت السيارات موكبا بديما وزحفت الى قسنطينة فدخلتها بعد المغرب . وليس وصف مشهد دخول هذا المركب الى قسنطينة وانفماس الضيوف والمضيفين في غمرة من نشوة الفرح البالغ الى حد الدهول - بالذى يسهه بياني وان وسعه ادراكي وعياني . اجتمعت وفود الغرب بوفود الشرق في مدرسة التربية والتعليم التي اعدت مكاتبها وطبقاتها وقاعاتها لهم احسن اعداد ، وبعد أداء فريضة المشاء انصرفوا الى موائد المضيفين على تقسيم عجيب ومزج غريب يرجع الفضل والشكر فيه الى لجنة الاحتفال .

وقد تبارى كرام القسنطينيين - احسن الله اليهم - في اكرام الوافدين ، وهرتهم الاريحية مزة بعد المهد بمثلها ، وتجلت الضيافة العربية الباذخة في اجلى صورها ، يزينها نظام دقيق دفع هجئة الفوضى ووصمة الاختلال التي تصاحب الاحتشاد والكثرة . فلم يتخلف مضيف عن ميماد . ولم تختل لضيف وجبة . ولم يفترق للمجتمعين في منزل شمل . وتضاعفت الوفود صباح الاحد فتضاعفت الحفاوة والبشر ، وتجلت الاستعداد الهائل ، واتسعت الصدور فاتسعت المنازل وتنوعت صنوف البر حتى وسعت تلك الوفود الزاخرة ، سكنا مرفها ، واكلا مترفا في ايام الاحتفال ولياليها .

وارتفعت الكلف بين كل نزيل ، وأبى مثواه حتى لتحسبهم اخوة وحم أو
عقراء دهر .

ثم تلطفوا فخصوا الوفود التي لم تسبق لها زيارة قسطنطينة بنوع من
التكريم وهو الطواف بهم فى اوقات الفراغ على معالمها ، وقناطرها العجيبة .
وواديها المدهش ، ومناظرها الساحرة ، وغمرهم بغيض من الرقة واللفظ
أسرت البابهم وأنطقتهم ببليغ الشكر ، فانقلبوا الى أهليهم يحملون
الاعجاب والاكبار ويضرون المحبة الصادقة والولاء المحض .

هذه هي الاجتماعات التي كنا نشدها فلا نجد لها ، هذه الاجتماعات
التي تشر التمازف الحقيقي وتجمع أفراد الأمة على الدين والخير والعلم ،
وقد زادها اخواننا القسطنطيون تمكيننا ، وشرعوا من آداب الضيافة مناهج
سيحتديها المترسمون ويذكرونها لهم بالجميل . وما ظن الذين يفترضون
علينا الكلب ويتقولون علينا الاقاويل ! ألى مثل هذا الاحتفال من أعمالنا
شائبة نقد أو رائحة اضراؤ باحد ؟



كان من المتوقع - على بعد - أن تسمح الادارة بوقوع الختم فى الجامع
الاظم لاتساعه لاضفاف ما يتسع له الجامع الاخضر - وقد طلب منها ذلك
واتخذت وسائله ، فاهت . فما كان من لجنة الاحتفال وكرام القسطنطينيين
الا ان قرروا أن يفسحوا فى المجالس للوافدين وأن لا يزاحمهم فى مقاعد
الجامع الاخضر ساعة الدرس ، ونفذوا هذه الخطة على أن تكون مكافأتهم
من الاستاذ اعادة درس الختم فى ليلة أخرى بعد انحسار الوفود عن
قسطنطينة .

وما كادت تشرق شمس يوم الاحد حتى اكتظ الجامع الاخضر بالوفود،
فلم يبق فيه متنفس . وشمل الخفوق تلك الصفوف المترامية حتى لا حركة
ولا وضوضاء . وتجلى جلال كلام الله فى بيت الله فكان مشهدا يستنزل
الرحمات . ويتكفل باستجابة الدعوات . وصعد الاستاذ المفسر منبر
الدرس فشخصت العيون ، وخفتت الانفاس ، واستهل بتلاوة المودتقن ،
وشرع فى تفسيرهما بما هو معهود منه ، فلا يعتاج الى نعت ولا الى
اطسراء (1) .

(1) وتقرأ ملخص الدرس فى غير هذا الموضع .

استغرق الدرس ما يقرب من ساعة ونصف أخذ الناس فيها على نفوسهم وجللتهم سحابة من الخشية والسكينة . وكذلك المؤمنون الذين يخطبون ربهم بالغيب تقشعر جلودهم عند سماع كلامه ثم تلين جلودهم وقلوبهم لذكر الله .

وختم الاستاذ المفسر الدرس بادعية قرآنية وابتهالات ماثورة ثم طلب من الحاضرين أن يسألوا الله الرحمة والمغفرة لآخيهما حسين بأى مؤسس الجامع الاخضر . ومحبه فى سبيل العلم واقام الصلاة وذكر الله كما هو منقوش على رخامة فى المسجد . وذكر أن من علامات اخلاص هذا الرجل فى عمله وحسن نيته أن يسر الله ختم تفسير كلامه من أوله الى آخره فى مدة خمسة وعشرين عاما بهذا المسجد . فانطلقت الاسنة بالدعاء والترحم ، وافترقوا على مثل ما اجتمعوا عليه ، بقلوب خاشعة ، ونفوس متراحمة والسنة رطبة بحمد الله وشكره على ما وفق اليه من الخير وأعان .

وكان هذا اليوم مقصورا على درس التفسير حرصا على كلام الله أن يستقل تأثيره بالنفوس وأسرره للافئدة . وعلى عظامه أن تتصل بشغف القلوب . وخمس سائر اليوم لاستراحة الواقدين ووقوفهم على معالم المدينة ومناظرها بعد أن أذنت لجنة الاحتفال فيهم باحتفالات الغد وأعماله .



كان يوم الاثنين الموالى ليوم الختم موعدا لاقامة حفلة تكريم للاستاذ المفسر ، وهى الحفلة التى سبقت الاشارة اليها فى كلامنا . وكان لها حظ من تصميمنا واعتزامنا فسخر الله أسبابها فى هذا اليوم . وقد تلطفت لجنة الاحتفال فأسندت رئاستها الى كاتب هذه السطور . وكان موضع الاحتفال قاعة كلية الشعب « الفسيحة » .

أعطمت (1) الوفود الى كلية الشعب قبل الساعة المقررة بساعات ولم يشنهم طول الانتظار ولا اكتظاظ القاعة حرصا على ضمان المقاعد . وصنع القسطنطيون فى هذا اليوم صنيمهم بالامس ففسحوا فى مجالس كلية الشعب كما فسحوا فى الجامع الاخضر اكراما للوفود . وأبت الوفود الا ان يكون لها شرك فى معنى التكريم وأن يكون لاسمائها وبلداتها دخل فى

(1) أعطمت : اسرعت . وفى القرآن (مهطعين الى الداعي) .

عداد المكرمين . فكان التكريم باسم العلماء زملاء الاستاذ وشركائه في العمل وباسم تلامذته وباسم هذه الوفود الحاشنة .

ودقت الساعة التاسعة فتصدرت هيئة جمعية العلماء سدة القاعة واكتنفهم خطباء الحفلة وشمراؤها من تلامذة الاستاذ عن اليمين والشمال وتقدم رئيس الحفلة فقدم مقرنا اسمع الناس آيات من كلام الله ثم فتح الرئيس باب الخطابة بارتجال كلمات . ثم قدم الخطباء على مراتبهم ثم الشمراء كذلك وسيروى القارىء في آخر هذا العدد تلك الخطب والقصائد منشورة .

ولما كانت ساعات الاحتفال محدودة لا تتسع لجميع الخطباء ولا للقليل منهم وكان التلامذة يمثلون طبقات تمتد من أوائل النهضة الى الآن ، فقد رؤى حرصا على الوقت والفائدة الاقتصار على من يمثل تلك الطبقات ، فتقدم من يمثل المتخرجين في أوائل الحركة . ثم من يمثلون وسط الحركة واستقحاليا . ثم من يمثلون الطبقة المباشرة للتعليم في السنوات الاخيرة ، ثم من يمثلون الطبقة النازحة الى جامع الزيتونة ، ثم من يمثل الطبقة المستقلة بالتعليم ، ثم من يمثل تلاميذ التلاميذ . وبعد انتهاء الخطباء أعلن الرئيس استراحة ربع ساعة ثم الرجوع لسماع الشمراء .

ولما انتهى دور الخطباء والشمراء المقررين في منهاج الحفلة . وقف كاتب هذه السطور وارتجل خطابا تغنى فيه بجمال يوم القرآن وهو يوم الختم وبفوائد الخير التي سيمود بها على الامة الجزائرية ، وقد حاول كاتبان من كتاب الحفلة أن يلتقطاه عند الالتقاء ففاتها منه الكثير . وتقدم الى الحريصون على تخليد الحفلة كاملة ان اكتب ما علق بالذاكرة من الفاظها ومعانيها فكتبت ما يقرؤه القارىء في آخر الخطب . وانا ابرا من ادعاء محاذاته كما القى ارتجالا . في الفاظه ومعانيه .

وبعد خطبة الرئيس قام الاستاذ المحتفل به وارتجل خطبة ضافية نستفيض عن وصفها هنا هنا بتلخيص معانيها ونشرها مع الخطب .

وانفض الاحتفال على الساعة الثانية الا ربع الساعة بعد الزوال .

ومن لطائف الاتفاق انه خطر لبعض الهيئات تقديم هدية تذكارية للاستاذ ولم تعلم هيئة بما اعتزمت عليه الاخرى من نوع الهدية . فلما قدمت الهدايا امام الجمهور بعد انتهاء الخطابة كان تناسقها مفاجأة مدعشة . وهى محفوظة كتب عربية ثمينة قدمها وفد تلمسان ، وقلم تعبير ثمين معه قلم رصاص قدمتها هيئة جمعية التربية والتعليم ، ونسخة من تفسير المنار قدمتها هيئة جمعية العلماء ، ونسخة من كتاب فتح الباري قدمتها لجنة الاحتفال .

وكما كانت هذه الهدايا لطيفة فى معناها التذكارى وفى رمزها العلمى وفى تناسقها ، فقد كان سرور الاستاذ بها عظيما ، ووقعها فى نفسه لطيفا . ثم تم التناسق ولطف الذوق فى حفلة المساء حين قدم له تلامذة كشافة الرجاء مصباحا كهربائيا ظريفا .

وقدم له تلامذة الشباب الفنى (زربية) سجادة صلاة .

وفى مساء الثلاثاء اشتركت ثلاث جمعيات علمية وفنية ورياضية فى اقامة احتفال زاهر فخم فى كلية الشعب ابتهاجا بضيوف القرآن .

اما الجمعيات فهى جمعية التربية والتعليم وجمعية الشباب الفنى الفنية وجمعية كشافة الرجاء الرياضية .

واما الاحتفال فكان ناجحا الى اقصى حدود النجاح . مؤثرا الى ابعاد غايات التأثير - ظهرت فيه جمعية « الشباب الفنى - على حداثة عهدها - بمظهر الكفاءة والتجديد وسلامة الذوق والانسجام بين العازفين فى المظهر وبين القطع فى المخبر . وقد عزفوا قطعاً مشجية وترنم عليها التلامذة بأناشيد اشجى ، حتى لقد رايت كثيرا من عمار الصفوف الامامية يكون تأثرا - وان انس فلا انس التلميذين اللذين انشدا نشيد الترحيب عزف البيانى . انهما لطراز عال فى رخامة الصوت وسلامة الاداء وجمال المنطق، حفظهما الله واقر بهما عين الامة التى تعلق رجاءها على امثالهما .

ان التطويل فى وصف هذه الحفلة ينفى الى التقصير . وخلاصة القول فيها انها كانت زادا روحيا قدمته قسطنطينة لوفودها بعد ان جاوزت

الغاية فيما قدمته لهم من أطايب الغذاء الهدنى • وإن سرها وسعها ليسا آتين من الاطراب فى المزف والاطراف فى الاناشيد والاجادة فى التمثيل والاتزان فى الحركات وانما هما آتيان من شئ آخر وراء هذا كله ، هو امل الامة فى اينائها • كان صورة فى الاذهان ، ومخيلة فى الادمغة ، فرأت منه فى هذه الليلة نموذجاً عملياً يبشر بتحقيقه كله - ان الزمان بأحداثه يستطيع ان يمسو من نفوس الوافدين كل ما راوا وما سمعوا ولكنه لن يستطيع محو شيئين دوس القرآن وهذه الحفلة ، وان الوافدين ليستطيعون ان يقابلوا كل اكرام لقوه من اخوانهم القسنطينيين بمثله أو باحسن منه الا اكرامهم بمثل هذه الحفلة •

وانقض هذا الاحتفال فى نهاية الساعة الواحدة بعد نصف الليل ، بعد أن ختمه الاستاذ بن باديس بكلمة توديع •



من المظاهر التى شاهدها الناس كلهم فى هذا الاحتفال بسوابقه ولواحقه - الهدوم الشامل ، فلم تحدث اية حادثة ولو بسيطة على كثرة الاحتشاد وشدة الازدحام واختناق التماريج فى المدينة • وليس مرجع ذلك الى التنظيم الآلى • ففى أدون من هذا الاحتفال نرى الفوضى تطفى على النظام • وطباع السوء لا تنهه بالزجر ، وانما مرجع ذلك الى التنظيم النفسى ، والى أدب القرآن ، وقد ملك أزمة النفوس •

وان هذا النوع من التربية الدينية هو الذى نريده للامة • وهى تربية كثيرة الفوائد قليلة التكاليف • وقد جربت فصحت • فهل من معين لنا على تثبيتها وتعميمها ؟ وكان ادارة الامن العام بقسنطينة ادركت ذلك فلم نر منها مظاهر الاستعدادات الاستثنائية التى كنا نراها فى مثل هذه المشاهد ، وحسنا فعلت (1) •

(1) الشهاب - ج 4 ، م 14 - ربيع الثانى وجمادى الاولى 1357 هـ ، جوان - جويليت 1938 م •

قصيدة الشاعر محمد العيد

في حفل تكريم الامام

كانت قصيدة الشاعر النابغة الاستاذ محمد العيد هي الخامسة في ترتيب الشعراء ، وقد قدم لها الاستاذ الابراهيمى بالكلمة القيمة التالية :

الاستاذ محمد العيد ، شاعر الشباب ، وشاعر الجزائر الفتاة ؛ بل شاعر الشمال الافريقي بلا منازع ، شاعر مستكمل الادوات ، خصيب الدهن ، وحب الخيال ، متسع جوانب الفكر ، طائر اللمعة ، مشرق الديباجة ، متين التركيب ، فحل الاسلوب ، فخم الالفاظ ، محكم النسيج ملتحمه ، مترفرق القوافي ، لبق في تصريف الالفاظ وتنزيلها في مواضعها ، بصير بدقائق استعمالات البلغاء ، فقيه محقق في مفردات اللغة علما وعملا ، وقاف عند حدود القواعد العملية ، محترم للاوضاع الصحيحة في علوم اللغة كلها ، لا تقف في شعره - على كثرته - على شذوذ أو رخصة أو توسع في قياس ، أو تعقيد في تركيب ، أو معاطلة في أسلوب - بارع الصنعة في الجناس والطباق وارسال المثل والترصيع بالنكت الادبية والقصص التاريخية .

ومن يعرف محمد العيد ويعرف ايمانه وتقواه وتدينه وتخلقه بالنضائل الاسلامية يعرف ان روح الصديق المتفانية في شعره ، انما هي من آثار صديق الايمان وصحة التخلق ، ويعلم انه من هذه الناحية بدع في الشعراء رافق شعره النهضة الجزائرية في جميع مراحلها ، وله في كل ناحية من نواحيها ، وفي كل طور من أطوارها ، وفي كل أثر من آثارها - القصائد الفر ، والمقاطيع الخالدة - فشعره - لو جمع - سجل صادق لهذه النهضة وعرض رائع لأطوارها .

وقد سمت نفسه في العهد الاخير الى الشعر الفلسفي ، ونظم فيه عدة مقطوعات لزومية رائعة نشر القليل منها .

واذا كان في النهضة العلمية الادبية بالجزائر نواحى نقص فمناها ان يبقى شعر محمد العيد غير مجبوع ولا مطبوع (*) .

وتزمر بالعلم المنير وتزخر
بمخبّر صئق لا يدانيه مخبر
ونهج مُفَادَة كانك حيدر
مشرفة عظمى بها أنت أجدر
وفي كل حفل حاشد لك منبر
وانضى من الاحكام آيَان يُشهر
وأبهى من الروض النظر وابهر
بصير له حلّ العويص ميسر
وكم لك في القرآن قولٌ محرر
ينار به السرّ اللطيف ويُنصر
أقرّ لها كسرى واذعن قيصر
كان (جمال الدين) فيك مصوّر
فهل كُنْتَهُ أم (عبده) فيك يُنشر
بانعميك التي بها أنت تؤنر
على الخير فيها والهدى تتجهر
تبشّر فيها بالرضى وتبشّر
كزهر الرّبي أو انها منه أعطر
من القول لا يسمو عليه مفسر
بها يهتدى للحق من يتحير
مطهرةً فيها كلام مطهر
على علمها الجبر الذي ليس يُحصّر

بمثلك تمنى البلاد وتفخر
طبعت على العلم النفوس نواشدا
نهجت لها في العلم نهج بلاغة
حبثك عمالات الجزائر حرمة
ففى كل وفد راشد لك دعوة
يراعك في التحرير أمضى من الطبى
ودرسك في التفسير أشهى من الجنى
ختمت كتاب الله ختمة دارس
فكم لك في القرآن فهم موفّق
قبست من القرآن وشغل حكمة
وبينت بالقرآن فضل حضارة
حكيت (جمال الدين) في نظراته
وأشبهت في فقه الشريعة (عبده)
أعد يا بن باديس الحديث وأبده
قسطنطينة اعتزّت بأن وفودها
وفود سلام لا وفود خصومة
وتهدى الى عبد الحميد تحبة
وتهنئة منها بختم مفسر
فواصل غرّ كالنجوم مطالما
وصنفت من الله الكريم كريمة
أقام لنا (عبد الحميد) أدلة

(*) ليها الأستاذ المرحوم في قبره ، فان شعر محمد العيد قد جمع جله وطبع ، والبقية في الطريق ان شاء الله .

ابان الهدى فيها لمن يبتغى الهدى
 لقد نامز الخمسين في النمر داثبا
 قضى ربع قرن ينشر العلم صابرا
 ورؤيتي في ظل السعادة مقبلاً
 بدوحة عز (للمز) ربيعة
 قسطنطينة امتزى سروراً وغبطة
 وانك منحتي للمكارم ينتحى
 وانك مجلى للطبيعة يجتلى
 نباتك ريحان وتربك فضة
 على طودك الاسمي قناطر ضخة
 وفي دورك العظمى مائر جمة
 وفي ظلك الاحمى معابد فخمة
 فيا جامعا مثل المئارة لامعا
 ويا مسجدا للعلم ايتس والتقى
 وبيتا يمز الله من بفنائيه
 ابن عن جمان فيك ينظم خالصا
 همتي بك غيث لابن باديس هاطل
 ارى « الازهر » المعمور فيك مجددا
 كانك يوم الختم في الارض جنة
 سلام على العلم الذي فيك يبتغى
 سلام على الدرس الذي فيك يقتدى
 سلام على الناس الذين به اهتموا
 سلام على ثانی الربيعين انه
 سلام على « كلية الشعب » انها
 سلام على شبيب على الخير تلتقى
 فيا محفلا ما مثله اليوم محفل
 به تحلل بيفس وسود كثيرة
 نظيرك يرقى بالبلاد ويمتلى

وساق بها الذكرى لمن يتذكر
 على الجد لا يشكو ولا يتضجر
 على عقبات ما عليهن يصبر
 على العلم يزعم شخصه ويقدر
 على الدوح صلب فرعها ليس يكتر
 بانك ثمر للصناديد ينقتر
 وانك دار للعلوم تديسر
 ومنظرة منها الى الكون ينظر
 وصخرتك مرجان وماؤك كوثر
 بها يقطع الوادي اليك ويعبر
 اذا هدد منها مائر جد مائر
 معظمة فيها الشعائر تكبر
 تنور فيه الحق من ينور
 وبالوعظ والارشاد ما زال يفتقر
 يذل ويغزي الله من يتكبر
 ودن كريم في رحابك ينشر
 فانت به ديان كاسك (اخضر)
 كما كان يحبه (المعز) و (جوقر)
 مفتحة انهارها تتفجر
 سلام على المجد الذي فيك يذكر
 اليه من الفج العميق ويحضّر
 الى آية « الناس » التي فيه تظهر
 كاوله في اشهر العام انور
 تحف بانصار السلام وتغفر
 بها وشباب للبرة يسهر
 حوى معشرا ما مثله اليوم معشر
 وفيه رؤوس كاسيات وحشر
 ومثلك يحظى بالمراد ويظفر

أَفِيْذُكَ بِالْقَوْلِ الَّذِي لَيْسَ يُفْتَرَى
صَلِّ الْقَرَبَ الْعَرَبَاءِ وَاحْجِمْ لِسَانَهُمْ
وَسِرْ فِي طَرِيقِ الرَّاشِدِينَ عَلَى حِدَى
فَهُمْ أَسْوَةُ الْخَلْقِ الَّتِي يَقْتَدِي بِهَا
وَهُمْ مُثَلِّى الْعُلِيَّا الَّذِينَ بِفَضْلِهِمْ
تَدَبَّرَ كِتَابَ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ أَهْلَهُ
تَغْنَّ بِهِ وَاجْلِبْ بِهِ الْأَنْسَ مَزْهَرَا
تَعَاهِدْ مَعَ الْقُرْآنِ وَأَبَّ تَقِيْرَا
فَأَعْرِضْ عَنِ الْخُلُقِ الَّذِي فِيهِ يُزْدَرَى
وَاقْدِمْ عَلَى خَيْرِ الْمَسَاعِي مَضْحِيَا
إِذَا كُنْتَ حَزْبَ اللَّهِ سِرًّا وَجَهْرَةً
وَتَقِ انْ لِلْإِسْلَامِ غَايَا كَثِيرَةً
وَتَقِ أَنْ فِي أَرْضِ الْجَزَائِرِ أُمَّةً
وَتَقِ أَنْ لِلتَّارِيخِ حُكْمًا مُؤَخَّرَا
وَتَقِ أَنْ مَلِكَ الْأَرْضِ غَيْرُ مَبْهَدٍ
فَمَنْ سَامَهَا بِالْجُورِ هَاجَ عِبَادَهَا
وَمَنْ سَاسَهَا بِالْعَدْلِ سَادَ بِلَادَهَا
فِيَا شَعْبَ لَا يَعْزُوكَ أَنَّكَ تَبْتَلِي
فَنَعْنِ الْأَسَاطِينَ الَّتِي بِكَ تَعْتَلِي
وَنَعْنِ الرِّجَالَ الثَّابِتُونَ عَقِيدَةً
نَقُودُكَ هَامُونَ الْمَسَالِكَ سَالِمَا
وَنَطْلُبُ بِالْقَوْلِ الصَّرِيحِ حَقُوقَنَا
وَنَرْضَى بِحُكْمِ اللَّهِ فِي كُلِّ مَوْقِفٍ
فَتَابِرْ عَلَى الْحَقِّ الَّذِي أَنْتَ طَالِبُهُ
وَلَا تُؤْذِ مِنْ آذَاكَ فَالْحُكْمُ مُوْرَدٌ
وَكُنْ مُسْتَمِيْتًا فِي جِهَادِكَ ثَابِتًا
وَإِنْ تَكُنِ الْجَبَلُ عَلَيْكَ كَبِيرَةً

وَامْحُضْكَ النَّمِصَ الَّذِي لَيْسَ يَنْكَرُ
فَانْصَحْكَ مِنْ أَصْلَابِهِمْ تَتَحَدَّرُ
فَكُلْ طَرِيقَ غَيْرِهَا لَكَ مَعْتَرُ
وَهُمْ صَفْوَةُ اللَّهِ الَّتِي لَا تَكْذَرُ
أَتِيَهُ عَلَى كُلِّ الْأَنَامِ وَأَفْخَرُ
فَاهْلُ كِتَابِ اللَّهِ مِنْ يَتَدَبَّرُ
مَنْ الْخُلْدُ لَا يَحْكِيهِ فِي الْأَرْضِ مَزْهَرُ
أَلَسْتَ تَرَى الْقُرْآنَ لَا يَتَغَيَّرُ ؟
وَأَقْبَلْ عَلَى الْخُلُقِ الَّذِي فِيهِ يَشْكُرُ
وَلَا تَكْ فِيهَا خَائِفًا تَتَحَدَّرُ
فَتَقِ أَنْ حَزْبَ اللَّهِ لَا بَدَّ يَنْصَرُ
إِذَا غَابَ مِنْهَا قَسُورُ نَابِ قَسُورُ
تُيَسَّرُ سَعْيَا لِلْعَلَى وَتُسَيَّرُ
وَكَمْ نَسَخَ الْأَحْكَامَ حُكْمٌ مُؤَخَّرُ
لَمَنْ بَاتَ فِيهَا بِالْهَوَى يَتَأَمَّرُ
وَلَمْ يَحْمِهِ مِنْهُمْ سِلَاحٌ وَعَسْكَرُ
كَمَا سَادَ ذُو الْقَرْنَيْنِ أَوْ يَخْتَنَرُ
وَإِنَّكَ تَقْعَى عَنْ عِلَاقِكَ وَتَقْصُرُ
وَنَحْنُ الْإِسَاطِيلُ الَّتِي بِكَ تَمُخَّرُ
عَلَى الْمَبْدَلِ الْأَسْمَى إِلَى حِينِ نَقِيرُ
إِلَى حَيْثُ لَا تَشْقَى وَلَا تَتَضَرُّ
وَلَكِنَّا فِي الْقَوْلِ لَا نَنْتَهِي
فَلَا نَكْثُرُ الشُّكُورَى وَلَا نَتَطَيَّرُ
فَانْصَحْكَ فِي تَضْيِيعِهِ لَسْتَ تَعْدَرُ
هَنْوً مَرِيءً لَمْ يَسْؤْ مِنْهُ مَصْدَرُ
وَإِنْ كُنْتَ بِالْجَبَلِ الرَّصِيدَةَ تَنْدَرُ
فَحَسْبُكَ لِيهَا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ
مُعْهَدُ الْغَيْدِ آلِ خَلِيفَةِ

خطبة الأستاذ الإبراهيمي التي ختم بها حفلة التكريم للأستاذ ابن باديس في كلية الشعب

ارتجل الأستاذ خطبته هذه فلم تصطد اقلام الكاتبين من
الفاظها الا قليلا مشوشا لم يحفظ ترابط المعاني بين اجزائها ،
فالح جماعة من السامعين المعجبين على الأستاذ ان يكتب ما علق
بذاكرته من الفاظها ، ويضيف اليها بقلمه ما يربط معانيها ،
حرصا على تخليدها في خطب الاحتفال ، فحقق رغبتهم بكتابة
ما يراه القاري منشورا بعد هذا :

أيها الملا الكريم :

ما اشرقت شمس في الجزائر الحديثة على مثل يومكم بالامس ، ولقد
مضى بجلاله وروعته ولم ينطق في وصفه لسان بكلمة ، ولا اختلجت في
نعمته شفتان بحرف ، لا زهدا فيه ، ولا عدم عرفان لحقه ، ولا غبنا لحقيقته ،
كيوم شوقي الذي قال فيه :

غبت حقيقته ومات جمالها باع الخيال المبقرى الملم

وانما هو كلام الله وبيت الله عقدا الالسنه بجلالهما ، وحيسا النفوس
على جمالهما ، فجاء اليوم ، وجاءت كلية الشعب يقضيان من ذلك حقا
غير مغفل .

ان يوم امس من ايام الامم ، ولايام الامم غرر لواحد في تاريخها ، ويد
صناع في بناء مجدها ، وصلة لا تنضب بتكوين اسباب بقائها وعظمتها ،
كما انها شهود ناطقة بما في الامة من معاني المزم والمظلة .

لسنا نعنى بأيام الامم ، هذه الايام المتعاقبة التى يجمعها نسق الاسبوع ، وتعرف بالاعلام ، وتمتاز بمراتبها العددية فى الشهر ، فقد تمر الآلاف منها على الامم من غير ان تجميعهم جمعها على مائة تكسبهم عزا ، ومن غير ان توحدهم أحادها على عمل يرفع لهم ذكرا ، ثم لا تكون زيادتها الا نقصا فى اعمار الافراد ، وابلاء للجديد من حياة المجموع .

انما نعنى هذه الايام التى هى لمع فى الدهور ، وشيأت فى غرر العصور ، هذه الايام التى تعرف بما يقع فيها من الاعمال ، لا بما يوضع لها من الاعلام وتذكر بأثارها فى الامم ، لا بمواقمها من الاسبوع او الشهر ، هذه الايام التى تطول وتتنوع حتى تستغرق القرون ، وتستوعب الاجيال ، على حين يبقى غيرها محدودا بمطلع الشمس ومغربها .

ان احدا من المسلمين لا يجهل يوم بدر ، ولا يجهل - وان كان عاميا - اثره فى ظهور التوحيد على الشرك ، ولكن قليلا منهم من يعرف ان اسمه يوم كذا ، وان نسبته من الشهر كذا ، وقد غربت شمس يوم بدر منذ مئات الآلاف من الايام ، وجر عليه الفلك اذيال عشرات الآلاف من شركائه فى الاسم ، فلم يعف له رسما ، ولم يطمس له اثرا ، ومات معناه الزمنى المحدود ، ولكن معناه التاريخى النفسى لم يمت بل هو باق ما بقى الاسلام ، طويل العمر ما طال ، واسع المعنى ما اتسع .

ولقد عملتنا لغة العرب فنا فى مصاص الاشياء فقها منه ان من النساء عقائل ، وان فى الاموال كرائم ، وان فى الجواهر فرائد ، وان فى النجوم درارى ، وان فى الشعر عيونا ، وان فى النخائر اعلقا الى آخر ما يجرى على هذا النسق ، حتى اذا وصلنا الى الايام ، وهذا اشد من كل شيء ارتباطا بشؤوننا ، لم نجد لمصاصها فى اللغة الا اوصافا يتعاورها اشتراك الموصوفات ، ويتجاذبها اختلاف الاعتبارات ، ثم يذللها شيوع الاتصاف وتبذل الاستعمال حتى تقصر على التادية ، خصوصا حين يفيض الوصف التاريخى على الوصف اللغوى ، وان من معجزات القرآن تسميته ليوم بدر

ولكن يسلينا ان ما قصرت فيه اللغة فلم تات فيه بوصف يليق بجمالها وجلال هذه الايام قد وفى به التاريخ ، فلم نحفظ من ايام الاسم الكثيرة الا اياما قليلة ، فكان ذلك منه تميرا فصيحيا على ان هذه الايام هي الخيام من بين الايام البائدة ، وهي الفرر في الكثرة البهيمية ، وهي المشهودات وغيرها غفل ، وكان ذلك منه وضعا تاريخيا يخصص الاوضاع اللغوية .
 فاذا قلنا هذا يوم خالد ، ويوم اغر ، ويوم مشهود ، اطأنت النفوس الى تمام التادية بمراعاة الوضعين التاريخي واللغوي .

ايها الاخوان ،

ان يومكم الذى نتحدث عنه هو اليوم الاغر المحجل في تاريخ الجزائر الحديث ، ولا أبعد اذا قلت انه اليوم الاغر في قرون من تاريخ الاسلام .
 هذا هو اليوم الذى يجب أن نؤرخ له في الطور الجديد من اطوار نهضتنا العلمية الدينية ، ونؤرخ به لمبدا ازدهارها واثمارها ، ونسوها وابدارها .

هذا هو اليوم الذى التفت فيه الامة حول دينها ولغتها . فاثبتت انها امة مسلمة عربية يابى لها دينها أن تلتن فيه للماجم ، وتابى لها عربيتها ان تدين فيها للاعاجم .

هذا هو اليوم الذى تعلن فيه هذه الامة انابتها الى ربها ، وتكفيرها عن ذنبها ، ورجوعها الى الله رجوع عبد أوبقته جرائمه ، وافتضحت سرائره ، وانقطعت أواصره . وعز مغيثه وناصره ، وظن ان لاملجا من الله الا اليه ، فرجع على الطريق التى منها هرب ، فان هروب هذه الامة من الله هو تفلتها من كتابه ، وبعدها عن هدايته ، والتماسها الوصول اليه عن غير طريقه ، فضلت وتاهت قرونا ، وما هي ذى تفريء الى الله على طريق كتابه وسنة اصحابه ، وعسى هادى الحائرين ان يعود عليها بموائد برة واحسانه .

هذا هو اليوم الذى يختم فيه امام سلفى تفسير كتاب الله تفسيراً سلفيا ليرجع المسلمون الى فهمه فهما سلفيا - فى وقت طغت فيه المادة على الروح ، ولعب فيه الهوى بالفكر ، وهفت فيه العاطفة بالعقل ، ودخلت فيه

على المسلم دخائل الزينغ فى عقائده واخلاقه وافكاره ، وفى امة تقطعت صلاتها بالنسلف ، وضعف تقديرها للقرآن ، فاصبح ملهاة آدان ، ومشغلة لسان ، واصبح حفاظها يقرءونه للتبريك او يتجرون به فى المقابر ، وعوامها ينزلونه منزلة البصل والكراث فسيتشفون بحروفه من امراض سببتها الحرارة او جلبتها البرودة ، وعلماءها يدرسونه بلغة المصطلحات العرفية ويتناولونه باذان حشيت بالافكار الطائفية ، والتعصبات المذهبية ، والمعامل الجدلية ، والتوجيهات اللفظية . ويكتب ملئت بالاسرائيليات المصنوعة ، والآثار الموضوعية ، والنظريات . والطلبة هم صرعى هذه الفتن . يتلقونه بالسنة جافت البيان العربى وصرفتها المعجة فى منهاج غير منهاج العرب ، ففسد الذوق واختل التصور . وبافكار غطى عليها الجسود ، وسد عليها منافذ التفكير . وبنفوس ركبها الملل والسأم ، فرضيت بسامع ما لا يفهم ، وتلقى ما لا يعقل ، وهان الزمان فى حسابها فاصبحت تنفق منه جزاء ، واختل تقدير الاشياء عندها فاصبح كل مقروء علما ، وكل قارىء علما .

واشهد ، لقد كنت ضيفا بتونس منذ سبع عشرة سنة ، فليل لى عن عالم من مشائخ جاسع الزيتونة ومن ابعدهم صيتا فى علم التدريس : انه يقرئ التفسير ، فشهدت يوما درسه لاكون فكرة عن دراسة التفسير فى ذلك المعهد الجليل ، وكنت معنيا بهذا البحث ، وجلست اليه اكثر من نصف ساعة ، فوالذى نفسى بيده ما سمعت منه كلمة واحدة من الآية التى هى موضوع الدرس ، ولا لمحت اشارة تدل على ان الدرس فى التفسير ، وما كان كل الذى سمعت الا جكاية لجدل عنيف ، وتمثيلا لمركة مستعرة بين السيد الجرجانى وعبد الحكيم حول عبارة لعلها لمفسر من المفسرين الاصطلاحيين ، ثم انقضت الحصة ، وقام الطلبة المساكين يتعثرون تبدو عليهم سيمااء التعب والملل والخيبة ، وقمت انا مستيقنا ان هذه الطريقة فى التفسير هى اكبر العجب التى حجبت المسلمين عن فهم كتاب الله ، ثم زهدتهم فيه وصدتهم عن موارد .

أيها الاخوان ،

ان الامة الاسلامية التي يقرأ الناس اخبارها في التاريخ فيقرءون المدهش المعجب ، ويرى الناس آثارها في العلم والتشريع ، والادب والحكمة فيرون الطراز العالي البارع ، فيستوى المحب والمبغض في الاعتراف بان امة هذه اخبارها ، وهذه آثارها ، لى الامة حق الامة - ان تلك الامة ما كانت امة بذلك المعنى وتلك الاوصاف الا بالقرآن .

فالقرآن هو الذى ربها وادبها وزكى منها النفوس ، وصفى القرائح ، واذكى الفطن ، وجلا المواهب ، وارفع العزائم ، وهذب الافكار ، وأهلهم ، واستفز الشواعر ، واستثار القوى ، وصقل الملكات ، وقوى الارادات ، ومكن للخير فى النفوس ، وغرس الايمان فى الافئدة ، وملا القلوب بالرحمة ، وحفز الايدى للعمل النافع ، والارجل للسمى المنصر - ثم ساق هذه القوى على ما فى الارض من شر وباطل وفساد فطهرها من تطهيرا ، وعمرها بالخير والحق والصلاح تميمرا .

أيها الاخوان ،

قارنوا بين هذه الامة الاسلامية المطوية فى بطن الارض وفى بطون الكتب - وبين هذه الامة الاسلامية التى تنب على وجه الارض تجدوا الفرق بعيدا جدا ، ووجوه الشبه مفقودة البتة ، مع وجود الاشتراك فى الاسم والنسبة ، ثم التمسوا السبب تجدوه قريبا منكم ، - وما هو الا هذا القرآن ، أقامه الاولون وجمعوا عليه قلوبهم ، وراضوا نفوسهم على اخلاقه فعلمها الايمان والامان والاحسان ، واتخذها الآخرون مهجورا فحقت عليهم كلمة الله فى امثالهم . فمن لى بمن يرسلها فى سلمى الدعوى والمصيبة صيحة داوية : يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا الْقُرْآنَ ؟!



أيها الاخوان :

ان هذه البسيطة لم تشهد منذ دحاما الله صلاحا عاما وسعادة شاملة كالذى جاءها به القرآن يوم انزل الله على قلب نبيه محمد صلى الله عليه

وسلم ، فأنذر به العالمين ، ونشره ورثته الامناء من بعده نقي الجوهر ناصع
الحبة .

وان هذا العالم الانساني لم يشهد منذ براه الله على ظهرها افسادا
عاما وشرا مستحكما وطامونا اخلاقيا جارما الا مرتين - على كثرة ما شهد
من الطواغيت الجسمانية .

اما احدهما فكانت قبل الاسلام ، يوم كان العالم الانساني كله فريسة
للالثة والاستعباد ، والاستبداد والفساد والافساد ، ويوم كان بحرا
متلاطم الامواج بالردائل ، ويوم كان المقل عبدا للهوى ، والفكر عبدا
للوهم ، والحقيقة امة للخراقة ، والفطرة رهنية الاعتلال والاختلال .
ويوم كان هذا العالم كله خاضعا لشهوات مضطربة ، وحيوانية عارمة ،
ووثنية متغلغلة .

ولكن الله جلت قدرته ، تداركه - وبه رمق - بالاسلام دين الاسلام ،
وكتابه القرآن ، كتاب العدل والاحسان ، وبرسوله الامين يجعل منه
للعالم المنخن، الدواء الشافي ، ويسبح على مواقع الالم منه بالكف الكافي .
فما هي الا فترة حتى اصبح العالم يمرح في السعادة ويسبح في النعيم ،
وينعم بالاخوة والتسامح ، ويتقلب في اعطاف العدل .

واما الثانية فهي في عهدكم هذا .

ولو انكم تستشهدون التاريخ : اية المرتين كانت باشر وافر ، وادهى
وامر ، لقال لكم غير متجانف لاثم لقال لكم : ان شر المرتين آخرتهما !
ولساق لكم من الحجج ما لا تستطيعون له دفعا - فان الشر الاول كان من
بعض دعاويه الجهل ، اما هذا فكل دواعيه العلم . وقد كان الشر يعرض
على الناس باسمه وفي ثوبه الحقيقي فاصبح يعرض عليهم باسم الخير وفي
ثوب الخير . وقد كان العالم متباعد الاجزاء متقطع الاوصال ، وفي تباعد
الاجزاء تقليل من بواعث الشر ، فاصبح العالم مزدحما حتى ليكاد يلتحم .
ومن ازدحامه والتحامه نشأت معضلته الاجتماعية الكبرى وهي مشكلة
الاغنياء والفقراء التي لم يفلح في حلها علم العلماء ، ولا حكمة الحكماء ،
ولا قوة الاقوياء ، ولا دهاء الدماة . والتي تفاقم خطبها واضطرم لهيبها

حتى اصبح بنو آدم المتأخون في نسبه فريقين مضطفتين يتربص كل فريق
بأخيه دائرة السوء ، ويا ويل هذه الارض اذا انفجرت الاحقاد بين ابناءها !
وقد عرفنا التاريخ أن أصل البلاء بين البشر جاء من عصبيااتهم المختلفة ،
وكان مما يهون تلك العصبيات انها محدودة ، وانها تعالج بعصبيات أخرى ،
فيخف ضررها ، وتتلشى قوتها - ولكن مشكلة اليوم ان تلك العصبيات التي
كانت تنفع حيناً وتضر أحياناً ذابت كلها في عصبيتين جامعتين كلتاها
ضرر ، وكلتاها شر .

ان رحمة الارض آتية من السماء ، وقد جاءت أديان السماء فطبت الفقير
كيف يرضى ويصبر ، وعلمت الفنى كيف يعسن ويرحم ، فلماذا لا يرجع
بنو الارض الى حكم السماء ورحمته ؟ ولماذا لا يلتزمون مثل الاحسان
الكاملة في القرآن ؟

أيها الاخوان :

هذا داء العالم البشرى فإين دواؤه ؟ وهذا مرضه المضال فإين
طبيبه ؟ وهل يتداركه الله بلطفه فيهدى البشر الى اتباع ما جاء به القرآن
من تسامح وتعاون على الخير ؟

فيا أيها المشفقون على العالم الانساني ان ياكل بعضه بعضاً - انصحوه
بالرجوع الى الاسلام وكتابه ، يجد فيهما ظلال السلم ، وبرد الرحمة ،
وعز القناعة ، وشرف التقوى ، ويتمتع من كل ذلك بنعمة السلام .

ويا أيها المسلمون : انتم اطباء هذه المضلات ولكنكم جاهلون ، وانتم
الحكم المرضى في هذه المشكلات ولكنكم غائبون ، ولو كنتم حاضرين حضور
سلفكم لمشاهد العالم ومنازعاته العامة لوقفتم - كما وقفوا - بعقائدهم
وسطا بين التناهي والتقصير ، وبزكاتكم المرضية حكما بين الفنى والفقير ،
وبرحمة الاسلام سدا بين الآجر والاجبن ، واذا لزرعتم في طول العالم
ومرضه الخير والرحمة ، وكشفتم عن أقويائه وضعفائه كل كرب وغمة ،
واذا لرفعتم عن العالم هذه الاصار والاغلال ، وفزتم من بين حكمايه
وعلمائه بتحقيق نقطة الاشكال .

ان العالم فى عذاب وعندكم كنز الرحمة ، وان العالم فى احتراق
وعندكم متبوع السلم ، وان العالم فى غمة من الشك وعندكم مشرق اليقين ،
فهل يجعل بكم ان تعطلوه فلا تنتفضوا به ولا تنفموا .

طبقوا على انفسكم جزئية واحدة من اصلاحاته كالزكاة ، واطهروا بها
للعالم على صورتها العملية الكاملة ، وحققوها العملية العليا ، ثم لفسد
بين الصفتين - لا كموقف عمود بمصاحفه يوم صفتين - واشربوا نفوسهم
ما اشربت نفوسكم من معنى قوله تعالى : « فَخَنُّ قَسَمًا يَبَيِّنُهُمْ فَمِيشَتُهُمْ فِي
الْعَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَلَوَّ بِأَنفُسِهِمْ كَتَابًا
وَرَحْمَةً رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ » . ومن معنى قوله تعالى : « لَقَدْ يَفْضَلُ الْكَلْبُ
وَبِرَّحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ » ، وانا الضمين لكم انهما
يتحاجزان ويتسامحان فى طرفه عين . ان دينكم دين اصلاح ، وسبب
اصلاح ، ومظهر اصلاح . وكما اوجب عليكم الاصلاح بين المؤمنين مدح
الاصلاح بين الناس .

احبوا قرآنكم تحيوا به ، حققوه يتحقق وجودكم به ، اليضوا من
اسراره على سرائركم ، ومن آدابه على نفوسكم ، ومن حكمه على عقولكم ،
تكونوا به اطباء ، ويكن بكم دواء .



« إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَمَلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتِهِ ذِي الْقُرْبَى ، وَيَنْهَى عَنِ
الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ ، يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ » .

هذه الآية هى دستور الاسلام العام ، وهذه الآية هى التى نواجه بها
كل من رمانا بالتعصب أو بالظلم أو بالانانية أو بالقسوة - وصدى هذه
الآية هو الذى سمعه الناس مرددا فى الجامع الاخضر خمسا وعشرين سنة
آخرها أمس .

أيها الاخوان :

تكلم الخطباء والشمراء فى المعنى الذى أقيمت لاجله الحلقة ، وهو
تكريم اخينا الاستاذ عبد الحميد بن باديس وتسجيل اعماله فى خدمة الدين
والعربية والعلم ، وشغلتهن حقوق هذه الحلقة عن حقوق يوم أمس

المشهود ، واوشكنا ان نضيع واجبه ، وان يمر فلا يتفتنى بأوصافه لسان •
ولعل الاقلام تجفوه تبعا لذلك فلا يجرى فى وصفه قلم •

وقد توزعتنى الخواطر حين قمت : أسلك ما سلكه الخطباء والشعراء
من تمجيد أخينا بما هو أهله ؟ ولو انى جرئت فى هذا المضمار وأسلس لى
الكلام قيادة - كان فى ذلك الوفاء لآخينا المبجل ، والجفاء ليومنا الاعز
المبجل ، وان انا قمت بما يوجبه الوفاء ليوم القرآن ، قصرت فى حق
أخ اعتقد ان ما قاله الشعراء والخطباء فى حقه قليل ، وكهف نفى حفلة
مثل هذه معدودة الساعات بتمجيد رجل طوقت هذا الوطن منه ا

فان قمت ببعض ما يجب للقرآن وليسوم القرآن فحسبى فى التنويه
بأعمال أخى الاستاذ ان هذا اليوم بعض حسناته (*) •

محمد البشير الابراهيمى

(*) الفهاب : ج 4 - م 14 - ربيع الثانى وجمادى الاولى 1357 هـ
جوان - جويلية 1938 م •

كلمة المحتفل به

ختم الاستاذ عبد الحميد بن باديس حفلة تكريمه بكلمة بليغة شكر بها الوفود الحاضرة، وعاد بهم الى الماضى فوزع معانى التمجيد والتكريم التى تجلت عنها الحفلة - على الاصول التى كونته . فكانت كلمته درسا فى التواضع ورفاق الجميل عرف منه الحاضرون ناحية نفسية من اخلاق الاستاذ المحتفل به . وقد حافظنا ما استعلمنا على معانى تلك الكلمة اذ فاتنا أن ننقل الفاظها ، قال حفظه الله :

أيها الاخوان :

أنتم ضيوف القرآن . وهذا اليوم يوم القرآن . وما أنا الا خادم القرآن .

فاجتماعكم على تنائى الديار وتباعد الاقطار هو فى نفسه تنويه بفضل القرآن ودعوة جبهة الى القرآن فى وقت نحن أحوج ما نكون الى دعوة المسلمين الى قرآنهم . فهل علمتم أنكم باحتفالكم هذا قمتم بواجبات أهونها ما سيتموه احتفالاً بشخصى .

ان أقوال خطباتكم وشعرائكم كلها فى الحقيقة اشادة بيوم القرآن ووفود القرآن وكل ما لى من فضل فى هذا فهو أننى كنت السبب فيه .

أيها الاخوان :

انا رجل أشعر بكل ما له اثر فى حياتى . وبكل من له يد فى تكوينى . وان الانصاف الذى هو خير ما ربى عليه امرؤ نفسه - ليدعونى ان أذكر فى هذا الموقف التاريخى العظيم بالتمجيد والتكريم كل العناصر التى كان لها الاثر فى تكوينى حتى تأخذ حظها مستوفى من كل ما أفرغتم على شخصى الضعيف من ثناء ومدح بالقول والفعل . فانى أشهد الله أنكم بالفتن لى التحفى بى والتنويه بأعمالى ، وأشهد أن هذا التحفى عسير على جزأه

ثقل عليّ حملهُ ، فلملي إذا ذكرت هذه العناصر ووفيتها حقها من الاعتراف لها بالفضل توزعت حصصها من التنويه وتقاضت حقوقها من الثناء الذي ائقلمت به كاهلي . فاكون بذلك قد أرضيت ضميري وخففت عن نفسي .

أن الفضل يرجع أولا الى والدي الذي رباني تربية صالحة ووجهني وجهة صالحة . ورضي لي العلم طريقة اتبعتها ، ومشربا أردء ، وقاقتي وأعاشني وبراني كالسهم وراشني وحماني من المكاره صغيرا وكبيرا . وكفاني كلف الحياة ، فلاشكره بلساني ولسانكم ما وسعني الشكر ، ولأكل ما عجزت عنه من ذلك لله الذي لا يضيع جزاء العاملين .

ثم لمشائخي الذين علموني العلم وخطوا لي مناهج العمل في الحياة ولم يبخسوا استمداي حقه ، وأذكر منهم رجلين كان لهما الاثر البالغ في تربيتي وفي حياتي العملية ، وهما من بين مشائخي اللذان تجاوزا بي حد التعليم المهود من امثالهما لأمثالي - الى التربية والتنقيف والاخذ باليد الى الغايات المثل في الحياة .

أحد الرجلين الشيخ حمدان الونيسي القسطنطيني نزيل المدينة المنورة ودفينها . وثانيهما الشيخ محمد النخلي المدرس بجامعة الزيتونة المعصور ورحمهما الله .

واني لأذكر للأول وصية أوصاني بها وعهدا عهد بي الي ، وأذكر ذلك العهد في نفسي ومستقبل وحياتي وتاريخي كله فأجدني مدينا لهذا الرجل بمنه لا يقوم بها الشكر ، فقد أوصاني وشدد علي أن لا أقرب الوظيفة ولا أرضاها ما حييت ، ولا أتخذ علمي مطية لها كما كان يفعل أمثالي في ذلك الوقت .

وأذكر للثاني كلمة لا يقل أثرها في ناحيتي العلمية عن أثر تلك الوصية في ناحيتي العملية ، وذلك انني كنت متبرما بأساليب المفسرين وادخالهم لتأويلاتهم الجدلية واصطلاحاتهم المذهبية في كلام الله ، ضيق المصدر من اختلافهم فيما لا اختلاف فيه من القرآن ، وكانت علي ذهني بقية غشاوة من التقليد واحترام آراء الرجال حتى في دين الله وكتاب الله . فذاكرت يوما الشيخ النخلي فيما أجده في نفسي من التبرم والقلق

فقال لى : اجعل ذهنك مصفاة لهذه الاساليب المعقدة وهذه الاقوال المختلفة وهذه الآراء المضطربة يسقط الساقط ويبقى الصحيح وتستريح .

فوالله لقد فتح بهذه الكلمة القليلة عن ذهنى آفاقا واسعة لا عهد له بها .
ثم لإخوانى العلماء الأفاضل الذين وأزوني فى العمل من فجر النهضة الى الآن ، فمن حظ الجزائر السعيد ومن مفاخرها التى تتيه بها على الاقطار انه لم يجتمع فى بلد من بلدان الاسلام فيما راينا وسمعنا وقرأنا مجموعة من العلماء وافرّة الحظ من العلم مؤتلفة القصد والاتجاه مخلصّة النية متينة المزائم متجابهة فى الحق مجتمعة القلوب على الاسلام والعربية قد الف بينها العلم والعمل - مثل ما اجتمع للجزائر فى علمائها الابرار فهؤلاء هم الذين ورى بهم زنادى وتائل بطارفهم تлады ، أطال الله أعمارهم ورفع أقدارهم .

ثم لهذه الأمة الكريمة المعونة على الخير ، المنطوية على أصول الكمال ، ذات النسب المريق فى الفضائل ، والحسب الطويل المريض فى المحامد .
هذه الأمة التى ما عملت يوما - علم الله - لارضائها لذاتها، وانما عملت وما أزال أعمل لارضاء الله بخدمة دينها ولفتحها، ولكن الله سددها فى الفهم وأرشدتها الى صواب الراى فتبينت قصدى على وجهه وأعمالى على حقيقتها فأعانت ونشطت بأقوالها وأموالها وبفلاذات أكبادها . فكان لها بذلك كله من الفضل فى تكوينى العمل أضفاف ما كان لتلك العناصر فى تكوينى العلمى .

ثم الفضل أولا واخيرا لله ولكتابه الذى هدانا لفهمه والتفقه فى أسرارهِ والتأدب بإدابه . وان القرآن الذى كون رجال السلف لا يكثر عليه أن يكون رجالا فى الخلف لو احسن فهمه وتدبره وحملت الانفس على منهاجه .

أيها الاخوان :

اذا لم يكن لى فى حياتى العلمية من لاقت للقرآن الا تلك الكلمة التى سمعتها من الشيخ النخلى ، وقد فعلت فعلها فى نفسى وأوصلتنى فى فهمى الى الدرجة التى تحمدونها اليوم، فإننا - والحمد لله - فرهى تلامذتنا على القرآن من أول يوم، ونوجه نفوسهم الى القرآن فى كل يوم، وغايتنا

التي ستتحقق أن يكون القرآن منهم رجالا كرجال سلفهم، وعلى هؤلاء
الرجال القرآنيين تعلق هذه الأمة آمالها، وفي سبيل تكوينهم قلتقى جهودنا
وجهودها . وإن أعز ما وصلنا إليه هو تبين الغاية وتلاقى الجهود .
وفقنا الله وإياكم للأعمال الصالحة ، وورزقنا الإخلاص فيها ، والثبات
عليها ، إنه سميع مجيب (*) .

(*) الشهاب : ج 4 ، م 14 - ربيع الثاني - جمادى الأولى 1357 هـ
جوان - جولييت 1938 م .

كلمة عن الجامع الاخضر عمره الله

بقلم الامام عبد الحميد بن باديس

الجامع الاخضر أحد الجوامع الثلاث الجمعية الباقية بعد الاحتلال
الفرنسي بقسنطينة .

اما مؤسسه فهو حسين بك بن حسين 1149 - 1167 هـ - 1754 م
فحكم البلاد 17 عاما مقتفيا أثر سلفه في سياسة التعمير والانشاء فنظم
المدينة وخطط شوارعها وأنشأ منازل رفيعة وبناءات ضخمة لكامل أعيان
البلد . وحافظ على توطيد الامن طيلة مدة حكمه . وكما كان له ولع
بالعمارة كانت له عناية فائقة بالعلم ، فقد وجد في المحفوظات الكتابية اذن
صدر منه لعائلة ابن وادفل في تأسيس مدرسة عليا للحقوق بالمسجد الذي
امرهم بتأسيسه في عين فوا . وبنى الجامع الاخضر للتعليم كما هو منقوش
فوق مدخل بيت الصلاة وهذا نصه :

« أمر بتأسيس هذا المسجد العظيم ، وتشبيد بنائه للصلاة والتسبيح
والتعليم ، ذو القدر العلي والتدبير الكامل وحسن الراي ، أميرنا وسيدنا
حسين باي ادام الله إمامه . وكان تمام بنائه أواخر شهر شعبان سنة ست
 وخمسين ومائة والاف » . ودفن مؤسسه - رحمه الله - في التربة
المجاورة للجامع مع عائلته وبعض العلماء رحمهم الله أجمعين .

والجامع لهذا العهد ليس له مدرس رسمي اما في العهد الماضي
فلا شك أنه كان به من يدرس العلم ، اذ لا شك ان مؤسسه - وقد كان
مشهورا بنشر العلم وبنى مسجده للتعليم - لابد ان يكون أوقف أو قافا
للتعليم فيه فاستولت عليها السلطة كما استولت على سائر الاوقاف .

اما بداية تعليمي فيه فقد كانت أوائل جمادى الأولى 1232 هـ ، وكان ذلك بسمي من سيدي أبي لدى الحكومة فأذنت لي بالتعليم فيه بعدما كانت منعني من التعليم بالجامع الكبير بسمي المفتي في ذلك العهد الشيخ المولود ابن الموهوب .

وقد يسر الله لنا بفضل القيام بالتعليم فيه الى اليوم ، والله نسأل ان يجازي كل من أعاننا فيما قمنا به كل خير ، وان يسر لنا القيام بخدمة العلم فيما بقي من العمر . وان يختم لنا بغاتمة السعادة اجمعين آمين ، والسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين (1) .

(1) الشهاب : ج 4 م 14 ، ربيع الثاني وجمادى الأولى 1357 هـ - جوان جويليت 1938 م .

ترجمة موجزة للشيخ عبد الحميد بن باديس

مولده واسرته :

ولد عبد الحميد بن باديس ، بمدينة قسنطينة ، فى يوم الاربعاء 10 ربيع الثانى 1307 هـ ، الموافق لـ 4 ديسمبر 1889 م . ونشأ فى أسرة عريقة معروفة بالعلم والجاه واليسار ، فكان من اجداده الاولين (الممر ابن باديس) مؤسس الدولة الصنهاجية الاولى التى خلفت دولة الاغالبة على مملكة القيروان ، ومن اسلافه المتأخرين (المكى بن باديس) الذى تولى منصب القضاء بقسنطينة . ووالده (محمد المصطفى بن مكى بن باديس) صاحب مكانة مرموقة وشهرة واسعة ، جعلته موضع التقدير والاحترام بقسنطينة ، واه كريمة من كرام عائلة ابن عبد الجليل (ابن جلول) ، تدعى زهيرة بنت على الاكمل .

نشأته وثقافته : لقي الشيخ عبد الحميد بن باديس فى كنف والده ، ما يلقاه ، عادة ، اول الابناء من رعاية واهتمام فى الاسر الكريمة ، فقدمه أبوه الى الشيخ (محمد بن المداسى) أشهر مقرئى قسنطينة ، فلقنه القرآن الكريم وأتقن حفظه . ولما يتجاوز ثلاثة عشر عاما . وفى عام 1903 ، بدأ مرحلة جديدة فى التعلم على العالم الجليل ، المربى النصوح : الشيخ حمدان ابن لونيسى ، فآخذ عنه مبادئ العلوم العربية والدينية ، وكان له اثره البالغ فى مجرى حياته كثيرا ما نوه به فى مجال الاعتراف بمن لهم عليه فضل .

وفى عام 1908 م ، سافر الى تونس لاتمام دراسته فى جامعة الزيتونة ، وتعلم على مشاهيرها الاعلام ، أمثال الشيخين : محمد النخل القيروانى

ومحمد الطاهر بن عاشور ، ونال شهادة
1911 م ، وبقى بتونس عاما بعد تخرجه
الزيتونة .

رحلته الى الحجاز : وفى عام 1912 م ، عا

تونس الى وطنه ، ليبدأ جهاده فى سبيل نشر
الجامع الكبير بقسنطينة ، بدأ يلقي دروسه ،
نفسه الذى بدأ فيه ، وسافر الى الحجاز لاداء فريضة
بأستاذه : الشيخ حمدان الونيسى ، وتعرف على الاستاذ : محمد البشير
الابراهيمى ونشأت بينهما صداقة ، وتلاقت أفكارهما فى وجوب انشاء
حركة اصلاحية بالجزائر ، ورسما لها منهاجها بحكمة ومهارة .
وعند رجوعه ، عرج على مصر ، فالتقى ببعض علمائها من أمثال مفتى
الدبار المصرية الشيخ محمد بخيت المطيعى وشيخ علماء الاسكندرية ،
أبى الفضل الجيزاوى ، فأجازه كل منهما .

نشاطه فى الإصلاح الدينى والعلمى والاجتماعى :

تعددت الميادين التى ناضل فيها الشيخ عبد الحميد بن باديس ،
بتفان واسمانة ، ويمكن ايجاز القول عن أهمها فيما يلى :

1) التعليم : اتخذ الشيخ عبد الحميد بن باديس من الجامع الاخضر
معهدا لنشاطه العلمى والتعليمى والربوى ، فكان يدرس للطلاب كاسل
النهار ، ويلقى دروس الوعظ والارشاد فى المساء للكبار . وفى هذا
المسجد ، كان يلقي دروس تفسير للقرآن الكريم الذى أتم ختمه تدريسا ،
فى مدة خمس وعشرين سنة ، بالجامع الاخضر ، فى قسنطينة . وفى خلال
أيام 12 - 13 - 14 ربيع الثانى 1357 هـ (11 - 12 - 13 يونيو
1938 م) أقامت قسنطينة ، حفلا تاريخيا جليلا ، أشرفت على اعداد
برنامجها جمعية التربية والتعليم ، وشعبة جمعية العلماء بقسنطينة . وبعد
سنة واحدة بالضبط - بعد اقامة حفل ختم التفسير ، أقيم حفل ثان
بمناسبة ختم الشيخ تدريس كتاب « الموطا » فى الحديث ، وذلك لاثنتى
عشرة ليلة خلت من ربيع الثانى 1358 هـ الموافق لفتح جوان 1939 م .

2) الصحافة : رأى الشيخ عبد الحميد أن حركة الإصلاح الدينى والاجتماعى يجب ألا تقتصر على العملية التربوية والتعليمية ، فانشأ صحافة عربية كانت منبرا رحبا يعلن فى عزم وثقة أن الحركة الإصلاحية الجزائرية ، حركة شعبية أصيلة تعمل لحياء التراث الثقافى لسلامة ، وتنقيته من الشوائب التى علقت به ، وتنشر الوعى الدينى والاجتماعى والوطنى ، وهكذا أصدر جريدة (المنتقد) عام 1925 ، ثم صحيفة (الشهاب الاسبومى) التى حولها الى (مجلة الشهاب) الشهرية منذ فبراير 1939 م ، ومجلات أخرى ، منها (الشريعة) و (السنة) و (الصراط) و (البصائر) .

وقد قامت هذه الصحافة بعمل ايجابى ضخم ، فى مجال اليقظة الفكرية والوعى الوطنى ، والإصلاح الدينى وحياء اللغة العربية ، محبطا بذلك كله ، مخططات الاستعمار الرامية الى تشويه الشخصية الجزائرية فى كل الميادين .

تأسيس جمعية العلماء المسلمين : فكر ابن باديس ، بدءا من سنة 1924 م فى تأسيس جمعية تتولى تنظيم الجهود ، وتقوم بالاعمال المختلفة المتعددة الجوانب ، من أجل النهوض بالجزائر فى جميع المجالات ، فتحقق له ذلك عام 1931 م . وانتخب رئيسا لها فى غيابه ، وضم مجلسها الادارى مجموعة من العلماء والادباء ، واقرن تأسيسها بالاحتفال المثنى لاحتلال الجزائر ، بعد أن تآكلت السلطة الاستعمارية أنها قضت على الشخصية الجزائرية .

عوامل نبوغه : اجتمعت عوامل متعددة أثرت فى تكوين شخصية ابن باديس ، العلمية والثقافية ، وأهمها :

1 - ذكاؤه واستعداده الفطرى ، وقوة عزمته الصلبة ، وقدرته على المواجهة وتخطى الصعاب .

2 - أسرته التى عرفت بالعلم والمجد واليسار ، فقد هيات له فرص التفرغ للدراسة والتعليم ، وأمدته بمعونة مالية ، جعلته حرا لا يتقيد بوظيفة أو عمل ، كما كانت درعا واقية له من بطش المستعمرين .

3 - ثقافته الدينية والعربية ، واعظمها تأثيرا فى فكره واسلوبه ، هو القرآن الكريم .

4 - حركة الاصلاح فى العالم الاسلامى والعربى ، التى عاصرها ابن باديس ، وكان لجريدة العروة الوثقى ومجلة « المنار » اثر يارز فى حياته الثقافية واتجاهه الاصلاحى والاجتماعى .

5 - احداث عصره ، وظروف مجتمعه التى عاشها ابن باديس وخاض غمارها ، بالفكر والقلم واللسان .

آثاره العلمية : من آثاره الهامة ، تفسيره للقرآن الكريم الذى دام القاؤه بجامعة الاخضر خمسا وعشرين سنة ، وكان منه آيات من سور مختلفة ، كتبها ونشرها فى مجلة الشهاب ، وهى التى تقرأها فى هذا السفر الجليل .

وفاته : ظل الاستاذ الامام عبد الحميد بن باديس يواصل جهاده فى جميع الميادين ، من اجل العلم والوطن والعروة والاسلام - بالرغم من نعالة جسمه - ، بايمان وعزم ، الى ان انتقلت روحه الطاهرة الى الرفيق الاعلى ، مساء يوم الثلاثاء ، 8 ربيع الاول سنة 1359 هـ (16 افريل 1940 م) ، وقد شيعت جنازة الشيخ فى موكب عظيم حضرته مختلف الطبقات والهيئات التى عدت بعشرات آلاف ، جاؤوا من جميع اطراف الوطن . وقام بتأبينه ، قبل مواراته التراب ، رفيقاه فى الجهاد العلمى : الشيخ مبارك الميلى والشهيد الشيخ العربى التبسى ، ثم الدكتور بن جلول . وقد دفن جثمانه فى روضة أسرته بحى الشهداء بقسنطينة ، رضى الله عنه فى الخالدين .

رحمك الله يا ابن باديس . عشت وملت مجاهدا من اجل الجزائر والعروة والاسلام ، فربطت الجزائر العربية المسلمة ذكرى وفاتك بيوم العلم الذى تحتفل به كل سنة تقديرا ونخليدا لجهادك وعلمك من اجل تكريم الانسان وتحرير الاوطان .

(1) عن المختار فى الادب والنصوص والتراجم الادبية (المعهد التربوى) - بزيادة وتصرف .

رسالة شكر وتصريح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
والصلاة والسلام على أشرف خلق الله ..

« وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ »

قسنطينة في 18 رجب 1402 هـ الموافق 12 ماي 1982 م

حضرة الأخ الشيخ عبد الرحمن شيبان

وزير الشؤون الدينية .. سلاما عاطرا وحقية مباركة .

اما بعد ، فنتظرا لعزم وزارة الشؤون الدينية على طبع تفسير القرآن الكريم ، الذي كان ينشره أخى الإمام عبد الحميد بن باديس في افتتاحيات مجلة " الشهاب " الغراء - تحت اشراف حضرتكم - فانه لا يسعنى إلا أن أشكركم على هذا العمل العظيم ، الذى يعود - ان شاء الله - بالخير الجزيل على الجميع ؛ ويسجل صفحة من صفحات تاريخ الجزائر المجيد .

ثم راني ، باسمي الخاص ونياية عن أسرة الإمام عبد الحميد بن باديس ، أصرح لكم بموافقتنا على هذا الطبع المبارك ؛ داعيا لكم بالتوفيق . كما أذكركم - سيدي الوزير - أي مستعد دائما لخدمكم يد المساعدة ، بكل ما في وسعي . على كل مبادرة ترون فيها خيرا ومنفعة للصالح العام .. وأخيرا تقبلوا - سيدي الوزير - تشكراتي الخاصة ، مع كل احترام .

من أخيك في الله : عبد الحق بن باديس



المحتوى

5	فاتحة الكتاب
7	المقدمة
13	المدخل
15	تمهيد : للامام محمد البشير الابراهيمى
17	تصدير
28	الذكر : للامام عبد الحميد بن باديس
34	التذكير
37	افضل الاذكار
47	مجالس التذكير
	خطبة افتتاح دروس التفسير سنة 1348 هـ - 1929 م
48	للإمام عبد الحميد بن باديس

سورة المائدة

دعوة اهل الكتاب :

51	يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا - الآيتين
----	--

سورة يوسف

سبيل السعادة والنجاة :

59	قل هذه سبيلي ادمو الى الله على بصيرة - الآية
----	--

سورة النحل

كيف تكون الدعوة الى الله والدفاع عنها :

66	ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة - الآية
----	--

سورة الاسراء

آية الليل وآية النهار :

75	وجعلنا الليل والنهار آيتين - الآية
----	------------------------------------

- ارادة الدنيا وارادة الآخرة :
- 80 من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها - الآية
- عموم النوال من الكبير المتعال :
- 89 كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك - الآية
- اصول الهداية في ثمان عشرة آية :
- 94 لا تجعل مع الله الها آخر - الآية
- بسر الوالدين :
- 100 وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه - الآيتين
- صلاح النفوس واصلاحها :
- 107 ربكم اعلم بما في نفوسكم - الآية
- ايتنه الحقوق لاربابها :
- 113 وآت ذا القربى حقه - الآيات
- حفظ النفوس بحفظ النسل وحفظ الفرج وعلم العدوان :
- 124 ولا تقتلوا اولادكم خشية اطلاق - الآيات
- حفظ الاموال باحترام الملكية :
- 130 ولا تقربوا مال اليتيم - الآية
- الوفاء بالمعهد :
- 132 واوفوا بالمعهد ان المعهد كان مسؤولا
- ايفاء الحقوق عند العامل :
- 134 واوفوا الكيل اذا كلتم - الآية
- الترغيب في ايفاء الكيل :
- 135 ذلك خير واحسن تاويلا
- العلم والاخلاق :
- 136 ولا تقف ما ليس لك به علم - الآيات
- آية الاخلاق :
- 144 ولا تمش في الارض مرحا - الآية
- تاكيد الاوامر والنواهي المتقدمة بطريق الایجاز :
- 146 كل ذلك كان سيئة - الآية

مكانة هذه الاصول علما وعملا :

148 ذلك مما اوحى اليك ربك من الحكمة

ختم الآيات :

149 ولا تجعل مع الله الها آخر

القول الحسن :

151 وقل لعبادى يقولوا التى هى احسن الآية

التحذير من كيد العدو الفتان :

153 ان الشيطان ينزغ بينهم

المحاسبة على الحال والظاهر :

154 ربكم اعلم بكم ان يشأ يرحمكم - الآية

دعاء غير الله :

156 قل ادعوا الذين زعمتم من دونه الآية

نجاة المعبودين بهداهم وهلاك العابدين بضالهم :

159 اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة - الآية

الطور الاخير لكل امة وعاقبته :

162 وان من قرية الا نحن مهلكوها - الآية

التكريم الربانى للنوع الانسانى :

167 ولقد كرمنا بنى آدم - الآية

الصلاة لاوقاتها :

173 اقم الصلاة لدلوك الشمس - الآية

نافلة الليل وحسن عاقبتها :

177 ومن الليل فتجهد به نافلة لك - الآية

صدق المدخل والمخرج :

182 وقل رب ادخلنى مدخل صدق - الآية

مجىء الحق وزهوق الباطل واستجابة دعاء الصادقين :

185 وقل جاء الحق وزهق الباطل - الآية

القرآن شفاء ورحمة :

188 وننزل من القرآن ما هو شفاء - الآية

صفتان من صفات النوع الانساني :

- 194 واذا انعمنا على الانسان اعرض - الآية
- مباينة سلوك اهل الحق لسلوك اهل الباطل :
- 196 قل كل يعمل على شاكلته - الآية

سورة مريم

الود من اكرام الله لاولياء الله :

- 199 ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجمل - الآية

سورة طه

من آداب المتعلم حسن التلقى وطلب المزيد :

- 203 ولا تعجل بالقرآن - الآية

سورة الانبياء

من وعد الله للصالحين :

- 206 ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر - الآية

سورة الحج

دفاع الله عن المؤمنين :

- 211 ان الله يدافع عن الذين آمنوا - الآية

سورة المؤمنین

اكل الحلال والعمل الصالح :

- 215 يا ايها الرسل كلوا من الطيبات - الآية

سورة النور

الاجتماع العام ، للامر الهام :

- 219 انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله الآية

- 222 لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا - الآية

سورة الفرقان

الفرقان :

- 226 تبارك الذي نزل الفرقان على عبده - الآية

كلام الظالمين فى الكتاب الحكيم :

- 231 وقال الذين كفروا ان هذا الا فك افتراء - الآيات
- منزلة الرسالة العلية والضرورات البشرية :**
- 236 وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون فى الاسواق
- فتنة العباد بعضهم ببعض :**
- 240 وجعلنا بعضهم لبعض فتنة اتبصرون - الآية
- ندامة الظالم :**
- 245 ويوم يعض الظالم على يديه - الآية
- شكوى النبی الكريم ، من هجر القرآن العظيم :**
- 249 وقال الرسول يا رب - الآية
- التسلية والتثبيت للنبي صلى الله عليه وسلم :**
- 252 وكذلك جعلنا لكل نبيء عدوا من المجرمين - الآية
- تثبيت القلوب بالقرآن العظيم :**
- 254 وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة - الآية ..
- الحق والبيان فى آيات القرآن :**
- 259 ولا يأتونك بمثل الا جئناك بالحق واحسن تفسيراً
- حشر الكفار الى النار :**
- 261 الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم - الآية
- من اكرام الله تعالى عبده ، تحميله اعباء الرسالة :**
- 263 ولو شئنا لبعثنا فى كل قرية نذيراً - الآية
- علم طاعة الكافرين ، والجهاد بالقرآن العظيم :**
- 265 فلا تطع الكافرين - الآية
- تعاقب الليل والنهار للتفكير والعمل :**
- 267 وهو الذى جعل الليل والنهار خلفه - الآية
- القرآن يصف عباد الرحمن :**
- الصفة الاولى والثانية :**
- 271 وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا - الآية

- 276 **الصفة الثالثة :**
والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما
- 277 **الصفة الرابعة :**
والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم - الآية
- 280 **ايهما اكمل :**
العبادة مع رجاء الثواب وخوف العقاب أم العبادة دونهما ؟
- 294 **الصفة الخامسة :**
والذين اذا انفقوا لم يسرفوا - الآية
- 297 **الصفة السادسة والسابعة والثامنة :**
والذين لا يدعون مع الله الها آخر - الآية
- 300 **الوعيد ، بالعذاب الشديد :**
ومن يفعل ذلك يلق اثاما - الآية
- 303 **استثناء التائبين من المذنبين :**
الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا - الآية
- 307 **بشارة التائبين الى رب العالمين :**
ومن تاب وعمل صالحا فانه يتوب الى الله متابا
- 309 **الصفة التاسعة :**
والذين لا يشهدون الزور
- 312 **الصفة العاشرة :**
واذا مروا باللغو مروا كراما
- 313 **الصفة الحادية عشرة :**
والذين اذا ذكروا بآيات ربهم - الآية
- 316 **الصفة الثانية عشرة :**
والذين يقولون ربنا هب لنا - الآية
- 321 **جزاء عباد الرحمن :**
اولئك يجزون الغرفة بما صبروا - الآية
- 324 **قيمة العباد عند ربهم بقدر عبادتهم :**
قل ما يعبا بكم ربى لولا دعاؤكم - الآية

سورة النمل

ملك النبوة : مجمع الحق والخير ، ومظهر الجمال والقوة :

الآية الاولى وهي 15 :

328 ولقد آتينا داوود وسليمان علما - الآية

الآية الثانية وهي 16 :

334 وورث سليمان داوود - الآية

الآية الثالثة وهي 17 :

338 وحشر لسليمان جنوده الآية

الآية الرابعة وهي 18 :

340 حتى اذا اتوا على وادى النمل - الآية

الآية الخامسة وهي 19 :

342 فتبسم ضاحكا من قولها - الآية

الآية السادسة وهي 20 :

345 وتفقد الطير فقال مالى - الآية

الآية السابعة وهي 21 :

347 لاعذبه عذابا شديدا - الآية

الآية الثامنة وهي 22 :

349 فمكث غير بعيد - الآية

الآية التاسعة وهي 23 :

352 انى وجدت امرأة تملكهم - الآية

الآية العاشرة وهي 24 :

354 وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله - الآية

الآية الحادية عشرة وهي 25 :

355 الا يسجدوا لله - الآية

الآية الثانية عشرة وهي 26 :

356 الله لا اله الا هو رب العرش العظيم

سورة يس

- المرسل والرسالة والرسول والمرسل اليهم :
 359 يس ، والقرآن الحكيم - الآيات
 371 الوحي مصدر الاسلام :
 لا يؤمن من سبق في علم الله علم ايمانه :
 375 لقد حق القول على اكثرهم فهم لا يؤمنون
 تمثيل حال المعرضين عن الحق المعاندين فيه :
 378 انا جعلنا في اعناقهم اغلالا - الآية
 من استوى عنده الانذار وعلم الانذار لا يرجى منه ايمان :
 379 وسواء عليهم آذنتهم - الآية
 تجديد الانذار للمتتبعين به وتبشيرهم :
 380 انما تنذر من اتبع الذكر - الآية
 الحياة بعد الموت :
 383 انا نحن نحيى الموتى
 احصاء الاعمال المباشرة وغير المباشرة :
 384 ونكتب ما قدموا وآثارهم
 الاحصاء العام في الكتاب الامام :
 386 وكل شيء احصيناه في امام مبين :

سورة الذاريات

الفرار الى الله

- 388 والسماء بنيناها باييد وانا لموسعون - الآية
 خلاصة تفسير العوذتين
 396 كلمة بين يدي التلخيص للامام محمد البشير الابراهيمي

سورة الفلق

- 405 قل اعوذ برب الفلق - (السورة)

سورة الناس

- 415 قل اعوذ برب الناس - (السورة)

لواحق

- 425 العرب في القرآن : للامام عبد الحميد بن باديس
- حول كلمات لاستاذ كبير في تفسير آيات الزينة والستر :
- 439 الامام عبد الحميد بن باديس
- كلمة في الاحتفالات ، وتصوير وصفى للاحتفال العظيم بختم القرآن العظيم
- 445 الاستاذ محمد البشير الابراهيمي
- بمثلك تعزز البلاد وتفخر :
- 462 قصيدة الشاعر الاستاذ محمد العيد آل خليفة
- خطبة الاستاذ الابراهيمي :
- 465 التي ختم بها حفلة التكريم للاستاذ ابن باديس في كلية الشعب .
- 474 كلمة المحتفل به :
- 478 كلمة عن الجامع الاخضر (عمره الله)
- 480 ترجمة موجزة للشيخ عبد الحميد بن باديس
- 484 رسالة شكر وتصريح